



۷۶

۷۶  
۷۶

Süleymanî Kütüphanesi  
Kış / AMCA ZADE  
Yeni / HÜSEYİN PASA  
Eski No / 42



في قول الجمهور وقال ابن عباس رضي الله عنه وقتاده الاثلاث ايات تزلزلت بالدين وهي الذين لا يدعون مع الله الها اخر الي قوله وكان الله غفورا رحيما وقال الضحاك مدينة الانبياء اولها الى الله لا شريك له  
**قوله** تكاثر خبره ببيان المعنى لان ثمة مضافا محذوف **قوله** من البركة وصيغ التفاعل للبالغة **قوله** يعني عنه عطف تفسيره لقوله تزايد **قوله** لما فيه اي في اترك القرآن او في القرآن ولعل الثاني هو الظاهر **قوله** اول لانه على تعاليه باعجاز **قوله** وقبل دام لعله انما لم يرتضه ان لا يناسب ترتيب علي اترك القرآن وان كان غير لازم **قوله** فهو لا يتصور فيه ولا يجي منه مضارع **قوله** اسم فاعل ولا مصدر **قوله** بتقديره اي ببيان **قوله** او لكونه مفعولا **قوله** ولكنه مفصلا الى الايات والسور وعلى هذين الوجهين يكون **قوله** مدح بمعنى المفعول كانه على الوجه الاول يكون بمعنى الفاعل **قوله** وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وامه قلت ولا يبعد ان يكون المراد رسول الله فيكون كقوله ان ابراهيم كان امة فتقد بعد واحد بالف وفيه تعظيم له صلى الله عليه وسلم وتوافق القرآن والله اعلم **قوله** او الفرقان او الذي اترك الفرقان لقوله انا كنا منذرين وبعضهما قراه عبادة على التفسير والذي اختاره المصنف لتعيين الضمير لاحدهما جديدا والاصل في القرآن التوافق ما امكن **قوله** او اذكار علي طريق رجل عدل **قوله** وهذه الجملة وان لم تكن معلومة الخبر ويجوز ان يقال مخاطب من علم ذلك قبل نزول الآية واختار الوجه الاول وعدم اطر اذكار في مثل قوله سبحانه الذي اسري لعبده خلافا لهذه التضمنة تلك النكتة السرية المناسبة للمقام والبلاغة القرآنية مع عدم لزوم الاطراد في امثاله **قوله** بدل من الاول وجوز ابو حيان ان يكون لغتاه قال مولانا العلامة رفع علي انه خبر مبتدأ محذوف وعلي الابدال من الذي ترك او علي المدح قلت رفعه على المدح انما يكون بجعله خبرا مبتدأ محذوف فلا وجه للمقابلة **قوله** كنعن النصارى اي من عومهم **قوله** اثبت له اي الذي نزل الفرقان **قوله** مطلقا اي خلفا او تصرفا **قوله** وهي يقوم مقام من الولد **قوله** ما يقاوم **قوله** من الشرك **قوله** فيه اي في الملك متعلق بكلامه

قوم ويقاوم **قوله** عليه اي على اثبات الملك مطلقا بقوله **قوله** رده يدل على الملك تصرفا او على ما ذكر من الاثبات والنبى **قوله** وخلق كل شي قال مولانا العلامة اي قدر كل شي نقدر برأوا فنحن الحكمة فخلقته والقلب لمحافظة الفاصلة قلت ما اختاره المص من المعنى الجز الخزيل او وفق لمقام ايراد الدليل واقتضى لحق بلافة التزيل مع ان القلب لا يدفع لزوم التكرير فان الخلق يتضمن معنى التقدير بل هو هو قال الراغب الخلق اصله التقدير المستقيم وفي القاموس الاساس خلق الحرار الادبير والخياط الثوب قدر قيل القطع وقدر الشيء بالشيء قاسه وجعل مقداره ومن المجاز خلق الله الخلق على نقى او حيث الحكمة **قوله** من غير نظر الي وجه الاشتقاق اربوجه الاشتقاق من التقدير ووجه اطلاقه عليه انه جملة للاشتقاق ملحوظ فيه لكونه معني محمية الخلق **قوله** حتى لا يكون متغاوتا قال تعالى ما تركي في خلق الرحمن من تفاوت **قوله** لان عدمهم الخ انت خبير بان المناسب لجعل قوله **قوله** ولم يتخذ ولده الآية رد للنصارى والمنوية ولقوله ثم نبه على ما يدل عليه ولقوله اجد في الرد على الخالفين فيما ان يقول همنا لانهم مخلوقون لله تعالى لا يخلوا الكلام عن الرد عليهم مع الضمير المقصودون به ايضا فيكون قوله تعالى وهم يخلقون لا يستحضار الحالة الماضية **قوله** ولا يستطيعون قال مولانا العلامة ملكها كتابية عن القدرة على التصرف فيها بالرفع والجلب فلا حاجة الي تقدير برغنا فقلت الملك مفسر بالقدرة على التصرف فكيف يكون الشيء كتابية عن نفسه ولو سلم فالقدرة على التصرف تلزمه والكتابية ذكر اللام وان **قوله** الملزوم لا العكس ولو سلم فيجوز ان يكون قول المقصود دفع ضرر لا جلب بقرينة بيان حاصل المعنى لا الاشارة الي تقدير مضاف ولو سلم فتقدير المضاف كثير شائع ينساق اليه الدهن بسهولة في مثل هذا المقام **قوله** ولا يمكن ان امانته احد ولا احياه فان قيل الموت والحياة غير الامانة والاحياء انما اذ لم يقدروا على التصرف في موت وحياة لا قيدون علي امانته واحياءهم ان يقال الموت مصدر امانت خذوا الزوايد كما قيل مثله في قوله تعالى والله انهم لكم من الارض نبأنا **قوله** فانهم يخلقون الخ داخله المضى في مقول الذين كفروا **قوله** وجا مطلقا بمعنى فعل ومنه وكان وعده ما نبأ علي بعض الوجوه وفي الكشاف ويجوز ان يحدف الجاء ويوصل الفعل وده مولانا العلامة بانه لا بد فيه من سماع قلت كني الوقوع في التزيل للسمع ويجسده هنا مراعاة الوصل **قوله** ماسطره التقديرون ينتظم هذا كون اساطير الاولين خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ ما بعده خبره وعلى الاول فقوله كتبها اما خبر اخر او حال بتقدير يرقى مثل هذا بعلي شيئا **قوله** كتبها بنفسه فيكون هذا من جملة كذبهم عليه صلى الله عليه وسلم ومن باب المجاز في الاسناد كقولهم بني الامر مدينة **قوله** او استكتبها نحو قولهم اجتمعت واقتصر اي بذلك **قوله** لانه اي ظاهره يدل علي ان ذلك علة لقراءة الكنى القراءة لا اشتد الي القياس فالوجه ان تجعل تخليلا لاختياره هذه القراءة المجموعة علي شهيرة من قرا الجمهور **قوله** خذوا الام قلنا العلامة هنا صاحب كشاف وقد قال انقالا به فيه من السماع فنهله **قوله** ثم حذف



الفاعل وهو للفعل المضمي قال العلامة **قوله** يعني الجزولي بانه المنصوب  
للفعل الجار مع وجود المفعول به المنصوب من غير حذف الجار كما في قوله امرتك  
الخبر والجوهر لا تخافه بالمفعول به الصريح انتهى **قوله** وفيه استهانة وتعمد الاستهانة  
في هذا والتميم في الرسول وجوز اعتبارهما في الثاني **قوله** وذلك لعمهم اي هذا  
القول منهم لعدم معرفتهم الحجة فالجواب بحركة بطلان على التردد في الضلال والخير  
في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحجة **قوله** فان تمرد الرسل بقليل لكون ما قالوا  
للمع **قوله** او يلقي اليه كثر في العدول اليه الى صيغة المضارع دلالة على الاستمرار  
التجددي وهذا اخارق عظيم مثل انزال الملك عليه والانتزاع معه **قوله** هذا  
علي سبيل التبرك فيه اشارة الى ان الحملتين الاوليين ليستا من باب التبرك  
كما قال صاحب الكشاف هل استيناف جوابا عما يقال كيف يخالف ما في  
وباي يثني يحصل ذلك ويتميز عنكم **قوله** كانهما فبين كالبساتين الذي يكون  
للهما فبين فاما موصولة **قوله** والمياسير في القاموس اليسر يسارا ويسيرا اصار  
ذا غنى فهو من موسى سيرا **قوله** وقيل ذا سحر فحجوزان يقال ذا سحر  
بكسر السين فاعلم كانوا ينسبونهم صلى الله عليه وسلم الى السحر ويقولون ساحر  
**قوله** عن الطريق الموصل الى المعنى اختار والطريق المهدى كما يقتضيه قوله  
الى الرشده والمهدي **قوله** واليه يمتدح وبين المتدعي فانه يكون بالعجزة  
**قوله** سبيلا الى القدر في نبوتك من قبيل علي لاحب لا يهتدي لمناره اي  
فلا يبين الى القدر ولا قدح والظاهر ان جعل الفا الثانية تفسيرية فالمراد  
بالسبيل هو الموصل الى معرفة خواص النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** حبان  
في جوابية الحزم والرفح قال ابو حيان ليس ذلك مذهب سيديوه فان  
مذهب ان الجواب محذوف وان هذا المضارع المرفوع النسبية به التقديم  
ولكن الجواب محذوف فلا يكون فعل الشرط الا بصيغة الماضي وذهب  
الكوفيين والمبرد الى انه هو الجواب وليس علي حذف الفا ولا على التقديم  
ولما لم يظهر لا ذاة النظر تاشير في فعل الشرط لكون ما في اللفظ ضعفا  
عن العمل في فعل الجواب فلم يجعل فيه وبقى مرفوعا انتهى وانت خير  
بانه لا يلزم المفسرين ان يتقيدوا بمذهب سيديويه فالزحشري والمطر  
بنيا قولهما على مذهب غير سيديويه لما لاح لهما من وجه رجحانه  
**قوله** وانه اتاه خليل من الحلة وهي الحاجة **قوله** ولا حرم يقال  
مال حرم اذا كان لا يعطى منه شيء **قوله** علي انه جواب بالاول للشرط  
كما قاله الزحشري او الجزا كما قاله ابن حنبل قال صاحب الواحق قرا  
عبد الله ابن موسى وطلمة ابن سليمان ويجعل لك بالنصب قالوا والجواب  
جزا الشرط فلذلك نص لان الشرط والجزا ليسا بواقعين حال  
المشاركة فصارت منزلة المقي فلذلك انتصب الجواب **قوله**  
فقتضت انظارهم الخ واعني هذا التفسير يكون  
**قوله** بل كونه عطف

علي

علي قوله تبارك الذي او فذلك كذا بركة فيكون منعطفا على قوله تعالى وتبارك الذي كذا الآية  
**قوله** او قديف ينفقون فمفعول ج على تبارك الذي ودعه فمفعول با وعدا سالية وقد انزل المصنف  
الى قصر الكلام الدلالة على وعد الله تعالى اياه في الآخرة بقوله ولكن اخذ الى الآخرة فمفعول ج على تبارك الذي كذا الآية  
باق على جالده كما لا يخفى **قوله** او لا يجب منعطف على قوله تعالى الذين كفروا الآية **قوله** فانه  
الحجب منه وجه الآية انهم احالوا الساعة متكررين بتدريج الله عليهم لانهما يهود انما تورد في الترات  
والارض وبغرفون بانها وما فيها مخلوق له سبحانه وتعالى مع ما ارتكز في اوهاهم ان الاعادة الموعود من  
الارض انهم في تكذيبهم الساعة كالتكرين المحسنين الشاهدين كالمناقضين لا تتسمهم وليس الا بحجة كونه  
تعالى فانه لم يصفوها الا من التي فهو تكذيب له فيه **قوله** فيكون صفة باعتبار الكائنات  
ويجوز ان يكون مناسب ومراعاة القواميل كما في قوله **قوله** على الجار متعلق بمعنى قوله اي لا  
تقاربان معنى فيسره على الجار والظاهر انه استعاره بالكتابة منه ناراها بخمسين متاعدين وقوله  
لامر اي جيل فنقول المصنف اي لا يتقاربان بيان الحاصل المعنى ويحتمل ان يكون مجازا **قوله**  
صوت يعط فان التغيظ نفسه لا يسمع ويجوز ان يراد بالسماح مطلق الادراك او يكون الكلام من باب  
متعلق اسبقا ورعا اي سمعوا وادركوا انقضاء ورفعه اشد صوتا عليها قال صاحب الكشاف ادعى الامام  
ان هذا مذهب الحاشي والمعتزلة لانهم جعلوا البينة شرطا في الحياة ويجب عندنا حل الروية والمعط  
على الظاهر اذ لا اقتناع ان يكون النارية معاطة على الكفار والاشبه ان ذلك ليس لان البينة  
شرط ومن ابن العلم بان بينة الآخرة بحيث لا سمع الحجة بل لانه من ان كتاب خلاص الظاهر جعل  
الشئ المعروف حادثة حيا ناطقا فكتات خبرا على خلاف المعتاد والجل على الجاز التمثيل الشايع في كلامهم  
لا سباني كتاب الله تعالى ورواه عنهم السلام وادخل الوحد ممكن الحكم في ترك الظاهر الى هذا الوحد  
وتح هذا الباب لا يجوز الى مذهب الفلاسفة كما توهم صاحب الانشاف ولا يخالف بعينه بالنظر اذ هو ان  
ما يدعون انهم ليس بظاهر قلت فيه حجة اما اول ثلاثة يعلم عدم استمدادنا والآخرة للحياة بالقياس الى ان  
الدنيا وقياس الغايب على اننا نعلم طريق سلوك المعتزلة واسم في طباعهم واما ثانيا فلا ناراهاهم مشهور  
على ان ناراهاهم لا بينة لها كخلاص شرط البينة في الحياة وهم يشترطونها فيها وقوله من ابن العلم ان بينة  
ناراهاهم على يد علي خلاف ذلك وهو الاتفاق في حصول البينة لها في الحياة والزواج في استمدادها  
للحياة وعدمه وليس كذلك واما ثالثا فلا ناراهاهم يكون حادثة معروفة معروفة من الكتاب والسنة  
فليس يتجسس بل دلالة على حصول النطق والحياة لها وان اراد معترفهم قياس الغايب على شاهد  
فلا يعيبه ولا يلجأ ذلك الى تاويل الظواهر ويعلم منه صحة كلام صاحب الانشاف وفاد قوله فان مما  
يدعونه ايضا ليس بظاهر واذ احدث ما نقلناه عن صاحب الكشاف علمت ان ما نسبوه لانا العلامة  
الى نفسه بقوله والذي يظهر عند التأمل هو انه من قبيل الجاز التمثيل الشايع في كلام الله تعالى في  
النار بانه تلك الحالة مأخوذة من كلام صاحب الكشاف لكن فضله مرادنا العلامة بقوله شبه النار الخ  
فجعل الاستعارة ممكنة بعد ما ادعى انها تشبيه **قوله** ومثل ان اي ما ذكر من دونها اياهم من كان  
يعيد وصوت التغيظ والرفق على حذف الصفات **قوله** ويجوز ان يكون من اسناد الى المكان مجازا  
**قوله** على نزع منها ثورا ومحل دعا ثورا **قوله** الاشارة الى الغوث ومثاله حجة للملك لا كانت  
جزا للمتممين فالعذاب للكارهين والظاهر ان جعل الاشارة الى السعداء هي التكميل او الى المكاتب  
الغنيق منها والتعميل اي التمثيل التهدي الذي على سبيل التبرك واما خالفان للشرح مع التعم  
التبرين في كونهما والتبرك في التفسير والترديد او خبره في العذاب او السعير **قوله** اول الكثر



والجنة والتوحيد في الاشياء بتاويل ما ذكره او ما يفهم من اكثر من الجنية **قوله** واضافة الجنية الى الله  
يعني مع ان النسبة الاضافية معلومة **قوله** المدح فكما يجوز ان يكون الوصف للمدح يجوز ان يكون  
الاضافة كذلك ايضا **قوله** اول الدلالة على جلوهها على اعتبار ان الخطاب للكاثرين ولا علم لهم  
بجلودها وهذا عند من اظهره مولهنا العلامة بأمرها حاصله بقوله خالدين قلت لوسلم فالمانع عن  
الدلالة من سكاين مع ان كونها للمدح مستلزم معلومتها من حصول الدلالة من خالدين والجواب  
الجواب **قوله** والتميز عن جنات الدنيا هذا على ان تكون الاشياء بذلك الى اكثر من الجنية **قوله** في  
علم الله ودم وان للشي وحودات اربعة في العلم والكنية والعبارة والاعيان فوجود الجنية في اعماني  
العلم الاولي وفي الكتابة في النوع ويجوز اعتبار في العبارة في الكلام المتروك على الانبياء كانه  
ما وعدنا على رسك او الوعد الاولي ان كان اللفظ قدرا كان نقل عن الاسم **قوله** ولا يخفى ان  
جزا لهم جواب عن تنسكه العترة بالاية على ان غير التميز لا يدخلون الجنة فان الجواهر الموصولة واللام  
للاختصاص ووجه الجواب ظاهر فانه لا يخلو من غيرهم يدخلون برضاهم وتبعيتهم **قوله** اذ  
الظاهر لتعليل لمولهم لذكر قوله ولعله ليعلم معنى وانا قلنا هذا اذا الظاهر ان الله تعالى لا يرد  
**قوله** وفيه شبه الى اخره فان تنبيه الظرف يدل على الاختصاص **قوله** حاله من احدا صبرهم وانت  
جبر بان جعله حال من الصبر الاول يتقوى كونه حال مقدرة وجعله حال من الصبر الثالث يومه ما لا  
يناسب من تنبيه المشية بالخبر الامور واسماء **قوله** ربنا واننا يدلس دعايم او سقوط المحل بتقدير  
القول **قوله** وما نرى على سبيل اخر لاشناع الملف **قوله** ولا يلزم منه الجواب عما يقال ما ذكرته  
يستلزم سلب الاختيار المستلزم ان لا يكون سبحانه وتعالى متعلقا للمخلوقين فانه يكون على الجليل لا  
الاختيار في حال مولانا العلامة لم يفرق بين الوجوب على الله تعالى ولا يجوز منه فان اللازم هو  
الاول والذي يحجه ودفع المحذور عنه انما هو الثاني قلت الاول يستلزم الثاني بحسب الظاهر فانهما  
عليه فكلما اهم بالجواب عنه وما الوجوب على الله تعالى بتمتني وعدة فلا يخفى وفيه **قوله** مقدرة  
على الوعد فان قيل الوعد مستحق في الكلام التفضي الاولي ولا يمكن تعليل الارادة عليه وان كان ذاتا  
لاستلزامه فالحذور قلنا بعد تسليم انتساب الامر في الاصل الى الامر والشيء والخبر وغيرها تقدم متعلق  
الارادة انما يستلزم حدوث المتعلق لاحداث ما يتوقف عليه والثاني لا يستلزم الاول فالكلام  
المعنى ليس متعلق الارادة بل متعلق هو الموعود والوعده يتوقف عليه فافهم وتامل **قوله** وبوم  
خسرهم عطف على قوله قل اذ لك خيرة فاذا ذكر لهم يوم خسرهم **قوله** اما لان وصفهم اعم فخالق لما  
اسلفه في تفسير قوله تعالى انكم وما تنيدون من دون الله الاية في قوله ويكون لما ذكره او بما يعظم  
عن سوال الخالفة مشهور **قوله** اريد به الوصف بعينه لا الذات **قوله** او لتقليب الامام بختيار  
قال مولانا العلامة لا يليق ذلك ببيان الانبياء والملائكة قلت اذا كان التخييل بغيرهم عن استحقاق  
العبادة وتنزيههم في ذلك منزلة ما لا علم له ولا قدرة فقد لا يعلم انه لا يليق بشانهم **قوله** او بحسب عطف  
على نعم **قوله** بتفسيره السؤال والجواب قال مولانا العلامة كل شيء ينطق يومئذ فلا يكون السؤال  
والجواب قرينة ذلك ليت سري بما يدل قطعي ثبت ذلك **قوله** او الامام بقرينة ان سبيل الكلام  
في عبادتهم **قوله** وهو على تلوين الخطاب بعينه لا تعان **قوله** لا شبهة فيه بعينه تخفيفا وتنزيلا لاجل  
الفاعل فانه نزول منزلة المشكوك في الملكة والتفريق وبه يدفع ما ذكره مولانا العلامة **قوله** والاما  
توجه الكتاب بعينه الى المعبودين **قوله** للبالغة فان فيه الدلالة على انهم قد وعوا ما يدع ما ذكره  
مولانا العلامة من اول الامر لا انهم اخرجوا عنه **قوله** قالوا سبحانه عدله الى صفة المعنى بعد ما قال

فيقولون من على ان اجابهم بهذا القول هو محل تمام فان بها التكتيف والالزام فلهذا على تحقيق وقوعها  
**قوله** لا يرد ريبني ان تيرا الماشاة القوائية لانه يستدل الى جبر جادات الا ان بعد الصبر الى الجاد في ظن المارة  
تأني قوله المربعات هو ما اشتبه **قوله** او اشعارا بانهم الموسومون يعني على كون المراد بالكاثرين  
من يتعلق منهم من الملائكة وغيرهم والوجه على ما سبق لا يقال كون الامام جادات لا يتدبر على شيء بل ياتي ذلك  
فان من شيء الما يصح بحسب لانه السبع بذاته المعنى جامع الامثال كافي في الشايطان الانسية والجنية **قوله**  
لعمري متعلق بمعنى قوله ما كان ينبغي ان اتقى الا شيا للعمية **قوله** او عدم التدبر في الامام **قوله**  
قدف مع لنا لعمري وعدم التدبر يعني انما انما **قوله** ومعنونه الثاني وهو قوله الاول في الصبر التطهير  
المعنى في الفعل **قوله** ومن للتعيين فانه لا يزداد في المعنونه الثاني وعمله صاحب التكتيف بانه محمول على  
تفصيل الشيوعه ويحسب كذا قلت لا يعلم ان المحول يحسب بخصوص الموضوع فان المحول في قوله ربة  
جبر ان اسم الله على عموه كاشف **قوله** لتأكيد النفي فالتقي بسم الله لان المتأخذ بمعوله ليس في ماذا اتقى  
الاشياء المتعلقة وموافقا لولي من دون الله **قوله** اي قول موعودهم **قوله** واستادله اي لافلاك  
**قوله** فحمل عليه المسر عايدا الى ما قبل **قوله** فلا يسهن حجة عليه للمعزلة لان هذا القدر لا يتدبر ايضا  
يقى ان يتدبر احتجاج المعزلة انهم يراوا التسميتم اخلا لهم وحيلوا العمية سانية لذلك قربة الله تعالى  
نبت بطريق الاولى كما اشار اليه الزخري ولم يظهر ما ذكره المصنف وجه النفي عنه وجهه ان المحذور والشيخ في  
لا خلاف في حقه لانه منى عنه وليس كذا من الحكيم الجدي فانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد **قوله** في  
قضايتك وهو الامس والاحتساب في الدعوى منه شريعة عليه ففعل المصنف الواو والحاد والحالة انه لا مانع من عطفه  
على شوا الذكري وكانها ككبر مبالا لهم ولا حاجة الى جعل الواو فيجاءه مولانا العلامة **قوله** او جمع  
بما ذكره عودا فابو يحمي مسعدا وجما وعلاهما محتمل منها ولا يدعى من حوزا كذا جهاها ما قاله الزخري  
واقوا فثقت اذ انما يورثا **قوله** قد استعاله مصدر على فثقت **قوله** او مع المحرور وموله من الصبر بل الكتمان  
والباسم **قوله** وعز من كبريا ليا اشار بقوله عن الى انها رواية شاذة عن جبر كثير **قوله** اي كذا بكم  
يتوكلون فالباستعانة ويجوز جعله مبالاة **قوله** دفعا للعتاب عنكم اوسوية او ذرية **قوله** فستعلم  
عليه اي على العذاب **قوله** اي المكلفون قد يتدبر المناسب لسباق الكلام ان يكون الخطاب للمركب  
وقوله ومن يعلم من باب الظاهر في مقام الاخبار تنجيلا عليهم بالنظم في شكرهم وامرهم لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم والامل ونزيتهم او نذيرهم عذابا كبيرا على العواصم ويجوز ان يكون المعنى ومن يمد على الظلم  
نظم اي الموكولون **قوله** والشرط فان عم قد يمنع ذلك بعد تسليم عموم الخطاب للمكلفين با على  
ان المراد بالعلم الشرك لان المطلق ينصرف الى الكمال **قوله** والاحاطة بالطاعة لاجتماع معنى مشا  
ومر الحاسر والاعمال فانهم ذهبوا الى رعاية الكثرة في المحيط وزعموا ان من زادت طاعته على معاصيه  
احصلت عباد ربه وكفرتا ومن زادت زلاته على احبته ثواب طاعته والغفيل في الكثرة الكلية  
المسبوطة **قوله** ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيه بالصبر لكنه معنى في اوله الاعراف ان الاكتفاء بالصبر  
غير فيجى وقوله وفيه دليل على العفا والتدري في افعال العباد حتى جعل مثل عباد الله القار وانذاهم  
بالرسولين يجعل الله والعفا عند الاشاعة هو ارادة الله الا ان له المعلقة بالاشاعة على ما هي عليه فبالا  
لا ركة وانتدرا حادها اما على تدبر مخصوص وتدبر معين في فاتها واحوالها والمعتزلة يتكروا في القضا  
والقدر في الافعال الاختيارية العبادرة على العباد وسنوت علم سبحانه وتعالى بهذه الافعال ولا  
يستدرون وجودها الى ذلك العلم بل الى اختيار العباد وقد رتبهم فالاية حجة عليهم ولا وجه لما قاله مولانا العلامة  
لا دالة فيه على العفا والتدبر **قوله** لان قوله اتيروا علمه لا للتدبر كما لا يخفى **قوله** ومنظير



قوله لم يترك يعني قال الاستسلام بعد كذا كذا جعلهم لم يترك  
يعني العلم بالعلم من جهة وقوله الاستسلام بعده وهو لا يترك  
او حسن فالاستسلام للغير يعني والترتيب عطف على قوله علة للعلل  
يعني الشيخ اوجبت الاجاب **قوله** لا يملكون قال مولانا العلامة  
وهذا القيد الاخير في راق الامل ذلك لرسلم ما ذكره فينبغي ان يراد به هنا  
الى القيد فيكون الحكم مبتدأ لكونهم اهل بلبعة بعد وقال ابو هلال العسكري في الفرق بين الرجا والامل  
ان الامل رجا مستمر ولا اجل هذا قيل للفظ في الشيء اذا استمر وطال ناسل وعلى هذا فلا يثبت في الرجا  
بالامل لكنهم يعنون الشيء اذا قرب منه ولا يملكون **قوله** لكنهم متعلق بل يرجعون **قوله**  
على لغة ناهية ونهية فانه قال المحقق الرضا في قوله لا يملكون فانه لا يملكون لانهم لا يملكون  
ترب ويدخل في الارقاب الطبع والاشفاق فادخل في استقامت في مخصوص والاشفاق ارباب في كونه  
فقد اني كلام اكثر النجاة في نظم لا يرجعون كلام المنيب ولا يحتاج الى الحل على لغة ناهية **قوله** ومن  
الرواية اي من مشايدات اللغة الرواية في التبعيض **قوله** والمراد بها اي المراد بها على فله التفسير  
لا يرجعون الرسول الى خزنة المناولة في قوله لا يرجعون المضاف الى ما خزان **قوله** ويترتب ان يراد به  
الرواية اي في الاخرة حتى لا يتوهم المخالفة بينه وبين قوله او ركب ربنا **قوله** على الاول اي على السنة الاولى  
لا يرجعون **قوله** ويجوز ان يعبر عنه عليه الصلاة والسلام بهذا كقولهم لولا انزل عليه ملكه لم تكن معه نذير  
**قوله** وقيل صغفه لانهم يعلمون بحربان سنة الله على رساله الرسل من البشر وفيه نظر **قوله** فيا ربنا  
تسببته او بالزحيد والاسلام **قوله** اي في شأنه يعني استعبروا في انفسهم او تعوا الاستعبار في شأنها  
يقال استعبروا اي راه كبرا وعظم عند **قوله** في اكل اوقاتها متعلق بسمعت والضمير للازداد وكان الظاهر  
في اوقاتها **قوله** وما هو اعظم من ذلك وهو ربه الله تعالى ويحتمل ان يكون بمعنى اي شيء وما الذي هو اعظم  
من ذلك فاستنابه في بعض النسخ او ما هو اعظم وهو على ذناب اربك **قوله** عتوا كبيرا حاشا عتوا على  
الاسل وفي مريم عتيا لمرعاة التواضع بق وجه اعلا له فذاك من المصنف وفي الاستبان بالجملة حسن  
كان لم يبالك من ان يقول هذا عند قوله ذلك **قوله** واسما اراي مبتدأ في المقام كقوله وجاء  
حاشا اليه **قوله** اما اي قلنا من الاماء افعال من النبوه هو المائل في النقص والسادات  
وجاء حشاس في البسوس والعفة مشهورة معروفة **قوله** او العذاب اي يوم القيامة والحوالاب  
وتدنا الى ما علم من عمل الاله **قوله** ويوم نصب با ذكره الجلبة مستأنفة **قوله** او بادل عليه لا  
مفري لان معول المصدر وانه اما في خبره التي لفتي الحبس لا يثبت لم يكن لا يجوز نصبه بلا بشرى معقول  
مقدم والمذكور معقول ثم ان امتناع التقدم معول المصدر سيما اذا كان ظرفا لما يتوعد عنه **قوله** ويوم  
تذكر ربنا لا يجوز ذكر سوا اريد بالتكثير التوكيد اللغوي ام اريد به البدل لان يوم ومنوب با  
تقدم ذكر من اذكر او من بعد موت البشر وما بعد العالم في الاسم لا يعمل فيه ما قبلها واجيب بان  
الجملة المنفية معوله للقول المعنى الراجع حاشا الى الملائكة معول ليرتد ويوم معول ليوم فلا يوافق الاسم  
لا يعمل فيه ما قبلها واجيب بان الجملة المنفية معوله للقول المعنى الراجع حاشا الى الملائكة لا يرون ويرون  
ليوم فلا يوافق خبرها من جهة الظروف الاولى من حيث انه معول لبعض ما في خبره فليس باخضية ولا مانع من  
ان يعمل ما قبله في بعده ثم لزوم تقدم العامل اذا كان معولا لتقدم منوع فانه يكون معولا للمعنى الذي  
ولا يشترى كما لا يخفى **قوله** او ظن عطف على قوله تكبر **قوله** او بشركي ان قدرت منوها بما يحتمل  
ان يكون منبهة مع لا يحتمل ان يكون في نية التنوين مضروب للفظ وسخ العرف للثابت للام **قوله**

فانا لا نقول اي المنية مع **قوله** اما عام للتوكيد المهمودين وبغيرهم من اهل الكفر والعصيان **قوله** وتناول  
حكمه اي حكم العام وموسب الشري ومنها **قوله** من طريق الرهان لانه لا اله الا الله على ان لا يخلو من حصول  
الشرك هو الاحرام والاحرام اعظم من اجرام الذين لا يرجعون لقائه ويقولون ما يقولون نعم اولى به **قوله**  
ولا يلزم الجواب سواه لا يخفى تنبيهه **قوله** منه الظاهر ان المراد به انزل الموت **قوله** عطف  
على الاول والنجاة ليعبر بالمثلثة العطف على المعنى ويجوز ان يكون عطف على يرون اي ويقول  
الذكر وهذا هو الظاهر لانهم المحررون عنهم في المعطوف عليه **قوله** وبما كانوا يقولون قال  
الشيخ شري مضعوا موضع الاستعانة اريدوا لولا الملائكة مني حال من الملائكة على تنبيههم يقولون  
**قوله** عربيعني الى العلم والكسر **قوله** بموضع مخصوص يعني الاستعانة **قوله** ولذا لا يشترط  
التي اي ولا اختصاص بموضع مخصوص لا يشترط فيه بان لا يستعمل فيها الا على  
المصدر انه فالصواب غير المصرفة في التي لا تستعمل الاستعانة فانظروا غير المصرفة في التي يلزم  
الظرفية **قوله** وروصفه المحرور للتأكيد وهو للتسوية اي ذو حجر **قوله** اي وعيد الى ما علم  
بيان لحاصل المعنى فلا يراد ما قاله مولانا العلامة من انه خاطب بين المعنيين يعني انه اذا كان استعانة  
تشبيه على ما يدل عليه قوله وهو تشبيه الخ سقي على قد سأل على حقيقة مع انه غير مسلم اينان  
القدم في المسماة وعنه مجاز عن القدم كما ان الله الزخري وصرح به الطيبي صاحب الكشاف  
وذلك لان الذي لا بد من انك هو وضع السلطان الى ما صدر عنه اما الله وم فلا حاجة اليه لكون  
كذا في سوح المضاف اليه نعم برده عليه انه اذا اراد ان يتقدمنا في حاجته الى اعتبار الاعانة  
التشبيه بان المعنى يحسن دون اعتبار انما ان يصرح اعتبار المقام اعتبارا لها وبما منه ثم يقول لا شك  
ان تقدم السلطان اليها القاهر منتهى يكون في الاغيب عند شدة الغيب وكما له وقوته في علوانه  
واشتقاله فيكون اثر في الاعمال وانصب في تشبيه حال **قوله** او بانه لا يخلو  
يعني الخلق المبطل واريده به مكان الاستدراج مطلقا سوا وقعت للقبولة فيه ام لا بطريق التشبيه  
والتفصيل اما الارادة الزيادة مطلقا ويجوز ان يكون تنديرا للهلك بآهل النار **قوله** وادعها اي  
ادعها التي في الشين **قوله** بسب طلوع الغمام ويجوز ان يكون ابا للالابة اي سعيمة طسبة  
بالغمام **قوله** وقرأ ابن كثير تنزل تنوير الاولي مضمومة والثانية ساكنة وكذا كبت في الصحف  
المكي وفي باقي المصاحف كبت بنون واحدة **قوله** يحزن بنون الكلمة يعني في الفعل **قوله**  
النايب له اي للرجز لان كل كلمة اي ما كتبه ومن كلامه اشار الى ان العظم من صدره الله على  
المسند فهو الخبر اي الحق هو الخبر **قوله** وللرجز صله ولا يظهر نكتته ايراد المسند مع ان الظاهر  
ان يقال المالك يوم يذخر للرجز **قوله** ارسب كما في هبة الله **قوله** ويوم يذخر المالك  
لانه مصدر بمعنى الذم في الامر **قوله** لانه متأخر وتندنا زج فيه بان الظروف يتبع فيه ما لا يقع  
في غيره وانه يجوز تقدم معول المصدر عليه اذ لا يلزم مراكون في تأويله ان يتبع مع الفعل للعلل  
ان يكون في تأويله في جميع الاحكام مع ان الظاهر مع ان الخبر ما ليس مصدره بل صفة كانه له  
تأويله بالثابت ثم ان المعنى يتبع عليه فان التدبرج المالك هو الثابت للرجز يوم اذ شققت السما  
**قوله** او صفة عطف على قوله هو الخبر ويجوز الفعل يذخر النعت والمفعول سيما بالظرف **قوله** والخبر  
يوم يذخر المالك الخبر اي المالك الثابت للرجز خاصة طرأ على ما اذ شققت السما هو كقولهم المالك  
بما اذ شققت السما على كونها متعلق بالخبر **قوله** وحزن الاستدراج اي كبت بمعنى اجمع اي بامر عليا  
تسلكه ويضلل الماسر في نفسه ايضا في الامر وضل قوله عليه الصلاة والسلام والامام اعلمت واسلك باليد



وعلى هذا ذكر في الفتاوى انه اذا حلف بغيره فانه لا يكون له طاعة او حاكم  
او الولي في حثه لانه يكفل الضرب فيجب فيك الامر **قوله** طريقا الى النجاة اي طريقا كان فكل سبيلا  
للسيوع **قوله** او طريقا واحدا فالشك في الامور **قوله** وقرى بابا على الاصل فان الالف في  
تاوتلي تملو به منها **قوله** محذوف لام للعبد **قوله** بوميد على ما هو المناسب لسباق الآية قاله سوانا  
العلامة لو كان في الاخر لما بدله عن سنن ما تقدم تلك العدة لانه القصد فيما تقدم كان الى الامتداد  
التجدي الذي يتنفيه المقام وليس ذلك هنا مقصودا فبصفة الصلي للادلة على تخلف الشهادة  
عليهم يوم القيامة والمقتضى للتخفيف **قوله** او في الدنيا ويؤيد اماله لرفع عليه يوم سليمان  
وكذلك تحبنا الآية **قوله** بنا اي شكاية بمعنى على الاحوال الثاني او على الاحوال **قوله** ان  
تركوه وصداقهم من امرهم بالفتح ضد الوصل **قوله** وعنه عليه السلام من تعلم القرآن لم يزل يزداد  
وامرهم جودا والعلية من ان يعبدهم بامرهم من عبادته وان يوفيه كذاب **قوله** يكون من الجور  
فيه بمعنى على الاحوال الاخرين فعلى الاول منها الماهر صر قومه والقرآن بوجهه ورويه على الثاني الهاجر  
من الى به ولا يجد ان يكون من الجور بالنسبة كسور **قوله** ويجوز ان يكون بمعنى الجور بفتح الجيم  
من باب رجل عدله **قوله** وفيه تخويف لقومه فلا يتوهم ان هذا الكلام ليس فيه فائدة ولا لازما  
اذ ليس المقصود الاخبار به بل التخويف وهذا على تقدير ان يكون هذا القول في الدنيا قوله لعل بني  
قاله سوانا العلامة بمعنى الكلمة الكثرة في قوله وارث من كل شيء فلا شغل بادم فانه لم يكن شغل  
قومه قلت لو سلم احصاء من الجورين بالانسان هو انما يتلى بعد اوه فليتل من **قوله** وفيه دليل على انه  
خالقا لشرا ذمرا وجعل عداوتهم له بل ذواتهم نقطه فبوجه الى المعزلة على طريق تهمهم ولا بعد ان يكون  
المعنى هاديا لما من منهم ويصبر انك على من استمر على كونهم وعداوتهم **قوله** كالكلمة للعلم على نظر فانه  
بين بعض العلماء في اخر سورة النسا ان التورية نزلت في ثمان وعشرين سورة وفيه من صور التورية  
انها لا تطلع من الكتاب والسنة من غير ان يثبت انما نزلت الزبور والاحيل الاجلة واحدة **قوله**  
لان الاعجاز لا يختلف قاله سوانا العلامة هذا انصور من القول وما رواه ما لا طائل من عتله عن متبني  
اصوله البلاغة من وجوب رعاية المطابقة للمقتضى المقام في كل جملة من الكلام ولا سر لك الرعايه  
عند نزول مجموع القرآن جملة واحدة فمن كتب في الهامش ومن غفل عن هذا قاله ان امر الاعجاز لا يختلف  
عدوله جملة واحدة قلت صح ان سورة الانعام وسورة التوبة نزلتا جملة واحدة ورد ذلك ما ذكره وايضا لفظ  
السمع وغيرهما من النماذج الطواله ان تتنوع على بلاغة مع ما علم اياها جملة واحدة ولو صح ما قاله لكان  
ادراك اعجاز القرآن خفيا لم يعلم اسباب نزولها هدف للخل ان يبلغ منهم من سائر الكلام ما يتنبيه المقام  
سيما في المقاولات **قوله** حيث كان امياله يعني انه لو ان الله انزل القرآن جملة واحدة سلم انه لا بد من ضبطه  
فاما بالكتابة ولا سبيل اليها لانه عليه الصلاة والسلام لا يكتب فلا يقرأ من الكتاب بخلاف ما يراى عليه السلام  
والاستحباب ثم التعليل والتدقيق من الكتاب وغيره نفس لا يبقوه او بالخطه يلتزم المعنى بجملة كما قاله واذل  
عرفت هذا عرفتي ان قوله لانه حاله حال موسى عليه السلام في غاية المناسبة للمقام ولا فائدة نزوله  
المثوبة بكونه على ما قاله سوانا العلامة فانهم **قوله** يست به فزاده اي نزوله جبريل عليه السلام بالقرآن  
فان لا تلبس المحب يمكن بتواصل كتب المحبوب **قوله** ومنها معرفة النسخ والتمحيض فانها من النسخ التي  
على انزاله مستقرنا ولا يثبت فيكون تحققت من البراءة المتقدمة للتوقي في الانزال **قوله** صفة مصدر  
محذوف فالعنى انزاله انزالا مثل انزاله ذلك الامر بالمعزلة **قوله** فانه مدلوله عليه بقوله  
**قوله** ولا انزالا بمعنى انزاله معناه انزاله جملة واحدة فيكون خالا اي من القرآن لاسنة

مصدر

مصدر محذوف **قوله** والاشارة الى الكذب السابقة وقد نهت ان الامر الى جملة واحدة غير ثابت  
في قوله الكذب بل يمكن ان يدعى خلافه **قوله** متعلق بمحذوف ومما تراءى كاشا رايه **قوله** او  
معنى فانه قد يطلق التفسير على المعنى نفسه حيث يقال بغير هذا الكلام كيت وكيت كما يقال معناه كذا وكذا  
منه من الطلاق المصدر على المعقول كما يقال هذا الدورم ضرب الامور قاله الطيحي هو من الطلاق والام السب  
على السب لان التفسير سب لظهور المعنى ومنه انه فرق بين نفس المعنى وظهوره بل لا يتم التفسير  
اي متعلق بين **قوله** اي متكلمين وجوههم تحت اقداسهم قوت **قوله** او محذوف بين يعني تجرهم ملكية  
العذاب على وجوههم الى النار **قوله** اليها متعلق بجحشون اي الى جهنم **قوله** او متعلقه قلوبهم  
فيكون وجوههم عاكسة عن سبل تلوهم الى السفليات فان كون الوجه الارض من لوازم توجه  
القلب الى الاشياء السافلة **قوله** كما نه قيل ان حاملهم شير الى انه متعلق بقوله تعالى ولا يا مؤتلت  
بكل امانة وان التفسير سب على النزول وارضا الغناء بزعمهم **قوله** وقيل انه متعلق الى اخم من  
حشا انه خفيه ولعله لم يرتفع لان تسمية ذكر من قبل **قوله** مواز له اي يعاونه **قوله** ولا ينافي  
ذلك جواب سؤاله فقد براه انه قال في سورة مريم وها هو ذا من رجا اخطاه هارون بنيا وها قاله  
وزير والوزارة غير النبوة **قوله** لان المشار كبر فان قيل يمتنع الحلاق للرزيه على سوايها فلا  
قلنا مراده الاشارة كان في امر وحالها ليس كذلك فان سري عليه السلام اصل في النبوة والتسليم  
وتوبة هارون للدعوة الى سوع موسى عم واعاثة وابنه **قوله** قلنا ايها **قوله** فان قيل اسأ  
الكتاب لموسى عليه السلام بعد نزول سورة قومه قد يفهم بوجه تيسر قوله اذ عبا عليه بالافان تارثه  
على قوله جعلنا ليس الا وهو معطوف على انما بالواو ولا دلالة للواو على الزية نجاح جعل تغذر  
جعل هارون وزيرا على انا الكتاب **قوله** ما سيجل تعلقه باذنها وهو الظاهر من ضيق المصنف  
حيث قدم قوله يعني فزعون وقومه عليه ويحتمل تعلقه بكونوا فالمراد كذا بوابا ياتنا المقدمه  
مع الوصل المناسبة ويجوز ان يراد الايات المودعة في الاقان والانفس الدالة على التوحيد **قوله**  
والتعقيب باعتبار الخلق جواب سؤاله فقد براه ان التقدم بعد تليها يان منه متطاوله فلا يصح  
الفا التعقيب في قدرناهم فاجاب بان الحكم في التدمير عقيب تكذيبهم وهو المراهنا وهذا سب  
على لزوم التعقيب لفا على ما ذهب اليه كثير من العلماء والافخوزان يحمل الفا على المسببه اذ يجوز  
الترتيب كما قاله من هشام في معنى اللبيب ويجوز جملة على التعقيب باعتبار انها التعقيب **قوله**  
وقوم نوح قاله الرطبي وابو حنبل يجوز عطفه على سقوله ومنهم من يذهب الى ان تدمير قوم نوح ليس  
مترسعا على تكذيب فزعون وقومه لموسى وها هو ذا قد يفهم عطفه عليه **قوله** كذا بوابا ياتنا المقدمه  
فاللام للبعد ولكن تكذيب واحد فلام على استغراق والكلام على التشبه اي لما تشابهوا بتكذيبهم  
ابا من تكذيب جمع الرسل **قوله** او بعنه الرسل سطلقا والتعريف للجنس والحقيقة **قوله** عطف  
على هم جعلناهم وهو عطف على الجملة المتقدمة المعقودة بالظرف لا على المظروف وحده كما انه لم يذكر  
اخبار العطف على قوم نوح لانه جعله مضوبا بجعل من يفسره ما بعد اي اعرفنا قوم نوح  
للعطف عليه لان عادا وعمودا لم يفرقوا **قوله** لان المعنى وعدنا الطالبين فانه في معنى الوعيد  
هذا ويجوز ان يقال انه عطف على الطالبين فانه في محل الصب يكون كقولهم ذهب زيد  
وعرا قال الشاعر يذهب في كد وعمود غايرا **قوله** وهي البير العبر المطوية اي الغيرة للنسبة  
**قوله** سلم اليامة بنحيت قاله في النهاية قرية عظيمة من احياء اليامة وموضع البير من ماضي عاد  
**قوله** وقيل الاخرد والرس لظهور على لغير **قوله** ما يفتحه من قاله في النهاية باننا المشاهير مرفوق



اولها المعية او الماهية وقيل الاول اصح **قوله** اشار في ما ذكره يعني من الالام ولذا ذكره حشره وحوله بين  
 عليه **قوله** مرورا رافقه اشار الى ان بعدة انوار على كثرته وروا في معنى مرورا في ساجدهم اي انفسه  
 بخارجهم **قوله** يعني سدوم بالدار الماهية وقيل بالمعنى عظمى ترى قسما لوط اشار الى وجه افرادها بالذوق  
 والافاق ترى كانت سفود **قوله** في امر مرورهم كان يبر الى ان سفود الاسمان في سدوم والافاق  
 الجدي **قوله** كما مر وكما هم الرقاب الابل الى بار عليها الواحد واصلة ولا واحد لها من لفظ **قوله**  
 اذ لا يملكون شئورا **قوله** فلا يصحوا عالمهم ولا يعرفون كمهم وضلالهم طعنا في الثواب **قوله**  
 اذ لا يخافونه ولقد اعرب من قاله انه حجاز فيه بعد قول المصنف على اللغة التهامية **قوله** ما  
 يخذونك اشار الى ان ان تانيه وحي مع فاني خبرها جواب اذا لا يوجان وانقوت اذا بانها  
 اذا كانت جوابا من الغامع تلك الحروف اذا ارتفع المضارع وتنبأ جواب اذا توله هذا الذي  
 تتقدم بيقولون وقوله ان يخذونك اعراض **قوله** تخفى بعد قوله معناني فابله **قوله**  
 والاشارة للاستحسان يعني بكلمة هذا كما في قوله عاشر رضى الله عنه باعيا لان عرو هذا **قوله**  
 ولولا انه رضى الله عنهم والاسم من الاتحاد ما كان منبئا لاية فيه دلالة على اصلها من غيرهم  
 حيث ناقض اخر كلامهم اوله فان الحجة الاستنباطية فتدبر على استحضار في استحضار وهذه  
 الحجة على خلافه لانه في تسليمه له عليه السلام بقية الحجة وقالة العقل وفيه غاية تخيل لم يتصور  
 فانهم اسدوا به امره استغفام له **قوله** دون اللفظ **قوله** لتأخر عن الحكم **قوله** من  
 اصله يتخلل من ان يكون استنباطا منه واصلة خبرها ويجوز ان يكون مرسولا واضل خبر مستبدا  
 مخزوف اي هو اصل حذف المبدأ للاستطالة التي حصلت بالتميز **قوله** فانه يقلل كونه كا  
 لجواب لقولهم اي فان قوله وسوف يعلمون الاية بنيدني ما يقرن في المعنى كاد ليدل من قوله  
 عليه السلام ما لا فانه لا يصل الى امر هو خال **قوله** ويكون الوجه عطف على ما لم يسم به اي  
 يكون موجبا لقوله هذا وهو عزمهم انهم على الهداية والارشاد **قوله** واما قدم المفعول الثاني  
 فان قيل تقرر في علم الخوانه اذا كان المبدأ والخبر معنيين فالقدم متعين لا تبدأ الا بمتقدم فهاجر  
 فيه قلنا تقرر فيه ايضا ان ذلك اذا لم يكن فيه قرينة معنوية للتقدم واما اذا وجد كما في ثوابنا  
 ابانا البتة فعمل عليه والتفصيل في شرح الرضى **قوله** للغة به فان الاله يستجوابه طهر  
 والتقدم **قوله** وهو استمدمة **قوله** مما قبله من جعلوا اسلوب الاسماع والمفعول بخلاف  
 ما قبله **قوله** او لم ينظروا الى صنعة اي مصنوعة **قوله** او لم ينظروا الى الظل لا يخفى ذلك انه  
 معنى متكلف **قوله** وهو دلالة له حدوته الغير المرفوع للبهان لا للمعقولة لان المسبب بالترك  
 المحسوس ليس الدلالة بل المدلوله فيه انه مساحبة لظهور ان الدلالة اسبب نفس البهان وخبر  
 حدوته وقدره ينظر والتميز مصدر من المسمى للمفعول وهو اشار الى قبضه وكفه قليلا فليس  
**قوله** باباب ممكنة من طلوع الشمس وحركتها **قوله** على ان تلك متعلق بدلالة حدوتها كالمعقولة  
 خزان المفعول **قوله** تكلف بالمحسوس منه فيه وهو الظل لا شك انه مشاهد محسوس لانه  
 من سوابب الامور فلا يصح تشبيهه به وايضا للمعقولة بان حاله المعقولة منه انه يوضح دليله وقوم بهانه  
 نزول منزلة المشاهد المحسوس ولا متعلق الزمان بالمحسوس من حيث يقال انه اول ان يكون منجها  
 به فتأمل **قوله** او لم يسمه عليك فالردية على هذا المعنى عليه عذب بالي لغير معنى الاشياء  
 انها في المعنيين الاولين لغيره **قوله** وذلك ان هذا الظل او الظل المدور **قوله** اي ما ينظر  
 النور والشمس الذي هو زمان هذا الظل وبسطه ويخيل ان يكون الضيف بظل المدور ويؤيد بظاه قوله

وكذلك وصف به الجنة **قوله** باسا بان لا يطلع الشمس ولا يمتنع منها موقعة اصلا **قوله** الالباب  
 حركتها يعني سببه عادية فلو لم يتحرك الشمس من تحت الارض الى نورها لم يوجد الظل مطلقا لا المدور  
 ولا غيره وللم يتحرك نورها لم يتفاوت **قوله** هو معنى الكفة الجمع **قوله** لتفاضل الامور اي  
 تراجيحها في الرتبة فطلوع الشمس لا شك انه لما سيطر به من مصالح المعاش انتفع من الكل وان كان  
 هو المذهب الاجراله وتبعض فبقا سبب المدور من حركة الشمس كذا تلك بالنسبة الى طلوعها على ما عليه  
 لتبطل به تلك مصالح الكون **قوله** او سفاضل ما ذكرنا من ظهورها والراحي على هذا انما في  
 وظاهر ان ابتداء زمان طلوع الشمس من ارجاء عرا ابتداء وقت من الظل وكذا السد وقت ظهوره فبقا  
 الظل عن ابتداء وقت الطلوع فان القبض لا يظهر بالم برتفع الشمس مقدار ما لم يرتفع الشمس مقدار  
 اما **قوله** وقيل للجمع يعني الرخشي وشار المصنف الى صنعة اذ لا يسميه قوله معناني الم تركا  
 لا يخفى **قوله** فالتت على طلبه فيه حجة فانه اذا لم يكن يتركه في تحقق الظل اذ الراجح في الظلمة  
 وهي عدم الصواعك شانه ان يكون مضميا ولا ينفار من الحالة بين ان يسمي السد نور الارض لولا  
 في انما الحق ويحقق الظلمة تمام **قوله** كما يستتبع الدليل المدلول يعني الدليل يعني بالمرء  
 من العلم به العلم بسبب اخر **قوله** او دليل الطريق عطف على قوله فاعل يبتلع ومزج به عطف  
 على مفعوله بتفاوت استنباط لبيان الاستنباط المذكور وتحويل تجويز الاستنباط في حصول القول  
 نفسه يبقى لصحة التشبيه بدليل الطريق ولا يضر مخالفة جهة القول فان حركة الظل يكون على خلاف  
 حركة الشمس والمدلول يتحرك على وفاق الدليل **قوله** ذاتورا وناشر على المسناد المجازي  
 اي انتشار شئ فيه انما من رويون ظاهر قوله في سورة البقرة وجعل الزمان رعبا فان اكر استعمال  
 المعاش في مقابلة المعاد **قوله** وقرا ان كبر على التوحيد تكن قوله عليه السلام اذ اسبب الراجح الالام  
 اجبها ويا حاد لا تجعلها زجيا بوقرة الجهور **قوله** تاسرات للكتاب اي حيايات لها كما يجبر اجبها  
 وتاليفها ولا يجوز ان يكون بمعنى معزاة فان المطر يحث بالان لا يتغيرها قال الله تعالى ثم يوفى  
 بينه وترك الورق يخرج من خلاله الا ان يراد به معنى السور على التجويز جمع شئور كرسبه في وقع  
 رسول **قوله** على انه مصدر وصف به للمبالغة والافوق بقراءة غيرها ان يكون بمعنى الفاعل  
 او على حذف مضاف **قوله** معنى مبين فسر به لان فخرنا من التثنية **قوله** سطر على الجواد  
 المجازي الى الاله كما يسميه عليه قوله وهو اسم لما سطر به **قوله** لقوله ليظهركم لرجان تنسبر  
 الظهور بالمظهر **قوله** به متعلق بكلا الفعلين **قوله** فانه عليه السلام استبان لبيان محج ظهور  
 معنى ما يظهر به **قوله** وتلووا احكم اي سطره دليل لجواز ارادة معنى المظهر من لفظ ظهوره  
 بحث **قوله** وقيل بلفظ اخوان الرخشي وضعفه المصنف لان الاقفا للملاء والناسب للتشبيه  
 الذي ذكره بقوله رتب على ان ظهورهم الخ هو المعنى الاول لكن اشار الرخشي الى ان بلاغته  
 في الظاهر سيجن المظهر به وشبه صاحب التثنية بان الظاهر لما لم يكن في نفسه قابلة للزيادة لا بها  
 شي واحدهم المبالغة فيها الى انعام التظهير اليه قلت فيه نظران الزيادة قد تكون في الكيفية كما  
 يقال هذا ازيد يا هذا من ذلك هذا والياض لا يزيد بحسب الكيفية كالحق في محله ولا شك ان مراتب  
 الرهاق متفاوتة بتفاوت الكيفية فانه ابرحان وجه المبالغة فيه كونه لم يشبهه شي بخلاف ما سيج  
 من الارض ونحو فانه مشوبه اخرا من من مقوره او مرمه وما يطرر فيه **قوله** في العنبر العنبر يعني  
 المبالغة فيه كونه لم يشبهه مجردا من فاعل وكونه اسما لا فعلا **قوله** كالسبب يعني العنبر  
**قوله** كالنوب يعني النيب ومعنى الدوا الملاي وغيره **قوله** اشار بالمعنى فيه فان التظهير

في قولنا يا بختي فاعل كمن كما كان باشر  
 معناه في الجمع بين







معنى عزاد مدفعه اخر كلامه به هو بيان الحاصل المعنى **قوله** وهو انه تعالى او جبريل عليه السلام فان قيل ما الغاية في الامر بسواها بعد العلم بحرها واستعماله المعلوم لا يجوز فلما قيل السوال على حقيقته بل هو مجاز عن الاعتراف بشرا والحق ان مقتضى ما ذكره من حقيقته في قوله عالم بخبر حقيقته ان شاء الله تعالى **قوله** لم يدركه سبق بالثالث اي لم يدركه من وحده **قوله** ونزل الصبر للرجل لعله انما لم يرضه ليعبد فان مقام الانبياء خيرة بعد قوله قالوا وما الرجوع **قوله** والمخاض على زيادة الغاية ما قالوا في احد على قوله الشاعرة ما لم يدركه من فاعل ما بهم **قوله** وقيل انه جبر حرا **قوله** ويصح تعلقه بكتبتها فيه منه التجاوز **قوله** ولا تلك اي لاحد الامرين المذكورين **قوله** اي الذي ياترناه فانظر الى التفسير الثاني وقوله والفرقة فانظر الى التفسير الاول لانهم ينفون على التفسير الثاني **قوله** وقيل لانه كان مع ما فعل في هذا يكون المطرب هو الترفيع الذي لا عدم ايضا المصنف هذا العقل بعد كونه غير عرف **قوله** واستغافه يعني الاستغفار الكبير والصغير للرجوع الى التمس والتركيب الكبار ويجوز ان يكون من قبل ان ابراهيم كان اسم فان التمس ليعلم ان كان له انما كان له الرجوع من السرح قال سولانا العلامة بعد ما حصر السرح بالتركيب الكبار على ما ذكره المصنف يلزم تخصيص التمس بالرجوع في السرح مع ان التمس بالرجوع ليس له ظهور في قوله على ما رها قلت بعد تسليم دخوله في السرح وجه التمس بالرجوع كونه عناية العرب حال القرآن ابن عديم سببه على التمس والعربية ولذلك يندم الدليل على انما راعى انما سرح يديم ترك ذكر التمس وهو احول بالذكر من غيرها من التمس على ما ذكره **قوله** اي دورى حلقه على لفظه لانه في التمس في التمس والحلف واللفظ بالتكميل المختلف معنى هذا الاحتياج الى تدوير اللفظ والمعنى جعلها مختلفين وايضا ما كونه على ربه المصدر **قوله** والتاثير انما قال ان ادنى التزليل معنى الراوي **قوله** من فاعله ورد ما ذكره في التفسير الاول لحلقه **قوله** واصنافهم الى الرحمن يعني مع ان الكل عبيد **قوله** لخصيص اي لغيرهم من بين العباد بذلك التثنية وفيه تعريض بالذين قالوا وما الرجوع السرح لما تاترنا **قوله** اولاهم الرايون ومعنى التعريض اظهر **قوله** على ان عباد يعني هذا الوجه الثاني للاضافة سبي على ان عباد كبير العين وتخفيف الباء جمع عابد وعلل من زعم انه يعجز العين وتثنية الياء **قوله** كذا جرحا ومحاب ومحاب وراجل ورجاله **قوله** بسعد معنى الميز والرفق **قوله** وصف به يعني على كلا الاعراض يعني الاول وصف به في الحال وعلى الثاني المعنى **قوله** ارساد من القول في حواشي الكشاف ليس هذا تفسيره بل ان المراد هنا يقولون هذا اللفظ بدليل قوله سلام عليكم لا ينبغي الجاهل واجاب صاحب الكشاف بان تلك الآية بعد القطع لا ينبغي التاويل بها بعد ما قاله وكشف والظاهر ان حصر اللفظ غير مستوفى بل ما يورد سواه انما من كل قوله بدله على ما ذكره مع الحلو عن الامم والفرقة لما سأل الله تعالى على حصر من هذا اللفظ كان الظاهر ان المقصود في حصره واسأل على حقه تخصيصه **قوله** وذلك لخصيص هذا بمنزلة على اخر مثلا **قوله** وتركه مقابلة في السلام عطف تسمي لما قبله يعني ان هذا الحكم ياتي الى الابن **قوله** لهم متعلق لما بعد والتقديم للخصيص مع مراعاة الفاصلة ولاحق التيام للرجوع ان السجدة احول بالتقديم لما ورد ان اقرى ما يكون القدر به وهو احد والآخر من يتكبرون **قوله** لا زما اي اكثر الداخلين ولم يتركوا من اوتوا بالذي لم لا سئلهم التاييد فان معناه عدم الافتخار به ومن يعين الايمان كما في لزوم الغريم **قوله** ووثقهم عطف على عدم **قوله** مستقرا ومقاما انما هو انما عطف على سبيل التوكيد لان الاستقراء القائمة كالمراد

ونزل

وقيل المستقر للعبادة من المؤمنين والاقامة للتعقاد **قوله** فيسبح الميراثان قلت كيف يشتر الميراث بالمدرك قلت لما كان الميراث مستقرا في الحضور وهو موت اخذ حكمه **قوله** خبر محذوف والتقدير سيات مستقرا ومقاما هي **قوله** او اخرجت عطف على ثبت **قوله** تليل العلم في الاول فان في المستقروا المقام دلا على اللزوم **قوله** او تليل ثبات وترك الراوي العاطفة للاشارة الى ملحق كل منها للتعليل بالاستقلال **قوله** واكتوبون بهم الياسر قوي كذا في بعض النسخ وهو سوانه قراهم بنح الياسر والثا والمصنف جرى على عادته من جعل ما اقنع عليه اكثر القراء املا ومما قرا الكوفون **قوله** ومخبر ثبات جار مجرى التاكيد للجزء الاول **قوله** لانه معنى القوام واحدان يقول يجوز ان يكون من باب وشعري شعري اي كان قولنا معتبر مقبولا وقد يقال بين ذلك اعم من القوام معنى العزل الذي يكون نسبة كل واحد من الحرفه اليه على السواء فان ما بين الاقتار والاسراف لا يلزم ان يكون قولنا بهذا المعنى لانه يجوز ان يكون دون الاسراف بتليل ونزق الاقتار بتليل وفيه يجب بعد تسليم جواز الاخبار عن الاعمال بالاحض بيعد ان يكون مدحهم مراعاة طاق الوسط مع ما في المخرج الذي نفاه عن الاسلام فلا يسخن المدح من غير اني ذلك مع الاثبات بغيره من اصول الطاعات واسأل على **قوله** يعني حرم ثلها او كره به لانه الحلال والحريم من صفات الافعال فلهذا عطف بالتثنية المحذوف يعني الذي اصفى الى الصبر **قوله** باضاده اي باضداد ذلك المذكور من الانفا والتوبة **قوله** ولذلك اي لتمام التكميل الكفر بخلافه فان الاثم كالتوب والتمسك وزكي ومعنى كذا في الكشاف **قوله** باضاد الجزا اي محذوف اي اثم ويجوز ان يكون من ذكر السبب وارادة السبب **قوله** تلزم اي يزل بدله من ناسا والفا في بناء التثنية **قوله** حرا اي عجايبا او كبريا تاجا اي تلمب الطبي الالف للمعنى ويندر التعليل لغالب الخطب وقيل الالف مبدل من وزن التاكيد الحقيقية والتعليل المضارع حدث منه احد الثمان ويجوز الحاق النون بالمفاعيل الحالى معنى الطلب للمضورة كما نقل عن سيبويه وغيره وقيل الالف للاستباح والتعليل ما من والتذكير ثانيا بالذكور **قوله** او الحال يعني من ناعل ثلواي معا عقاله العذاب **قوله** مع التثنية معقبا بكتبتا التثنية **قوله** في تعفف سئل بالتثنية **قوله** وحذف الالف **قوله** ومما عطفه العذاب لانظام المعصية سدا وخبر وكانه جواب عما عسى يتوهم هاهنا من الخالف بين قوله فيما عطف له العذاب وقوله ومن جابا لسيده فلا يجزى الاشياء ونه يحث فانه قد تقرر في كتب النحو وعلم الاموال ان تركة لا يند في كل واحدة من الخاطا لانه لا يوقعون شيئا منها فكان ومن من اجل ذلك ومن من اجل شيئا من ذلك لسجد مورد الاثبات واننى فعل المعصية بالنسبة الى عذابه ما دونها من العاصي واسأل على **قوله** وبدله عليه اي على انتقام الى الكفر وجه الدلالة ان استننا الموضوع بدله على اعتبار الكفر في المستثنى منه فلهذا لکن نقابل ان يقول المستثنى هو الجامع بين التوبة والايان والعمل الصالح فلا يلزم اعتبار اجتماع الكفر والمعصية في المستثنى منه وتامل **قوله** او يدل ملكة المعصية في النفس ملكة الطاعة منه ان الاولى ادخاله الى ملكة المعصية فان المعصية يكون الحاصل ويجوز المجزوء بالباكون الذاهب قال الله تعالى وبدنهم بحجبتهم خبيث **قوله** وقيل بان يوقفه بان يبدل بالترك اما ما يقبل الملبس قتل المتوكلين والزنا عده واحصا ناكه اي الحشاش لکن احداثه الايمان معتبر في السوط فيؤدي الى استراط التي ينته ظاهرا وكانه لذلك لم يرفع عنه المصنف **قوله** او بان سب له مكان محل عتاب ثوابا روي ان عليه السلام قاتل ثمانين يوما

كتب هذا في قبل المراجعة الى طائفة الطبيي ثم راجعها فاذا هو قد سبق اليه في الحاشية

قوله

سين

قاله



القيامه ودواهم استكبروا من تيل من هم يا رسول الله قال عليه السلام هم الذين يبدل الله  
 سياهم حسنت **قوله** ومن تاب عن المعاصي أي رجع عنها والمراد المعاصي التي كان يفعلها  
**قوله** أي خرج عن المعاصي أي جنباً يرجع إلى الله بحيث فيه كل من فعل الشرط والمجاز  
 يتوجه على ظاهره أن كل أحد يرجع إلى الله تعالى فيجب أنما خذناكم عبداً وانكم لنا لا رجوع  
 واليه يرجعون فما وجه تخصيص من تاب وعمل عملاً صالحاً بهذا **قوله** لا يفتقروا إليها البتة  
 طلبة من يري أن مشهده من الشهادة وأن استغفار الضرر على الصدرة وكان الأصل لا مشهده  
 شهاده الزور باضافته الخاص إلى العام فخذت المضاف رايتم المضاف إليه مقامه قوله ولا يفتقروا  
 محاصر الكذب على أن يفتقروا من الشهادة واستغفار الضرر على أنه مفعول به والأصل شاهد الزور  
 فخذت المضاف **قوله** فان شاهدوا باطلاً ستركه فيه لأنها دليل الرمي **قوله** مكر من أنفسهم  
 إشارة إلى أن كراماً جمع كرم بمعنى مكرم والخصاء عما يستخرج من كرمها من ذلك بحيث إذا  
 لا مرد فيه إلا جانا **قوله** لم يفتقروا عليها غيروا عن كمالها فتن **قوله** وتيل أي المعاصي والمراد  
 نفي الفعل ولم يرد منه المنصف لظهور بعد **قوله** وجازة العقاب أي جميع العقاب لا يرد عليه  
 والفتنة منبه لا يلزم أن يفتقروا لها فتنه رجع فيها بحصيل العلوم الدينية وسائر الأمور  
 المرضية **قوله** فان المؤمن لم يفتقروا لما قاله وكان المخبر أن يقول فان سر ورقب  
 المؤمن في أرواحه وخبر ياب أي ينادوه في طاعة الله فيفعلونهم على ما كرهتم في الطاعة  
 والأفلا يذم من ظاهراً كلامه لتعيين ما ذكر من المعنى للارادة من التزم في قوله في طاعة الله  
 تنفع سورة ينهم على ما كرهتم في الطاعة والأفلا يذم من ظاهراً كلامه لتعيين ما ذكر من المعنى  
 الإرادة للفظ قوله تعالى في طاعة الله والظاهر ادراج حيازة الفاعل فيها فأنها أيضاً طاعة وان  
 قابها بها في مطلع كلامه **قوله** سرهم قلبه وقربهم عنه الأظهر آخر ما قدمه ليكون عطفاً  
 تفسيراً بالقرينة عليه فانه أولي به من العكس سيما في هذا المقام قال الطبيب وكانه دعي الشهرة  
 وأنه الأصل في الاعتبار **قوله** كقولك راب منك إذا أن من في المثال يحتملها أيضاً فاعلى البينة  
 راب أسد له وانت على الإبتداه راب من جنتك أسد وتبديل المعنى مع أن التفسيرات غير القائلين  
 معنية **قوله** فغلبوا عليه تلك التكرار فغلبوا عليه يعني أريد تغييرها للفظ ولا سبيل إلى تنكير المضاف إلا  
 تنكير المضاف إليه فتكررت عين **قوله** وهي قليلة بالامتنان إلى العيون قال الساجي أن هذا  
 ليس بجيد لأن عين مطو على العشق فادونه وعيون المشتين كثيرة جداً قلت المراد أنه استعمل في معنى  
 القلة مجازاً عن تعيين العدد والقرينة للتجريد العلم بكثرة القائلين وعبونهم فلا أشكال **قوله** بانانة  
 العلم متفقاً بإحسان أي بامتنانك علينا العلم ونشغلك لنا العمل فاستحقاق الأمانة إنما يحتمل  
 القوم النظرية والعلمية **قوله** ونوجد مع أن الظاهر الجمع ليطلق المفعول الأول **قوله**  
 للدلالة على الجنس وعدم الجنس مع مراعاة الفاضلة أيضاً **قوله** كقولهم يحركهم طفلاً يعني على  
 وجد والناظران الأيمان بجواب فيه أيضاً كما مر **قوله** أولاً أنه صدر جعله مقابلاً للوجه  
 الأول قليل الجدوي فان كون الأصل في المصدر لا يعني ولا يجمع لكونه اسم جنس **قوله**  
 أولاًهم كقضى واحدة يكون مثل قوله ويكونون عليهم ضل **قوله** ومعناه فامد من الشارة  
 إلى أن إماماً من الإمام بمعنى العقد **قوله** وللقراءة أي بالقراءة هناك **قوله** أي من تفتقر  
 انطاعات يعني تعلماً والمضمر في الأصل ويصح المصيبة **قوله** بالعمارة إشارة إلى أن  
 الحجة من الحياة **قوله** أولاً يفتقد على أن ما فيه **قوله** ما يفتقركم فاعلى هذا الخطاب للفتار

قوله

ما فتنه من  
 الحاد وما ذكر  
 الوجه الثاني  
 ذلك لعل  
 من الجوامع

الظاهر

قوله

عيونهم

ما فاضلكم  
 العلم  
 الفكرية

**قوله** وانما امر بعين اسم يكون **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان  
 موعود كما مر مراراً ثم ما يتبع سورة الفرقان والخمسة على جليل الاحسان وجعل الانسان  
 والاملاء والسلام على رسوله سيد الرسل وهادي السبل والصابين يوم الآخر كما مر  
 عشر ربيع الأول سنة ١٢١٠ مكمه الاقوله والشعر استعمل الغاوين  
 إلى آخرها استثناء ابن عباس رضي الله عنه وزاد غيره قوله تعالى أول من كان لهواه ان يعلمه  
 علماني اسرائيل كذا في الاثبات وهي إلى آخرها ما بينا وتساوي سبع وعشرون **قوله** في التفسير  
 الاختلاف في قوله وما تزل به الشياطين  
 رواية عنه قال في التفسير اما الظاهر طسم ومن طس ناما لها حرم وانكساي وابو بكر وانقروا بانقار  
 الله في عز نافع بين اللغظين ووافقه في ذلك صاحب العنوان الا انه عز قالوا ليس من طس  
 انهم نفي تعبيرا المصنف فالاختلاف **قوله** كراهية العقوبة تعديل لترك الامالة إلى بين بين  
**قوله** المهر وب منها يعني لثقلها **قوله** واظهر نونه خرم وادغم غير لانفلا بحرف من خروفت  
 الغم وخررفت الجاني تنديراً لا اتصال والانتطاع عابدها **قوله** الظاهر انما على حذف  
 المضاف وانما المضاف له مقامه واما على الاستناد المجازي **قوله** ومحمته أي محبة كونه من عند  
 الله فهو كالمطف السمركي لا يجازي ثم المبين على هذا من ايمان اللازم ويجوز كونه من المعنى على ما مر  
 في سورة يوسف ادعني المبين للتواضع والاحكام وغيرها **قوله** والمعنى الاول الصواب بالتمام  
 وافتقار التمام ولذا في التفسير علمه وصاحب الكشف **قوله** والاشارة إلى السورة ان جعل  
 طسم اسم السورة اتم تغيراً لكتابها بلقران فهو مبتدأ وتلك خبره وإياها الكتاب المبين  
 صفة له الطيبى المتكلمة ان جعل طسم اسم السورة ان لغية لكتاب بالقران ويكون طسم  
 مبتدأ وتلك مبتدأ بالقران والكتاب الخبر والمبتدأ خبر المبتدأ الاول **قوله** او القران  
 فالنائب في الاشارة باعتبار اياته **قوله** على ما مر في اول البقرة فنعلم من الامر هنا بالمعاني  
 وان كان الاحتياج إلى التاويل على العكس **قوله** امك يا خجيلة اعزاً منه ببر المعاملتين  
 وكذا أمولة ان تانزل **قوله** الحاج بكسر الباء ايات الحاج بالفتح والفتح والفتح والفتح  
 في القافية غير الحاج بالفتح المثلثة وتبعه المطرزي على ما نقل عنه وقال ابن الأثير بحث في  
 كتب اللغة والطب والتشريح فلم يجد بالكتاب المبتدأ مقدم على الثاني سيما والمبتدأ هو الزحشري  
 اذا كانت مقام ضدتها **قوله** أي استحق على نفسك معنيانه لا شقاق بالمخاطب فان الله  
 تعالى منزله عن الجور وتاويله بالاسلام لم يكن فيه استحقاق حتى يبرح الخبر قال الطبيب دل على الامر  
 بالاستحقاق فحقيقة الامتنان أي أنك شغل ذلك لا شغل في قوله أنك شغل ذلك بحث الاول  
 ان ياول بان المراد من شغل ما يفتقر إلى ذلك **قوله** لئلا يوتوا أي لا يوتوا على عدم قبول  
 الايمان وكله كان في التزليل لا يمتدرا اعتبر بعد النفي فافاً استمرار النفي وصفية الاستسباب لا تأكيد  
 معني الاستمرار واسم علم بمراده فلا عقول من المصنف عز نافية ادخال فعل الكون على ما يوجهه مولانا  
 العلامة وفي الكتاب لئلا يوتوا لا امتناع ايائهم وكانه جعل نفي الكينونة في معنى جهة نفي الصحة  
 تخالف قوله وما كان الله ليضيق ايائهم وقافية ادخال فعل الكون على الوجه الثاني من الاستسباب  
 والتي يوضح ثم تتدبر الام في الوجه الاول ليعجز اتحاد الفعل وتبدل المضاف في الثاني لتخصيصه  
**قوله** ولا يسلية إلى الايمان أي بالحجاء الله عباده عند ظهور ائمتها فلا سناد إلى الدلالة  
 مجازي **قوله** بيان موضع المفعول فانه يظهر منها بعد صلاها التكملة بعد ما ختم وفيه إشارة إلى أن

حرفة الشعر

عاجدة



المختص بكونه بالطبع من غير تامل لما ابيهم وتحيوهم من عظمة الالهية فكان الفعل للاعتقاد بالله  
**قوله** وقيل لما وصف الاعاق عطف على قوله ويرى الخبر على اصله **قوله** مصفاً العقل  
يعني المختص به من مرم والجمع لكثرة الموصوفات **قوله** وقيل المراد به الدوي عطف على قوله  
وامر وظلوه الخ قوله لانه لو قيل انزلنا به صح فان قيل المنصوب هناك وقع استعانة به برب  
الحاضر على المضارع بجهة العا السببية او السببية فان المعقول عكسه ولا يزول ذلك بما  
ذكر اذ لا يثبت ان يراد منه معنى المصنف لان كلة ان لا يستقبل فلو كان النظم انزلنا وجب  
تاويله بالمضارع كتحقيق والتنزيل انزلنا فالوجه ان قوله يظلم بالمضارع فانه يري به انفسا  
على ما في الكفاية وينقل في وجه التفسير عنه الماضي بانه لا ناه تحقيق ثرب المظلم  
على الانزال تلك قد يخرج عن الاستقبال كما في قوله ان كنه قلته فتد علفه واما يتيسر على التفسير  
الاهية وهما اذ ذلك ويؤيده قوله لو شئنا لانزلنا وان الواقع في نظائرها كلة لو لو شئنا الله  
لجهم على الهدي ولو شئنا لا يثبت كل نفس هداها ولو شئنا ربك لاس من في الارض كلهم  
تكان العبيد لنا لو شئنا لانزلنا فاعطف على المعنى والمراد لو ابدل به ليجب المعنى فتأمل  
واسه الموفق **قوله** توجيه الى متاوليهاهم فان ايتان الذكر الهم بواسطة الوحي على النبي صلى  
الله عليه وسلم **قوله** وتنوع التفسير على الجمل على الاثر **قوله** الاجد واعرافا بدلالة  
كانوا عن معرضين في مقابلتها يا تهم فان المراد به الاستمرار والتجدي وتوله محذوف لتوكيده  
والاستناد على ان الاعراض وتايتان ذكر وجه بين فساد ما ناله مولانا العلامة هناك  
**قوله** اي اذا صممهم او عند ظهور الاسلام وارفع امره وقد صمد به ايضا في اول الانصار  
**قوله** من انه كان خفايا بيان لانبيا **قوله** اولم يروا عطف على قوله اي اكدوا بالعبث  
على ان يراد بالذكر المرعطة المتقنة للانداز بالعبث اذا اشركوا بالله ما لا ينهم وما لا ينهم  
**قوله** الى عجايبها كانه يشير الى ان الحيات مقدر **قوله** اي لعواي الكرم صفة اي لغفل لكل  
ما يحمل محمول عليه **قوله** لما شقته الدلالة فاعل يضمن ضمير الكرم والمراد بالدلالة الظاهرة  
الزائفة في الظهور على القدرة الكاملة والافتقار الدلالة على القدرة مستحكمة **قوله** وكم  
لكثرة اي كثرة الانواع في انفسها فمن على هذا البيا ويحون ان يكون كثر كثرة انراد  
كل ربيع ومن السبعين تكثر كثر الانواع اوله على القدرة لا بها الاصول **قوله** ان في ايات  
تلك الامان اوله لما شاع باحد الوجهين بيان لوجه انرا داية وكان الظاهر جمع لكثرة  
الازواج ويجوز ان يقال توحيدها لانها في المعقود كان الكل اية واحدة كما مر في  
واحبنا المستنير انما يكونون عليهم صدق **قوله** في علم الله وقضاه نذرك لاستنهم قال  
مولانا العلامة وكان ضاملا في قوله سبويه وهذا اخبار على طالع اعز عالم في علم الله وكث  
في ايا مش كما توهم من قال في علم الله تعالى وقضاه نذرك لاستنهم امثال هذه الايات العظم  
ثم انه لم يثبت في زعمه ان علمه تعالى وقضاه مانع عما ياتهم وهذا رأي المجبة ولم يدرك العلم  
والنفا تابع للعلوم فلا جبر قلت حمل كان على الصلة مع ظهور المعنى الصحيح فربح في انه لا  
ناحية في بيان عالم في الواقع لعلم الخاطب به وان كان المراد عالم في المستقبل فلا دالة  
للفظ عليه بل دالة على خلانه ولولا قرينة المجاز لم يس في كلام المستفاد ان علم الله وقضاه  
مانع عما ياتهم بل مراده ان الاية من الاستدلال باحد لاري التي على لاديه الاخر **قوله** مقدر  
بذكر عطف على مندر اخري ايات الكتاب او ثبوت ايات انما كانا نوبة مستهزون ولعل

استصفا

ان

التي

الثاني اول **قوله** او ظرف لما بعده وثالث ابي اخاف **قوله** اي انت اوبان انت فان على  
الاول تفسيره وعلى الثاني مصدرية **قوله** بدل من الاول او عطف بيان والثاني انفي  
لحوال بلاغة لما نيز الدلالة على ان معنى القوم الظالمين ورحمة قوم ذريعت وانباء عيانان ثقتان  
على مدلول واحد كتن لما كان القوم الظالمين يوم الاستزال اتي عطف البيان لازمة اذ هو استمر  
لبدل خال عن هذه الدلالة فان اثنان هو المعقود بالنسبة بينه والاول في حكم النتيجة **قوله** ولعل انما  
اي في العبارة فلا يتوجه ما ناله مولانا العلامة انه ليس فيه انفسا على قوله بل انفسا بدلالة في جانب  
لكن يجوز ان يكون مراد الرد على المصنف بل او المعنى بعبارة اخري **قوله** اولي بذكر اي بالاثبات فانه  
راس الضلال ومثلا الاضلال او بالوصف بالظلم **قوله** استبان واحكام كونه خال من غير انما على  
في الكشاف برده العقيل بالاجبي فان العامل في قوم ذريعت انت ولزم اعالة ما قبل الختم فيها كمنفرد  
بقوله مقدر **قوله** وهو ان كانوا عجايب جواب سؤالا ظاهرا تدره وحله الشوط حال من المستغرق لمراد **قوله**  
في كلام المرسل الهم صفات الى المعقول اي في تحليم المرسل الهم **قوله** مع ما فيه الضمير للاعتقاد وكذا  
منه بدرو ومورد ههنا هو مقام الغيب كما اشار اليه في قوله من مدلل لخشاشا الى اشتراكه قراءة العينة على  
الحث لان كلة الال للعرض **قوله** ونزي كبر النون آتقيا اي بمعنى كان الاصل تنقوت في ذنت النون  
للاجتماع النون والياء اكفا بالكثر **قوله** معنى الايات انفق في المادى واصل حزن النذر  
الفعل محذوف ونامنه الالف عبارة لاجتماع الساكنين وكتابه عن حلال النياس ثم ان الجملة على هذا يكون  
معمره للمثولة لقول المقدور **قوله** خوف التكبذب يجوز فيه الاعراب الثلاثة على ما هو المشهور  
في امثلة اتقوا الله **قوله** انفسا اعني اي عن التعذيب **قوله** وانها الجنة فلا يراد الخوف  
عم لجو الانسان لمرسية الله كانه موجود **قوله** عند صفة فان قلت لم جعل المصنف الامر بين  
التامين شغرف على الامور المخوف وبما التكبذب فكان الكل في حيز الخوف معنى وكان يكتفى ان يحمل  
على صيق المصنف خلقه **قوله** وجسه اللسان للقيمة المعروفة ويكون كل من الامور الثلاثة حاصل في  
الحال ولا يحتاج الى التاويل بازاد الحية تلك لتجد قرانها في الريح والصب في المعنى والمال وان كان  
بينها فرق في الاوا فقول رتب استدعا الى اخر اي في اللفظ والعبارة فقتل **قوله** لانهما متعلقين  
**قوله** بقوي قلبه فلا يفتق كل الضيق **قوله** معنى بجوده حصة زانية ولا يغتر اي يقطع والبر  
القطع **قوله** وعمية عذره فيه اي في طلب المعوية **قوله** فكونان من حمله ساخاف منه اي يجب  
دلالة اللفظ والاذني قراءة الريح ايضا كذلك بحسب المعنى على ما تدره المصنف كما سبق تقريره **قوله**  
اي تبعه ذنب القاموس السجدة كثر حذو وكتابه التي الذي لك فيه فيه شبه ظلامه ونحوها **قوله** ان  
مقتلون به قبل ادا الرسالة والال كان هذا الخوف واجبا الى الاول بل كان عند خراب خوف الحق  
وخوف فوات مصلحة الرسالة على مصلحة نفسه كما هو الاقرب بيان اولي المعزم من الايات عليهم الصلاة والسلام  
قلت الاقرب بيان الابرار ان يكون سطح انظارهم في كل الاحوال والاغوار جانب القادر المختار لا مصلحة  
نفسهم فلا يفتقرون هذا راجعا الى الاول من راجحة خوف فوات مصلحة الرسالة فان بينهما قرنا مرجح  
ان في الثاني ثبوت مصلحة النفس ايضا بخلاف الاول فانه لا يثبت فيه ولا جلد لكم استحق الثاني بالخير  
فما ذكر المصنف احسن وادى كما لا يخفى على اولي الهى فدر **قوله** الى الطبيب بكتابة طلبه بكم اللام  
وهي ما طلبته من شئ **قوله** اللازم ردعه صفة لوعده وردعه منقول لا لازم **قوله** يعني موسى عزير  
وفزعون ويجوز ان يراد موسى وهارون ومن يشبههما من قومهم فانهم انجلاهم البشارة بالاشارة الى  
علومها امرها وانجاء القوم انما والحلاص ما خاف قاله ابو جابر وكان يخاف من جبروت الزبير يرخ

بعد هذا ولعل المصنف لم يدركه الله  
قوله لا شغل متعلق بالرسالة قوله  
على الا ليعاقب ويجوز ان يكون متعلق  
بقوله مقدر

ازدياد

م

قوله

والمراد بالعلماء للعلماء  
الفتيل القليل في الرسالة

واما قوله  
على الا ليعاقب  
لصلى الله عليه وسلم



ان يراد تعبير الجميع والخطاب موسى وهارون فقط للقطيع كما يراد به الواحد ويقول لقطيع  
تاسن الكافر فلا يقال له اسم معه وفيه نظر لا يقتضيه لقوله تعالى ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم  
وانما كبره من يجوز تبعا ولا يجوز استقلا لا فقله محتم لتفصيل **قوله** بالغة علمه **قوله** يجوز  
بالاستماع **قوله** لا انما العلامة بل المعزاة على حقها وكب في الهام من وهم ان في مستعمل يجوز  
افتدوم والجب انه معترف يكون الكلام على طريقة التمثل فكلت لرسول ما ذكره فاللازم في التمثل بقا  
الكلام على معانيها حين كان مستعملا في المثل عنه حقيقة كانت او مجازا والاستماع في المستعار عنها  
كان كناية عن السمع فتدبر وجه الاستماع بدون السمع وبالعكس لكن لابد من السمع لحوصل كذا في السمع  
له وقوله المصنف مطلق اذ ان الحروف الح لا شارة الى ان كون ذلك مخصوصا بالاسم مما لا يدخل في  
حصول المقنود مع ان السمع عند اهل السنة لا يتعلق بالخاصة المحصورة بل هو في اللغة اسم للاختصاص  
المخصوص كما قاله الامام وهذا كما لروية الا ترى انهم يقولون يجوز ان يرمى الصبي بغيره **قوله**  
ويتم لغواي معكم من المأولة وعلى الاظهر ان يجعل مستقرا لا من غير مستحق **قوله** ولا نه  
مصدر وصف به يعنى على المبالغة كما في رجل عدل او على تاريله بالمشقة قاله مولانا العلامة انزل الله  
سوله هنا ونهى في قوله انار سولار بك وذلك لانه كان في هارون وجهان جهة الرسالة من اسم تعالى  
وجهة الزواره للمؤدى على ما نطق به قوله تعالى وجعلنا معه اخاه هارون وزيرا خيرا فقله انا رسول  
ربك نظير الي جهة رسالة من اسم تعالى وجعلنا معه اخاه هارون وزيرا خيرا فقله انا رسول  
اللام ويكون موسى املا في باب الرسالة كان خطا طبعه فرعون اياه وبجاء ولله معه خاصه والافاضة قوله  
له لعدم كاف الخطاب المعنى عنه قلت لا معنى لما ذكره بعد جمعها في الصيغة البند اليه ضرر استلزامه  
الاشراك في المسند كما لا يخفى على من له ادنى من قوله وجعلنا معه اخاه هارون وزيرا خيرا فقله انا رسول  
ربك منها زيادة لم يمان وجه زيادته مع ظهور فتحه ايضا وتبديل رب العالمين بربك واسما اياك **قوله**  
فانه مشترك يعنى لفظ الرسول مشترك بين الغيبين **قوله** ولا ارسلهم برسول اى وفيه انه لم يزل يمان  
من جملة على معنى المرسل وما قاله صاحب الكشف ان ارسله عزرا رسل لا وجه له بحمل كذا لانه على حبل  
صبر الغيبة كناية عن المرسل اليه على الخلف والامباله وح يكون الثاني من مثالا ولا سيما اوله فلا يتم التقابل  
بينها والظاهر ان المراد بوجه لغيره لا بالذات وكما بالواسطة والخلف والامباله غير عزير في اهل الكلام  
فخلا عن السرا الذي هو محل الخلق **قوله** ولذلك اى وتكونه مشتركا بين المرسل والرسالة التي سور  
طه **قوله** او لا تخادعنا في الاخر وطنا لعل ذلك ما في طه لانه لما وقع بين كل واحد تكون اوجه ما بينه  
الثبوت والاتحاد فتشاع التفسير بوجه **قوله** والمرسل به وهو الشريعة **قوله** اى ارسل فيكون تفسيره  
ويجوز ان يكون مصدرية اى بان ارسل وبالثاني جزم مولانا العلامة وقال في الهام على هذا في  
طه من قوله فارسل ولذلك رجحناه على تفسيره بان ارسل قلنا انت خير بان ما في طه موافق كلا الوجهين  
على سوا **قوله** سمى به اى سمى النفل بالولاية ومنه قيل سمى بغيره **قوله** بعظم اياه حيث ان باسم الموصولة  
فانهم يقولون بعظم اياه كانه كافي قوله فغشيتهم من الهم ما غشيتهم **قوله** للملئكة خواص الاما فانه جنية فلا يتوجه  
ان المتقوله كان واحدا **قوله** او من يكرههم الان من الاقارب اى فكلها والحال انك في ذلك الوقت  
من التوم الذين نزعهم الى ايمانهم كما نزلت قوله كان يقاتلهم بالحق ولم يترك المصفا حاشا لانه اقر عليه  
لجبه فان نزعون لو كان عالما بان موسى يتبدل بغير دينهم ليجنبه بل فكله **قوله** ويجوز ان يكون  
حكما مبتدئا لاول استبانة وتبليغا لانه قد فعلها الآية على طريق الشرح المشوش وانما يقتل  
وانما بوعده الله تعالى في حق طه **قوله** من الجاهدين قاله به جزم العرب تجمع الفلا من وضع الجبل والجبل

لما جرى بينهم من المقاتلة

معنى

لما شاع من

بمعنى

منه

تعلية

موج

من منع الفلا **قوله** عما بوله اليه الوكر يعنى القتل **قوله** لانه متعلق بالذاهبين **قوله** ردا ولاسا  
وغه به تدجاني بنوته ومواقف يفرح ووجه الراد ان مرفعة لكم والنبوة كانت بعد تلك الحادثة ويجب  
عمه الانبياء على اشاله قبل النبوة وقوله قد جاء تفصيل لما وجه به **قوله** ولم يصح برده وانت خير بائنه  
لم يصح برده الاول ايضا ولعل مراده رد بقوله فوجه لي كتابه الاية وفي رد الآية القدر رد الروح به **قوله**  
لانه كان مدعا غير تاج يعنى لا حقيقة ولا توهما بخلاف الاول فانه كان مدعا لا اذ كان خارج نزلها  
ولعل اذ ذهب لبعضهم الى قدح اشاله **قوله** فاما على اى تنم والمعى انتم اعداء الله الى صفة الاستك  
لا استخار للمال الما ضية او تمنها من المن او المنة **قوله** دنى في الحقيقة بتجديده اى مسبب عزيمتك  
كما سبه عليه سياق الكلام وخاتمة قوله عليه مراب المبالغة **قوله** وقيل لانه مقدم برهنة لان من  
الاستفهام لا يحدث في اختيار الكلام الا عند الاختش **قوله** ومحل ان عبت يعنى على الوجهين اريد  
من المبتدأ والخبر وفي بعض النسخ اريد له نعمة ونية **قوله** والنزاع منه ومن ملايه يرد عليه قوله  
ان الملا يمدد بك لتبطلوك **قوله** شرح في الاعتراضات جنية في التدرج في نبوته كان ايضا اعتراضا  
على دعواه **قوله** فبه لا يفسد كونه عليه اعتراضه كما هو داب المناظر **قوله** لما اشاع ما صدر به اى  
لا شاع تحريف الانداد والظاهر ان المراد ان لا يشاها بالاشارة الحسية فان تعزها يكون بانبياء انما  
زها على جميع ما عداها بحسب الوجود واما تعريف الانداد تعزها وتخصها عك لا يكون اشتراكا بين كثيرين  
بحسب العقل فذلك ما يحصل بالاشارة وذلك لا يتحقق في حقه تعالى ثم الاولى ان يقول لما اشاع تعريفه  
بذلك تعريف الانداد اذ اللازم من كونه في تفسير ان كنتم سوين اشاع تعريفه تعزها الاية دون غيره كانه  
**قوله** واليه اشار الى اشاع تعريفه الاية كذا هو الصواب لانه معنى من الجواهر المفردة او غيرها وقد تقرر ان  
كل مركب ممكن للاحتياج الى الاجزاء **قوله** وبعدها يعنى مشترك فيها هاهنا انما ذكره وقد علم ان واجب  
الوجود لا مشترك له في حقيقةه ولعل هذا معنى على تجانس الاجسام لتجانس ما شاع في منا وموالمقرب  
مبدل على جوان المراج **قوله** فلها شدة واجبة لذاته والالزام لتسلسل الحال **قوله** باسائر الكائنات اى  
لتبقيها **قوله** او نزع عطف على سالة **قوله** ولى وجه يعنى على القطع في زعمهم الفاسد **قوله** او غير معلوم  
انتقارها عطف على قوله واجبه يعنى انها لا قطع باقتطاعها بعد تسليم امكانها لان الانتقار فرع امكان  
التاثير اما في الماهية انا في الوجود او الموصوئية والكل اطل ان الماهية غير محولة وكذا الوجود والموصوئية  
وغيره من الشبهات المذكورة في الكتب الكلامية المبسوطة مع اجوبتها اولا انه يجوز ان يكون اشاعها بالوجود  
لا لوصفه بالنسبة الى ماياتها وهذا اولى لان الوجه الاول لا يعرف بين كنه ويمكن فلا يناسب قوله وذلك  
في انتقارها كما لا يخفى **قوله** عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فتمشقه يعنى الوجوب كما توهموه في السموات  
وكذلك مثل محم ثم المصنف في الكلام على تفسير هذه الآية على الوجهين الآخرين في تفسير الآية السابقة كانه رجحهما  
على الوجه الاول ويجوز ان يقال على الوجه الاول انه عليه الصلاة والسلام عدله الى ذكر لازم اجلي والطير  
الاولى لنبوه نزعون على ما قد مر من عدم امكان تعريفه الا بلوازمه الخارجية **قوله** وذلك في انتقارها  
شك في السموات **قوله** اسالة عزشى وبجبه باخر وكانه على الوجهين السابقين الاخيرين لم يفرح من ذلك  
شكلا فزى منه في زعمه **قوله** عز الحاجة متعلق بعدد **قوله** واستدل به على استدعائه لالوهية وكذا  
شاع في هذا قوله وبذلك والفتك لجوانان يدعى الا لوهية لنفسه ولها ايضا **قوله** وان تجبه اى وجوز ان  
تجبه والافلا ينافي بنو ادعائه الالهية لنفسه وان يكون تجبه لما ذكره اولا **قوله** ولذلك جعل المبلغ من  
لا يحسنك لخواص من ذلك الدلالة **قوله** فبى بسبب صدق دعواي من اى رسول رب العالمين وسين من ايات  
المعدي **قوله** في ان لك عينة اوفى دعواك وعلى الوجهين السابقين ما ذكره صاحب الكفا في الرد على اهل

لنقول

قوله

قوله

لما اشاع

بمعنى



الحق ظاهر ثبوتها ايدها وميراثه انفسه انه ثبات حقيقته **قوله** واستبان الثبوتان من تعسا المسمى به لبيان  
**قوله** قال فانها اي اي شي فيها اي شي فيها يعني ليس فيها معجزة ولا عجب قوله فهو طريق وضع موقع الخال فيه  
 لبيان لفظي والعامل فيه المنة وموسم من محل الخالية بعد ما انتم مقام المقدر والعامل فيه تاله **قوله**  
 فابقى علم السحر له عليه صفة المبالغة في علم **قوله** شرطه لسكون الارواح ونحوها وهي محار السحر  
 متناوون عليه في هذه الفن اي في علم السحر ولله لاله على ذلك بالتقوى بحار ولم يزدوا في مبالغة علمهم فان  
 الذي بهم هو العقل في العمل ولا يضرهم السواوي في العقل على **قوله** باعث دينا واسم رجل **قوله** او عده رب  
 الدال عطف على محل دينا وعده رب ايضا اسم رجل **قوله** اخاعون منادي ارعطف بيان **قوله** فاقول  
 الكلام ما في الكتابة فان قلت شرطها في الكتابة جواز ارادة المعنى الحقيقي وموهنا معقود لا شائع اسباع  
 مدعى الالهية السحر قلت الشرط هو مكان ارادة المعنى الحقيقي في الجملة وان استغنى في المحل الذي استغنى  
 فيه عند المعنى لعل المصنف اختار ذلك ولو لم يتران علم ان زرع من جملة الفالين بل الظاهر ان تالي هذا  
 الكلام اتباعه والسحر لما كان تابعا لغيره فتابعا علمه ابتاعه ولو لم يجوز ان يقول هذا الكلام لما استولى  
 عليه من الدهشة من سرى عليه السلام فهذا كقول الملاحول ما قاله جبريل وهو سلطان الجمع ولو لم يفرق  
 لسيما استغنى فيه ارادة المعنى الحقيقي في محل الاستعمال بحار على سبيل الكتابة فليكن مراد المصنف ذلك  
 فليتل **قوله** ناذر على ما شئنيته منته او خبر **قوله** ما اكبر يعني كسر العين **قوله** ولم يردهم حيا **قوله**  
 بانه كيف يجوز على النبي العصوم الا ان يكون على صفة الامر ليس على حقيقة بل هي مجازة الا ان كانت  
 الاذن مستلزم الرضا بغيره والاشكال في ذلك المستلزم هو الرضا بالكره حسنا اياه والا يلزم ذلك من اجل انهم هو  
 الرضى به فتوصل الى ابطاله وهذا عين استنباطه فليس فيه محذور وهذا نص في اجمل المصنف **قوله** يام  
 فاعلم لا محالة اي في نفسه عليه السلام فلا بد من بقاءه من ان يعلم بل الظاهر انهم ذاك الذي موسى عليه السلام  
 فراقوا من ما واولوا لعلوا فيهم في علمهم انه ليس من باب الجحيم فاستنوا وتابوا فقتل **قوله** ما يتدبره عن وجهه  
 وهي الجاذبة وما على هذا موصوله حذف عاده ها **قوله** وبه دليل اي في جزوهم ساجدين جبريل واولاها  
 من امر المعصاة لانه لو جاز انقلاب الشئ بالسحر عن حقيقة لما يتبين ان مثله لا تاتي بالسحر وان من المعجز  
 الحارقة **قوله** وان السحر في كل فن نافع قال علمهم بان ما جاز موسى عليه السلام ليس من باب السحر ان يخرج  
 في علم السحر لا يرى انه لم يحصل ذلك العلم لغيرهم **قوله** وانا سله الخ وراج يعني ان الوجود هنا هو للفرز  
 لا الا لانه عبره بحار المشاكلة وبه حجة هو ان الله تعالى خال في خروجه عن عاده الحق وحلفه هو الاقا  
 فلا حجة اليه ان كتاب التجوز قتال **قوله** فكانهم اخذوا وطرحوا ظاهرا منه استعارة بغيره شبه خروجه  
 ذلك الطريق واللاقاني كل منهما بغيره السريعة ثم بولغ فيه فخر عنه به ثم شيق الغلثا لانه المذكور هي  
 ما حصل في من الاستعارة ولا يكون فيه محذور بل وان كان النظم محتمل **قوله** وانه تعالى القام وبه حجة  
 فانه اذا كان الاقا محذورا في الضرر فلا القاحلية حتى يخلب له فاعل **قوله** او حال استبان كانه قاتل  
 هذا فاعلم فاقوله ما بعد **قوله** ابدال للتدريج الظاهر ان يقول عطف بيان الا انه لما كان فيها كمال  
 القرب حتى قال الرضى لم يظهر في ذلك فيها عبيته به للاشارة الى ذلك **قوله** ودفع التهم يعني انهم ارادوا  
 رب العالمين بزعمون **قوله** انه اكبر كره استبان للتدليل اي بادىء الى الايمان بلا اذن معي بانه  
 كبير **قوله** ولذلك عليكم يعني ان غلبتم بكن بالمعجز الا الى بل علم بكم من السحر وانتم نصف عقولكم  
 حسبتم ان عليكم بغير جنس السحر فانتم وانتم الى ذلك حق الاستاذ به فراعيتم ذلك ايضا وغلبتم على حتى  
 فلم يتقوا لولا ان العلامة تفسير الالهية بكم شيادون شي فذلك عليكم وارعدكم ونواظرتهم عليه وانهم  
 عن هذا في سورة الاعراف والجب في الحاشية من قال او راعيتكم فكانه عائد عن قوله ان هذا المذكور

اسم الحيا

قوله

قوله

قوله

قوله

في المنة فقلت فلي هذا يكون قوله ملككم المستدركا كناية عن الاستاذية في الموعظة والمطام  
 ويجوز ان يكون قوله مكرمه من باب نفسه فلي واحد من الجنس الى الجنس **قوله** بيان له اي التوب  
**قوله** بما يؤمنه بالعلم اليقيني والاطمئنان والقدرة على دفع بعض الشك وفي بعضها توطئة لمراد  
 بالانقلاب الى الرب على هذا الانقلاب الى كرامته وثوابه **قوله** فان المعبر عليه يعني بالثبات على الدين الحق  
 موجب للثواب يعني كالموجب اذ يجب على الله **قوله** او سبب من اسباب الموت وذكر وجهها اخر  
 في سورة الاعراف وهو ان المراد معجزا ومعجزا الى ربنا ليحكم بيننا وبينكم وجه تركه هنا لم يظن من لزوم تفككه  
 الغير فان ما برانا نطع الالهية تختص السحر **قوله** او من اهل المشرك لم يزل او من اهل زمانهم كافي الكائنات لآب  
 بني اسرائيل كانوا من قبل ايام السحر كذا في الجور وكذا ولا يخفى ان يقول المراد الايمان بموسى عليه السلام  
 ولم يثبت ايمان بني اسرائيل في ذلك الوقت به **قوله** لتدليل ان لقي الصرافان فيلج يكون المقام مقام  
 العطف قلنا ساعد التبدل بالمحل الاول مع تقليده فتأمل **قوله** وتري ان كفا على الشرط قال ابو  
 حبان ويحتمل ان يكون ان في المصنف من التثنية وجاز حذف اللام الفارقة لانه لا الكلام على انهم مذكور  
 فلا يخفى ان في وجاني الحديث ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجب العقل اي يجب العقل فقلت ومنه تارة  
 ان رجاء ان كل ذلك لا يمنع الحياة الدنيا اي للذي والعايد خوف اي هو متعلق وقوله ان كنت قاضي  
 حتى يوم يقيم لولم يتوا بوعده غير مودع وفيه توافق القياس فالجمل عليه اولى **قوله** او على طريقة المد  
 في القاموس ادله عليه ان يسطر كذا في وقت المحبة فانظر عليه **قوله** ان احسن حال الخ او وصف بتدبر  
 القول اي قايلا او القائل ان احسن اليك او استيناى بتدبر المصنفين المبداء اي هي ان احسن او بدل  
 اشتال من المدله وهذا الظاهر **قوله** حتى اذا تبكم الظاهر ابتكم كيف والظاهر ان يستحي حال من الغل  
**قوله** فاطمعه بالنصب جواب الامر كذا في قوله والامر برفع عطف على يدخلون **قوله** بالاضافة تنطق  
 باستقام **قوله** ثوب سواد في كذب اخلاق جمع المصنف مع انراد الموصوف باعتبار قطع **قوله**  
 لفاعلون ما يفيظنا بحر جهرا ولا من سر بلادنا وهم محطون في سكة عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من  
 امواتنا **قوله** من عادتنا الجور بكسر الجا او التكرية اي الاختار **قوله** اشاروا الى عدم ما منع اتباعهم  
 بقوله ان هو الاية **قوله** ثم اني تخيّر ما يدعوا اليه بقوله وانهم لنا لانيطوب **قوله** وجوب التيقن  
 عطف على شرط وذلك بقوله وانا للجمع الالهية **قوله** حتى لتدليل لاشارة **قوله** عليه اي على الاجتماع  
**قوله** كذا لا يظن به اي يفرعون **قوله** ما يكسر سلطانه من الخوف منهم **قوله** المودى في السلاح  
 في القاموس ادى فهو مود قوي ويسمى تها والفرور كذا في الموضع ويخصوا ويوحا ذرى من قوى  
**قوله** بهذا السب اي الذي يفضله الاباء الثلاث المذكورة **قوله** اي تلك الداعية والاسناد  
 مجازي فالجمل والمخرج هو الله تعالى ولولا انه ابتدأ احبنا منهم الخروج لكنت ولكن اراد المصنف بتدليل  
 كنهه خلقه وكذا قاله العلامة انا حصا لان اموا لاهم الظاهر مع قد انطقت ومنه عتد عن  
 هذا قاله ما كوزا لانهم لم ينفوا منها في طاعة الله فلي ما تاله يكون كوزا مجازا باعتبار  
 الاول وما رواه الزمخشري عن مجاهد موافق لما ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كلاما اوتت زكاة فليس بكثر  
 وان كان تحت سبع ارضين وما لم يود مكرهه فهو الذي ذكره تعالى وان كان على وجه الارض فهو  
 اولى لبيان المعنى **قوله** على منة مقام تعقيب بوجاه هذا الوجه والذي ذكر قبله بان فيها شبهة  
 الشئ يشبه تلك شبه لا يراد به التشبيه حقيقة بل المعظم والشهر كذا في شري **قوله**  
 او الامر ذلك يكون قوله او رناها الالهية عطف عليه وكذا ان متعشرا بنوا المعافاة فخرجناهم  
 فانبعوم وعلى الوجهين الذين يكون المعترضة جلة واو رناها حسب والواو اعراضية استبانة

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله



قول م  
 اذا تابع اي اخراجه بالحق والصدق قاله سوكا ناي يعني ربي اي وعذرتي وكذا قال معي دور  
 معناه كتب في الهامش لو كان المراد العية بالحق والصدق كان المناسب ان يقال ان معناه  
 تنبها على ذلك المعنى وليست سري ما يقول في سبيل الجواب الجواب **قوله** القلزم هو  
 الذي سوسل اهل مصر الى الطور والى مكة المشرفة والى ما والاها **قوله** قد خلوا في شعاب لا بد  
 من هذا التقدير لعطف عليه وازلقا ولو قد رما دخلنا كان اسبغ بوعون وفزعه اي فزيانهم  
 من اصحاب موسى عليه الصلاة والسلام كما يشير اليه تنوير المصنف او ربما بعينهم من بعين في لهم  
 الفرق **قوله** وبنا اسرائيل بالواستد او خبر يعني انهم لم يبقوا لم يبقوا بها والام يبق منهم مثل  
 هذا الاجتزال **قوله** سالتهم ليرى معنى ان يقولوا امنا **قوله** وشرح حالهم بعد الظاهر  
 انه رتب على المفعول معه اوانه من باب علمها بتنا وما بارداي وذكر واضح حالهم مع ذكر الجواب  
 او العنم ولو قال وسر حواجرهم معها ليعود الضم الى الامنام لكان انهم وفي بعض النسخ مخرج  
 حالهم معه والبالا لالة وضرب مع جمل الوجهين **قوله** يحجب بتدريج الجمل اي الظاهر النزع **قوله** وتل  
 لم يبقه اذ مقام التبع ادعى المعنى الاول **قوله** تحذف ذلك على ما ذكر من الخاف او الفعل مع فاعل  
**قوله** ومجيبه مشارعا اذ يعني والحالة ان اذ تحققت بالمعنى **قوله** على حكاية لالة الماسة قال  
 السكاكي ولا بد لعل من ان تحققت الفعل المشار اليه بالاستقبال فلا يعجز ان يقال هل يقرب زيد  
 ويواخره هذه الامة في اشغالها والفاظ الاحاديث الشريفة تدور عليه فان قلت مرادها ان تحققت  
 بحسب الوضع والامة محاذ وكذا انظارها تلك الاصل في الاستعمال هو الحقيقة ولا بد لعل من يزيل  
 فرائض الوضوع **قوله** على عبادتك حلة على التعليل **قوله** ضار ونفع اخر النفع المراجعة للجمع  
 مع لفظ السمع **قوله** انما انتم ما كنتم تعبدون اي انتم كنتم تعبدون الله الذي كنتم تعبدونه انه لا ينفع  
 ولا يضر فلا يستحق العبادة وان عبده ابا بكر الما قدس من او فعلتم اي انتم كنتم تعبدونه **قوله** فانه  
 عدواي فاذكرهم واعلمكم معز هذا الكلام ويجوز واسه اعلم ان يكون ما كنتم تعبدون لو قوله فانه خبر  
 يريد انما بعد العبادات في تفسير الامام الشافعي العبادات المعادى والمعادى جميعا وعلى هذا الاحتجاج  
 الى هذا التاويل والتكميل يكون كقولنا تاسه لا يكون اي انما كنتم **قوله** فوجوا صرود لالة  
 في الرطب على هذا المعنى نعم ان الواضع كذلك **قوله** اوان الغري لعبادتهم فغنيه اضار فغنيه اي  
 فان نوى عبادتهم فهو عطف على قوله انما عبادا لعبادتهم **قوله** كنتم صور الاسرى في شمس المعنى  
 قدوت في امر فرائض عبادته لعبادة العبد وما خشيته وان تزل عبادته من الحركه منه **قوله** فغنيه  
 لغير الطيب هذا اللفظ غير محتمل ان يكون من الكتابة وان يكون من الجاز فاذ انزل ان الامام لا يتبع  
 ان يكون عدوا لاهلهم عليه السلام كان عجاذا والاشكوك كناية وان شئت تحقير المقام لا مزيد  
 عليه فراجع الشرح الشريف الشريف للفتاح يستغنى بالامتناع عن المباح **قوله** لانه في الامام  
 ويجوز ان يكون بوجه واحد المعنى الذي يعبادونهم فانهم بذلك كالتسلي الا واحد قدس لغيره  
 نظائر فتدكر ويجوز ان يكون المراد كل واحد كما اشار الى ذلك قوله على ان الضم لكل مبدود **قوله**  
 او مفضل اي من غيرهم فانهم من غيرهم ومعبودي اباهم مطلقا على طريقة الاستحسان او لا يتقرر  
 الامارة على الامام بقرينة الاستسكان الاصل فيه الاشارة **قوله** وكان من اباهم من عند له  
 قاله سوكا العلامة لاحاجة الى هذا لانه انما يعبدون الله الا انهم ليسوا بكون الامنام في العبادة  
 ولا على ذلك قوله اذ سويكم رب العالمين قلت لا يخفى ان قوله في جواب ابراهيم عليه السلام  
 يعبد اسما لاية دون ان يقولوا يعبد الله واسما يدر على ان عبادتهم مقصورة على الامنام ولا لالة

ان الاستغناء لم يفسر على حقيقة  
 لمراد استعمال المعلوم بركه  
 فاطالوا اجرائهم يعني زيادة  
 قولهم تعبد وفرد كان تكفي

لما كان من غير الله تعالى  
 في قوله تعالى  
 وكنتم تبتغون  
 في قوله تعالى

الحسن م

في المقام على كون اذ سويكم رب العالمين من قوله قدس ابراهيم عليه السلام بخوزان يكون معناه كذا  
 يعبدكم كما يعبد المومنون رب العالمين ونها مشورتها به تعالى مع تسويتهم في استحقاق العبادة وبغير  
 العبادة وبغير سلكهم كما لا يخفى فبذلك واسلوف **قوله** هذا به مدح وجهه نسب بقوله فانه يبيد على  
 المصدر قوله اي استقصا دم الطم من الرحم المشهور ان الجنين يمتص دم الحين في الرحم ولذلك لا  
 تحب المرأة في مدة الحمل وان الدماء سيل والجراحات والبثور والطواغيز والحصى من ذلك  
 وانقر ذلك العلامة الوزير ابو برهان بن زهر قاله سببا شرا وهذا الكلام ينهم ان جالس قاله  
 اعتدا الحين من دم الطم فحمله كبر من امة الطم على طاهر واعتقدوا ذلك وليس الامر كذلك فان  
 جاليسون انا جري على عادة اليونانيين في انهم يسمون كل دم ياتي الى الرحم طمنا فالطم الحقيق وهو  
 الذي يمتص به البدن لو اعتدى الجنين بدم يمتص البنية وانما يفتدي الجنين من اصل دم يكون في بدن الام  
 واما الطم الحقيق فانه يمتص في دم الام ولذا يسمي وجوه الكلى وتدل شئ من وجوه الكلى  
 الفصل والمهوات الدوية الى ما لا يفيد عند مثل الفخ وانواع من الاقدرة وتدريج بهما من ذلك ما يمكن  
 ان يسلح ويحيى ساره في بدنها منتونا الى ان تلتد فستخرج ذلك دفعة ولهذا سمي لم يفرج احاسها  
 صاوب من البلايا وبها عذبت ولما كان لما كلف الرحم من دفع الرها عند ما ينقي البدن من ذلك اذراك المرأة  
 الدم الروي الطم حقيقه يكتسب الرحم منه مثل ما اكتسبه الاواني خارجا عند نازان انة الرجاء  
 بعيدة من ان يعلق بها شئ فان طاله مكث الحين في الجنين في انة الرجاء مدة طويلة ثم علمه احمد ك  
 ووضعها في عجا لا خير فيه رات الاختار قد رب فيه ديبا حتى يكون خيرا وساره الذي وضع في انة جديدة  
 لم يضرها خيرا قط لا يصيبه اختار منه المخرج عند الحين فرة لطيفة وان كانت بيرة فطرا اثارا بعد ربات  
**قوله** والفالسبيه ان جعل الموصوف متبدا كانه اراد الاشارة بهذا الى انه متبدا اعني معنى الشرط  
 قد خللت الفاني خبره قاله ابو جحان ليعي الذي هنا في معنى الشرط لانه خاص ولا يتخلل فيه العزم وليس  
 نظير الذي ياتي في قوله واما ليس الفعل الذي هو مخلوق يمتص بالمتبدا الى ابراهيم عليه السلام  
 قلت في قوله المصنف يدي كل مخلوق الى اشارة الى دفع هذا فانه يريد ان التقيد الى خلق كل مخلوق  
 ولكنه صور في قسم التفرقة فهو سئل قوله وما الى لا عيب الذي فطره والله سبحانه وتعالى  
 فليس مشروط فانه قد يكون خاصا كما في قوله ان الاله ينشئ المومنين والمومنات ثم لم يتوبوا الا فيه  
 فانها سوة للحكاية عن جماعة مخصوصين حصل منهم التمس والاحراق وتام التسليم في شمع الرمي  
 وما وقع في بعض كتب معنى النجس انه لا بد له من دخول الفاني في الجنان فيقصد ان المتبدا سبب الخير  
 وان يكون غير معين فهو شاع ان يكون با على الاكثر اكل **قوله** ان جعل صفه رب العالمين  
 او صفه ساعى او نفعا على انه خبر متبدا محذوف **قوله** فيكون التعليل بالمعنى والاستنباط **قوله**  
 مستقلة باتساق الحكم ان جعل الوصول متبدا فالحكم هو الخبر وان كما جعل نفعنا نفعنا لا شئنا **قوله**  
 فان الموت من حيث انه لا ضرر فيه فان قيل هذا لا يمكن في دفع النقص الوارد على قوله لان مقتضوه  
 تقدير النعم لظهور ان مجرد ما شئنا العذر ليس غير النعم ولا لزومه فلما نفع ولا جلد ذلك فلا بد من قوله ثم كانه  
 لاهل الكمال الخ فهو داخل في جواب النقص فبذلك **قوله** ولان المرض الخ عطف على قوله لان مقتضوه  
 والمعنى ان الانسان سببية طامرة في المرض بخلاف الصحة ولما قيل ان يقولوا الصحة ايضا كذا فان لاحتمال  
 وتلطيف الغذاء وتناول الاشرية والمعايير المفضلة المرض سببية طامرة بالنسبة اليها وان كان الكليلين  
 عندنا حقيقة وليس كلام المصنف في الصحة الا ملة بل في الظاهر تعب المرض كالا يخفى والجواب مع  
 عليه تلك السببية فانما شاهد احواله اناس من اهل الكفر والفساد ولا يبرهن في شي من الاحتمال

الحيد  
 كليل

غسلت











تفسيره بالبحر لسوا القرآن **قوله** ما اوجبه لكم عليه الا نكحها او حرم عليكم به قوله عز ما تحرموا الشاة  
الى ان السامى بملامه معنى المحاب **قوله** وان تراحمهم له استمرار لم يذكر ذلك من اكله هنا **قوله**  
سبب اتصالاته بغيره كما يترجمه الاحكاميون والمجته انما عية لا يفرها الا حلاله **قوله** اذ  
لو كان ابتلاكم كما يبتلى المؤمنون **قوله** وتبينه على اعجاز القرآن من حيث استالته على الاخبار من ان  
كما يزل عليه تعديله **قوله** انما يزل اوله على الكروج تكتث في الحديث الصحيح ان الوحي كان بانهاجنا  
مثل صلصلة الحرس واجابنا مثل ذلك رجلا متكلما واباما كان متكلمه يكون بالسبع ثم يرسم في الخيال ويذكر  
الروح على القدس ولعله اسقط الواسطة للاشارة الى انه لشدة القاصح واحضار الحرس بصرى كنه  
منه حيث يحفظه حتى حرقه فلا ينسى ومنه حق منه فلا يخفى قد جره الى التلب في غاية السهولة حتى كان  
وصل اليه بغير واسطة السبع عكس ما ياتي عن الجبرين وهذا الكلام من وعي ربنا غاية الوعظ فحفظه كل الحفظ  
والمعاني الروحانية ان اريد بها ما يتايل الالفاظ فلا ياسب المقام لان الكلام في نزول القرآن وان اريد  
بها ما يتايل الاعيان فيزطره لان الحيات ليست ترونها لذلك وغيرهم لما عت فيه فليست قوله  
فيقتش بالروح المتخيلة يعني ان يراد بالمتخيلة الخيال **قوله** لا على صحة القرآن يعني مع قطع النظر  
عن دلالته اعجازه **قوله** ان يعرفه اي القرآن او يحرم عليه الصلاة والسلام **قوله** وهو متفرق لكونه  
دليلا اي الاستهام الانكاري لتتفرق كون علم بني اسرائيل دليلا **قوله** ولذلك قد تم قوله انه مع  
انه خبر على اسم يكن **قوله** او لما على عطف على هذا من الافعال التامة **قوله** وان الاسم  
عطف على قوله انها الاسم **قوله** فاما هو اي شبه الذي هو عليه من الحكمة والاعجاز فليسان عز  
سبب زيادته في اعجاز اي في اعجاز المنزل او المنزلة عليه حيث ظهر على يدي شك من لا يعرف اللسان  
والاعجازين جمع اعجازي قاله شعر من جمع الاعجازي **قوله** على التحفظ اي في الجمع حيث حذف النسبة  
ولذلك جمع جمع السلامة اي وتكون معزوه اعجازيا بالنسبة لا اعجم جمع السلامة فاننا فعل فاعلا لا جمع  
كذلك قال صاحب الكسف الاعجم الذي يعني لا يفتح وفي لسانه محمد ليس له فعلا وان كان مقولا  
عالمه ذلك فجمع فجازان جمع بالواو والوزن تكت قوله ليس له فعلا غير مسلم قاله العلامة محمد بن ابي بكر  
الرازي في كتابه غريب القرآن الاعجم هو الذي لا يفتح في لسانه وان كان عربيا والاعجمي عجمي  
وتكلم مع ذلك جعل الاعجمي جمع اعجمي وان سلمنا لا يصلح ما عاده الاصل **قوله** والصبر للذكر وجعل  
الصبر للبهائم المدلول عليه بقوله اولم يكن له صبر اباءه فوسيلة قوله ولو تراءى الابه  
**قوله** وقيل للقرآن وهذا معنى صحيح واضح قاله عن تفكيك الضمير نحو اولي من جعله للذكر فلا  
يظهر وجه لعدم ارضائه **قوله** فبايهم رغبة الظاهر ان الفاعل لتفصيل رؤيتهم العذابة فان التثنية  
مقتبة للاجمال او للدلالة على الترتيب في الاشارة قاله الزخشي وفيه ان الاله منطوق على تلك الادة  
فلا يظهر التعقيب الذي بينهما **قوله** لم يفر عنهم ليح نفسيرا على احوال النافس والاشتهاء من انما اغنى  
فان المعنى على تقدير الاستفهامية على ما ذكر ايضا **قوله** يمنهم يشي الى ان ما في كانه يمتنعون ويصدرون  
اي كونهم ممنعون ويجوز ان يكون موصولة على حذف العايد تكن الجلة على المصدرية انب لقوله  
ان متفاهم **قوله** الا كما منذورون جمع منذورون لان من فريه عام في القرى الظالمه كانه قيل  
وما اهلكتنا التورى الخالصة قاله ابو حيان ويجوز ان يقال المذرون من بني ومن تبعه من المؤمنين  
**قوله** على العلة اي لقوله من ذرين **قوله** او يحياهم ذكره اوله قوله تعالى قد اتيناكم بالبينات وذكر  
رسولا **قوله** او خير بذون اي هذه ذكرى **قوله** الكلام الملايكة بمعنى كلامهم الذي هو الوحي  
النازل للانبيا **قوله** لانه ساروط يعني شرط عاذا بان لا يخالف له ذهب اهل الحق والمراد ان ساروط

الاسم بكونه

قوله

مردود

كل

شروط كما يشر اليه قوله والقرآن شتم على حقايق الح لا يطبق مع كلامهم فان للوحي شانا احي الا  
تري الى ما ورد في آية الكرسي من انها لا تغرق في بيت تقريبه الشيطان وفي رواية اخراج الشيطان  
ورددت في الاسير من اخر سورة البقرة **قوله** ولتخط لساير المتكلمين حيث لم يراجوا هذه الخطاب  
مع انهم المقصودون به **قوله** ومن للتبيين لان من اتبع اعم قاله مولانا العلامة من المؤمنين في  
عشر تك وغيرهم واذا فاده هذه القيمة ذكر قوله من المؤمنين والا فالايمان واتبعه عليه السلام توليا  
وكتب في الحاشية انه لم يذكر لبيان الروم الى ان المراد من اتبعه من الاقربين قلت لا يباح قد يكون اعم  
كما ذكره المصنف ثم اناوة التوهم ليست منعا في كلمة من الا اذا زينت وليها شرايط لنسب واحدة منها  
موجودة في هذا المقام **قوله** على ان المراد من المؤمنين المشاركون للايمان ومن تحقق منهم لا يساع  
بعض منهم **قوله** او المصدقون باللسان ومن جمع اليه التصدق بعينهم من **قوله** وجه من تلق  
بقوله من **قوله** انه انما يكون اي ان يولم انما يكون والعقرب مستفاد من دلاله المقام ومن التعلق  
على الوصف وكلمة كل لتأكيد ما يستفاد من التعلق المذكور **قوله** لما بينهما خبران **قوله** وانما هما  
قوله اي مدلول قوله **قوله** اي الا فاك لانه في معنى الجمع ولم يذكر احواله ان يراوان الا فاك ليقول  
وقت ينزل الشيطان اوصفه لكل فاك لانه في معنى الجمع ولم يذكر احواله ان يراوان الا فاك ليقول  
مسووعهم من الشياطين الى الناس **قوله** قلنقون من ظنونا اي مظنوننا **قوله** كما جازي للرب  
اشرف الكلمة الحديث رواه الشيخان عز عايد رضي الله عنه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن انكبار فقال بعد ليلوا لبي قالوا رسول الله فانهم يجدون اخبارا بالذي فيكون حقا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة يحفظها الحسن فيقر في اذن وليه قرا الدجاجة فخططوا اكثر من راية  
كبه قوله فيقر بفتح القاف وكسرها في القاموس قرا الدجاجة تقر قرا وتبرر قطعت من القام  
في اذنه اقر اقره اوساره وعليه الماسة **قوله** لقوله كل فاك يعني ان ضيرهم لكل فاك لكونه  
في معنى الا فاك وكل فاك كاذب الا كروا ايضا ابيان انه عليه الصلاة والسلام لا يعلم ان ينزل  
عليه الشيطان فيقضي تعيم الحكم بالكذب لكل **قوله** باعتبار اقوالهم يعني اقوالهم الخاصة وبني  
ما يحكون عن النبي **قوله** فيما يحكي عن النبي اي في حكاية عنه على ان ما معمله او فيما يحكيه على انها  
موصولة **قوله** وقيل الضمير للشياطين لم يرضه طوطو الكلام ع الدلالة على الوجه الثاني  
من وجهي بيان عدم صلوحه عليه السلام لان نزوله عليه الشيطان **قوله** او يقر سموعهم يعني  
ان القاصح يجوز ان يراويه القاصح على ان المصدر بمعنى المفعول **قوله** والكرهم كاذبون  
يعني على الوجهين **قوله** اذ يسمعونهم من الامم **قوله** لسرايرهم فيستعدون الكذب **قوله**  
او انهم كبر القهر **قوله** في كل واد اي من اودية القوله **قوله** يهيون يقال هاهم يهيون هيا  
وهيانا يفتخرون اي ذهب على وجهه من عشق وعزم والمعنى يخومون في كل لغو فخر ونحوه  
يباطله **قوله** في التنب على بالبحر والقرابة السبب هو ذكر صفات النساء والقرابة اسم لحادتهن  
وما ورد من عرض الاشياء واليه **قوله** وما دعا الشيء كذا **قوله** واليه الاشارة اي الى ما ذكر  
فان قيل الاشارة فيه الى مدح من لا يستحقه ولا طرا غير ظاهر اذ لانه فيه فعل للفعل  
الى انفسهم ويقيم ضمير يقولون للناس كلهم بغير كل البعد فلهذا ايضا انها واعفا دالا لعقده  
فالفعل عام للشيء وفيه ما فيه ولعل الاولى ان يتول سراده الى جنس ما ذكر الاشارة فلا يلزم الا  
شارة الى فرد **قوله** تشبهها لبعه لبعه اي بعد الذي يشبههم بغيره من الخشوع كما يترى  
غيروا الفة في عمد واقعة بعد الفتحة فلان يشبهوها واقعة بعد الفة الاولى **قوله** وكما في اي لغة

لطف

سال الناس



**قوله** والكعبان ههنا في النسخ يعني كعب بن مالك وكعب بن زهير بنوس بنيل ان من صا  
عتق السوم كيف مر صا دعققان وبوم **قوله** لما في سبيل من الوعد البليغ فان السبيل  
على التاكيد **قوله** وفي الذين ظلموا من الاطلاق حيث لم ينفذ الظلم بنوع **قوله** والتعريفات  
الموصولة بدلالة الاستغراق **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم في موضوع كابر مواراة **قوله**  
ثم ما يتعلق سورة السجدة والحمد لله الجليل الا لا ٢ والصلاة والسلام على سيد الانبياء وعلى اله  
الكرام **قوله** يوم الاحد رابع عشر ربيع الاخر سنة ١٢٤١ **سورة النمل**  
سكية وفي ذلك اربع وفي التفسير قيل خبر والاختلاف في اثنين واولوا برأسه يد - محمد من قوارير  
**قوله**  
وما خيره باعتبار تعلق علمه فانما لفظة من القرآن اذ لا طريق لنا الى العلم سواء **قوله** وتقدم في الحجر  
باعتبار الوجود فان وجود الالفاظ بعد وجود الكتابة فيه وما ينبغي على حذف الكلام المقطوع على ما  
المستور ولعله انما لم يعكس لتقدم نزول هذه السورة الكريمة على الحجر في الايمان فاسبب تقدم  
ذكر الدليل ولذا عرفنا كتابه في الحجر والمراد بالمعنى في هذه السورة **قوله** او الفزان عطف على  
الدرج **قوله** واما لما اورد مستدا وخبر **قوله** او سمحه بالجان والمبين على الوجهين ايا ان المتعدي  
لا كما توهم انه على الثاني لازم **قوله** كعطف آخر الصفتين في بكلمة الشبهة لانه من عطف الصفة على  
الاسم **قوله** وتنبهوا لتعظيم **قوله** يعني على تقدير ان يراد به القدران واما على الاحاد الاول  
فيجوز ان يكون التشكيك لم يعرف قبل **قوله** على حذف الناف وحي الايات **قوله** للمؤمنين جعلها  
هدى للمؤمنين لانهم المستمعون بها وان كان هدايتها لا تخص بهم والهدى بمعنى الاشارة فهو من باب  
رجل عدله قال مولانا العلامة هدي لبشر فكيف تظفر انه لا دليل في النظم على التعمير بل دلالة على  
احتياطهم بالمؤمنين **قوله** حالان من الايات اي هادية وبشارة ويجوز ان يكون مصدرين اي هادي  
هدى وبشارة **قوله** وبوتون الزكاة فان قيل في المشهور الزكاة فرضت بالمدنية والسورة  
مكية بلا خلاف فلماذا دلالة فيه على فرضه مع انه قد سبق ان الزكاة فرضت بمكة وكان التقدير في  
**قوله** وليغير النظم يعني على تقدير العطف للدلالة على قرينة فهم فان تكرار الاسناد يفيد تقوي  
الحكم **قوله** وثباته فان الجملة الاسمية تدل على الثبات **قوله** وانهم الا وحيدون فتقدم  
هم لا فائدة الاختصاص **قوله** هم المؤمنون المراد هو الايمان الكامل فلا يحتاج لفظة الحق **قوله**  
فان عمل المشاق انما يكون **قوله** يتنصرون يحمل المراتي ثم المدعى هو اختصاصه بالايمان الكامل  
ولا يحتاج للمذهب الحق في تحمل المشاق واللازم من التعليل اختصاصه وتحمل المشاق فيمن يتنصرون ولا يستلزم الثاني الاول  
ولا يتم التعريف **قوله** وتكرير الصيغة للاختصاص اي للاختصاص بالوكلاء لا فتد في الصيغة الثاني في زيادة  
الاختصاص **قوله** او الاعمال الحسنة قاله الحسن **قوله** بترتيب الثواب متعلق بترتيب **قوله** لغزاة  
المؤبة بخلاف عمارة المؤمنين فانهم لا ينفون نعمهم على هذا يكون تقدم في الاخرة يكون الجرد وراعاة العزائم واصل  
الاول ان يقول التفسير باعتبار حاله في الدارين فتدبر الاخرة خيرا وانهم الا وحيدون ان يبرز خيرا لهم الدينوي  
لان السالى متناه بخلاف الاول وهذا المعنى محتمل فيهم لا يتقدم الى المؤمنين فان عمارة المؤمنين وان عذبوا  
في الاخرة فالله الى النعيم الا هدي والتدبير السريدي ليس لهم الاخرى وقد رتب النسبة الى خلافة اذ  
الناهي في جنب الامانة يحمل بخلاف خيرا لهم الدينوي فانه وان تدر زمانه فله قدر بالنسبة الى خلافة لان كلا  
منها مشاء وانه الموفق **قوله** اي حكيم وادى علمه يشير الى ان التدبير فيها للعظيم **قوله** مع ان العلم اذ  
في الحق لانه جسدنا فان العلم بالاشياء على ما هو عليه والايمان بالنعمل على ما ينبغي **قوله** نعم العلم بغير

التشكيك

ان قوله

الموجودات فالاية من باب التعظيم **قوله** ودلالة الحكم على اعلان النعم وظهور العلم عنها **قوله** لا ينبغي  
عنها بالاهل يعني للسبب الذي كفى عن الخ وذلك السبب هو التعظيم قال الحق رجع الضمير للتعظيم **قوله**  
والسبب لدلالة على بعد المسافة **قوله** يعني لو جرد الفعل عن البر لكانا في الحال مرادها المعنية كعني  
الاستقبال مع ان الاول اسب لدفع الوحشة عن العمل لدلالة على بعد المسافة حتى لا يضطرب اهله  
بما يطاله قال اية النجوم السحر في تنسيق اي توسيع قالوا معناه انه ينقل المضارع من الزمن المتصور  
الحال الى الزمن الواقع وهو الاستقبال وبذلك ظهر ان ما قاله مولانا العلامة ابن العربي وتقليل مدة  
الوعد ليلامية وحش اهله ثم كتب على الحاشية من وهم انه لدلالة على بعد المسافة والاطراف قد وهم  
ليس بشيء لان التقريب في الخبر يدان **قوله** او الوعد بالايان حاصل بدون السبب في عبارة متناح  
**قوله** والعدنان على سبيل الظن الجواب عما يقال المذكور هنا بالايان باحدا ما في طه هو الترجي والآخر للرجي  
والقصة واحدة فكيف الجمع يعني ان الرجاء الى اقرب شئ جاز للرجي ان يتخبر بما على قوع رجاءه فالرجي ما دله  
بالجزا وعلى اتمس **قوله** في طه والتقصير ايضا **قوله** والترديد لدلالة على انه لم ينظر بها ويجوز ان يقال  
الترديد لان احتياجه الى احدا ما كان على الرحلة ولكن الطريق تقصوده اي يجد احدا يهدي الى الطريق فيتم  
على الرحلة فان تجد يقبس نارا ويؤنذها ويضع ضررا لبرء لانه يفتهم لفضله الطريق **قوله** والعلاء -  
بجر العاد **قوله** وان اتصفى التوفيق بلا اولي ان يقول بحرف النفي فان التوفيق لا يختص بلائلا الذي يجب م  
ان يفصل المختصة من الفعل اما السبب او سوما وقد اوردت في قوله ان لم يتم وليس يقوم ولا يقوم وما  
قام وما يقوم ثم في كلام الاستفسار الى دفع نقص صاحب القرب فان قد في الماضي ليس تعويضا عما حذف قوله  
لكن دعاء تلك العلامة الرضى لوقتنا ان يورك بمعنى الدعاء في بعض الاحوال صلة الخفة لا تكون امرا ولا نهيا  
ولا غيرها مما يعمى الطلب اجاعا وكذا اصل المدعية على الاصح لكن ما ذكره من نقص بقراءة من قرا والخاسرة  
ان عقب الله عليها لصيغة الفعل وتخييف ان لا يقال هو منع تواتر القرائن ولا يقوم عليه حجة لان باعني  
وجه تلك القراءة يحل عيب على الله عاوده لاجل لعمه لعدم انعقاد الاجماع **قوله** التفت الذي تحت يدي  
اي يعين **قوله** وقيل المراد موسى عليه السلام يعني المراد بمن فيها موسى ولمز حولها الملايكة لثامه وحوله  
ذلك المكان قاله ابو حيان ويدل عليه قراءه الى فيما نقل ابو عمرو والداي وابن عباس رضي الله عنهم وبما جاهد وكبره  
ومن حوله من الملايكة وهم مولانا العلامة حيث قاله في تفسيره اي جعل الحجر والبركة فبرز في مكان النار وهم  
الملايكة ومن حوله مكانا اي موسى عليه السلام بحديثه اورد في **قوله** وتصدى الخطاب اي على القول لا  
مركبهم بدلالة قوله متفكر في ارض الشام اذ ليس في القول الثاني ما يبيد العموم لارض الشام والمراد انتشار بركة  
المجدوس فان اصل البركة كان حاصل لا قطار الشام على ما اشار اليه **قوله** شارة تامة قد قضى ولا ياتي في ذلك  
كونه دعاء فانه من الله بغير البشارة ايضا **قوله** من تمام ما نودي ويجوز ان يكون طلبا اي خبرا اي وزنه او تزه  
**قوله** او يعجب من موسى عليه السلام ويجوز ان يكون تنزيها منه قاله ابي هرون قدام موسى عليه السلام لما  
سمع الله تعالى تاله وسبحان الله رب العالمين فتزهد له عن سماع المحدثين ثم لا بد من تنزيه القول كما اشار اليه  
الصدي والثابان الراويين فيه وفي بعض النسخ او تعجب **قوله** او لتكلم وهو الاذن في طه والصغير في  
اناسه وردت ابو حيان بانه اذا حذف الناعل ومن الفعل للقول فلا يجوز ان يعود الصغير على ذلك القول اذ قد عر  
الفعل عن بيانه له وعزم على ان لا يكون محدثا عنه فعود الصغير اليه مما ياتي في ذلك اذ يعبر مقتودا معني به قلت ما عيه  
الصغير على انما على المجزوف بل الى النهي من المقام بدلالة الكلام وهو المستكمل على ما قاله المصنف مع انه لا ينافي بين  
كون القول في جملة معصيات المتكلم اليه في جملة اخرى **قوله** علف على ما يورك قاله مولانا العلامة الفصل  
بينما يتجدد الداعي قوله ما موسى بانه تلت الايات ان تلك الجملة منقضية بجز المتكلمين ثم يجوز عطف على محذوف

يعني للدلالة على احتياجه الى من يهديه  
له ما يبينه وان لم تظن الياف  
اذ لو وجد بالايان م

المأهلي م



اي فاعل ما اركب به **قوله** هو فري جان بفرق مفتوحة بد الالف **قوله** وانارعب عزبا الفاعل او  
المفعول ففي القاموس الرعب بالضم ويصغر الفزع وعنه كعبه خوفه فهو من رعب ورعب فزع رعب رعبا  
بالضم **قوله** وبد له عليه قوله باموس وفيه انه ايضا خوف من الله تعالى فان وعنه لظنه ان ذلك الامر  
اراده الله تعالى وفي الكشاف وبد له عليه اي لا يخاف له في المزلزل والظواهر انه حمل الظم على  
معناه لا يجوز المزلزل ما من جنس الرعب اليهم حتى يخافوا **قوله** اي من ضري على حذف المفعول **قوله**  
للتوبه او مطلقا على تزيل الفعل منزلة اللاد **قوله** من نزل الاسد فاول ذلك الاول طرح هذا  
الكلام وان يقول بد له لانه لا يجتمع وقت الرعب ما يخافونه من باس الله اذ به يذفع رعبه انما يخافونه  
**قوله** فانهم اخروا كان من قيل لتبديل الظم بما فيه اي انما فيه انه جبر الرعب لانه اخروا الناس  
من الله تعالى في سائر الاحيان انما يخشى الله من عباده العلماء **قوله** اذ لا يكون لهم عني سوي عاقبة  
قلت ان ارد بسوا العاقبة ما يتعلق بالآخر كما هو الظاهر المبني ولا يكون سائبا للمقام ولا يكون الاشارة  
التعدي في تخبر وان ارد ما يتعلق بالذي من نحو قتل وعنه فكم من مرسل قتل مثل صفوان ويحيى عليه  
السلام والجواب اختيارا في الاول والمعنى ان الذي يخافون ان يخاف منه هو سوا العاقبة والمزبور  
في اسرته فلا ينبغي لغيره ان يخاف من شيء بعده اذ كل عظيم سهل عن فليتباهل **قوله** من في الخوف متعلق  
بتحليل ومن للتبديل وفيهم حال **قوله** فانهم سفلون باستدركه وقد تفرقت على استدركه قال  
مولانا العلامة لم يصعبه فترى موسى عليه السلام بكونه الطي لانه يوم لم يكن وقد مر سفلون في المزمع  
في قصه التبرير صدر ما صدر منهم بعد الارسال لقوله من ظلم على العوم والاستسنان قطع على ما عرف  
**قوله** وتيل متصل والمعنى لا يخاف المزلزلون من سوا العاقبة الا من ظلم فانهم يخافون منه اوله بعد التوبة  
والاستغفار ويجوز قوله ذلك عنه **قوله** لم يرد له ذنبه التوبة اي بد له ذنبه حشاش بسبب التوبة **قوله**  
كانه كان مد رعه صوف والمدر عنه بكر الميم ككته **قوله** لانه يخاف فاعلم معنى المفعول **قوله** افهم  
كبر قدس الجحيم المتعلق بهذا المقام مع مولانا العلامة في ظنه قد ذكر **قوله** لانه لم يبعث به ونذكر بعد  
الخلق يمنع ذلك كيف وقد راء فزعون وقوبه على ان التبعث البعثة به الى قومه يعني في صدق ذلك  
ومزني في مصر من القبط تنسبوا تلك الاية وما امورا على ما سار في السور **قوله** اراؤهم عطف على قوله  
في جملته **قوله** وعلى الذين يعني على قدر ان يكون التدوير في جملته او مع بان جام موسى با على  
سبيل خرقا لانه قال مولانا العلامة لم جا هم موسى بالانها كانت خارجة عن جبر طائفة وفي بعضها  
لم يكن من معرف عادي قلت كونه خارجة عن جبر طائفة على بحر العادة لا ياتي ان ياتي على طريق  
خروج العادة من جهة له كيف والحجة انه يظهر بخلاف العادة على يد من يدعي النبوة عند تحريك المنكرين  
واذا لم يكن من معرف عاد لا يخبر به فلا بعد من جهة له **قوله** اطلو للمفعول يعني حتى استسلمت سبعة  
الاعلى في المفعول على الجاز **قوله** او ذات تبصر اي ابصارا فان تبصر يعني ابصر **قوله** من  
حيث اراهدي يشي الى ان في اياتنا استعارة بالكتابة وسبغ الاستعارة وجا تم ترشح او سبغ من قول  
من نظر الراهدي من سبغ المتعدي بمصينة النقل من بصر والاستناد مجازي **قوله** لان الراوي لم يزل  
اذا رآه قد **قوله** وانما على الفقه وقيل على الحال **قوله** ومولا غراف ذكره في العاقبة باعتبار  
الخبر **قوله** وموعلم الحكمة والشرايع على معنى علم الشرايع **قوله** معنى من النبوة على معنى علم  
التعاقب كثير من المؤمنين ليس لهم هذه العلم **قوله** او العلم اي العلم الخاص بالنبوة **قوله** بان قام  
مقامه في ذلك فلا يخالف قوله عليه السلام عن معاش الدنيا كما نزل في **قوله** شمس النعمة الله لا يتركها  
**قوله** على التثنية او التبع بان لينة اصلها بانطق ثم يطلق عليها بطريق الاستعارة المرحلة او يكون

عليه السلام

قوله

قوله

شبهه بالعلم  
لا يتركها ولا يتركها

الاستعارة في الطير مثلا بان يشبه بالشمس الناطق ويجعل من ايراد الناطق ادعا يستعذ ذنبا ثباته  
الناطق بها على الاستعارة التخيلية **قوله** ومنه الناطق اي ما حوذه منه حيث استحق الناطق من النطق  
الناطق على صوت الحيوان باحد الطرفين لمراعاة قواعد السباحة لا للتبهر **قوله** من الخبز والاس  
قال مولانا العلامة قدم الخبز على الاثر لان مقام الخبز لا يخلو اعز من الخبز فقلت الخبز لا يخلو اعز  
للانسان بل للتدبير لان حشرهم اشق فكانوا بالتدبير للاهتتام احوالهم اذ كان من لا يتركها في التبر  
والتكليف **قوله** واد بانام وبنام نقله النوي عن كعب واد بالطايف **قوله** كان من على بكر الدم وبنام  
اي من فوق كانهم ارادوا الخ **قوله** جعل الفعل مجازا عن ارادة اوله لانه لم يزل يذمها فادع فان مسكتها  
كان في الواوي واي صنع في التدبير بعد ظهور الواوي **قوله** فصاحت صيحة الفالقتيل والسير في  
لغير المتدار في قوله فتبعها **قوله** فتبعه ذلك الخ ثم اطلق المتنوع منها على المتنوع من حال الفلانة  
والناله على طريق الاستعارة التشبيهية **قوله** نهى لغيره عن الخطم اي نهى لغيره عن جوده حسب الظاهر  
**قوله** فمما سياتي تزيح على كونه فيها **قوله** او بد له من الامر فان قيل كيف يصح وبدلوا بالجلدين  
سحا فان قلنا اشارة المصنف الى جوابه فانه اذا كان في الحكمة الثانية ثمانية عن النبي عز وجل فحيث  
يحطون كمال الحافله وحصل الاتحاد في المعنى المراد **قوله** لا جواب له يعني على ان يكون لا يحيطكم بعيا  
والمعنى ان دخلتم مساكنكم لا يحيطكم سليمان وجوده **قوله** فان النور لما دخل في البعده وقد اجاب  
المصنف في هذا عن قوله لا واثقوا انتم لا يصيبون الذين ظلموا فتذكر **قوله** من الظلم والاباء اي الياسر  
والشعب ينع جوده اية فان الامنيامين اباهم عز ذلك **قوله** وقيل استبان عطف على المعنى فانه  
قال هو حال **قوله** فسيم الفالسيبة فلا حاجة الى تقدير يحذون كما قال مولانا العلامة **قوله** من  
حذرهما وتخيرها فعلى هذا لا يوجد كثير ملائمة بينه وبين ما فعل والاولى ان يقول فحذرهما وتخيرهما  
عده حتى بين الهوام كما اشار اليه المرحلي **قوله** مراد ركة ههنا وهم غرض الظاهر ان سببا عليه  
اللام علم ذلك بطريق خرق العادة فيه على الخصوص بخلاف الطير فانه كان يعلم متغيرا على العوم فذلك  
خصه بالذكر ومن قوله على منطلق الطير على انه يجوز ان لا يعلم حاله ذلك الا منظره ثم نزل به علمه فلو  
غيرها فلا حاجة الى ما قيل كان لكلمة جناسات فصار من الطير **قوله** اربع اصله اربع حذفت واره  
تأني اصنع وفي القاموس اوزعه بالسبي اغراء وهذه المعنى ايها الملام للمقام **قوله** اي آفقه وارسله  
لا يتبع عنى قال الطبيب والمراد قيد النعمة باستدامة الفكر والحفاظة عليه **قوله** فان النعمة علمها ما يتلاق  
بالكثير فان نعمتها اذا كانت نعمة له كثرت النعمة عليه **قوله** والنعمة علمها ما يتلاق في عدادهم  
الجنة فيشير اليه ان معمول ادخاني محذوف ومولجته لئلا يلزم التكرار فان العامل العامل المرضي بالمحبة  
مع الاجزاء في سلك الصالحين واما الدخول للجنة فمجرد وصف له ورجحه **قوله** على احد الاولين يتبين  
عدم الثالث فكلمة اوبى الاولين للتخيرو في الثالث للتخيرو بينه وبينها **قوله** وقد ابن كثير اولها  
ابا يتبين وكذا في موه في مباحث اهل مكة وفي مباحث غيرهم بنون واحدة **قوله** غير بعيد اي من زمان  
التهديد **قوله** ونزاعهم وقد ذكره عن يعقوب **قوله** بنج الكاف وهم الجماعة **قوله** اشارة الى  
شدة الغيبة على سليمان عليه السلام فيوافق حركة الكلمة ما افهمه تركيب الكلام **قوله** بالطايف ويعبر  
اطباق الطبيب قيل ذهب معنهم الى ان الحروف المطبقة تدغم في غيرها مع ما الاطباق ورده من الخاج  
بان الاطباق صفة للطبقة ولا يكون الا بها واذا لم يكن الا بها ياتي الودغام لانه يجب ابداله الى المدغم  
فيه فتودي الى ان يكون موجودا وغير موجودا وموتها قف وذلك في الاطباق ورضع اللسان الى ما يحاذيه  
من الحث للتعبات بصورت الحرف الخرج عند فلا يقيم المقف من الحرف واذا كان كذلك فالتحقيق

قوله م

عنه

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله



ان نحو منطقت واحطه بالاطباق ليس مع الادغام ولكنه لما اشتد التقارب ساكن النطق بالثاني مع الاول  
من غير ثقل اللسان كان النطق بالمثل بعد المثل فاطلقوا عليه الادغام وايضا الانسان يحسن من نفسه عند قوله  
احطت النطق بالطاء حقيقة وبالتا بعد هاء فلا يجوز ان يقال ان الطاء معجمة لان ادغامها يوجب قلبها  
الي ما بعدها **قوله** يجزى حق فان قيل كان الاول ان يقول بحذف الهمزة في شانه فيحق فانه فرق بين البناء والبناء  
بالحسن والاعوج لا حصة من الادغام له شأن وعطف بما صدر عن علم تلك الحصة منه به ليس بحسب الوضع  
ومنهو المسقف بيان مدلوله الوضع مع انه قال المحررون انما احطوا من درجة اخيرا **قوله** فوا في الحرم  
اي اياه **قوله** واقامها اي بكت **قوله** وكان العهد رايه اي طالب لطلبه **قوله** لانه يحسن  
طلب الما لوان كان يري الما من تحت الارض كما يري الما في الزجاجة **قوله** تنقذه لانه اي لطلب الما  
**قوله** اذ حق تعال لقله لم يجد ويخلق الطير ارتفاعه في طيراته **قوله** فتواضعوا اي وصف كل من  
الهدوء من ملك صاحب **قوله** وما حصر به عطف على ما تقدم الى على عجايب كما يوسم **قوله**  
لستكمها كثيرا وكذا ذلك حيث تكثر **قوله** اعظم من ذلك اي ما حصر به سليمان عليه السلام **قوله** يعني  
بليقيس في القاموس بالكثر ككلمة **قوله** شراجيل بنت الاشقيين **قوله** والغير لسان اريد به اللسان او  
القبيلة **قوله** اولاهما ان اريد الموضع او البلية بالنسبة اليه يعني لا بالنسبة الى سليمان عليه السلام  
**قوله** كانهم الظاهر لانهم **قوله** ويزيوا وعاطفة على يسجدون وراحاله يتقدم قد ولا حاجة الى جعله  
**قوله** وقدم لان لا يسجدوا او عن ان يسجدوا على زيادة لا وابداله عن السبل اوزنه ليعران لا يسجدوا  
اولان لا يسجدوا **قوله** على انه لا يسجدوا على ايدى اهل بيته بعض من الكل فان كفت النفس عن الحجارة  
تعالى بعن عالم القيمة **قوله** اولاهم يسجدون الى ان يسجدوا وتبيل لا يسجدون لان لا يسجدوا وفيه بحسب  
لان الظاهر ان العاني منهم لا يسجدون بالنسبة فلا ربح ما ذكر وجواب هشام ان يكون ان لا يسجدوا  
متدا محذوف ناي عالم ان لا يسجدوا **قوله** وباللذات وسادة محذوف وقد سبق قوله في الايتون في  
اول الشعر اذ ذكر واختر قوم منهم ابوجاه ان ما هناك ليس للذات بل لزم الاحتجاج بحذف الجمله كلها  
حرف تنقيح موكلا للاختلاف **قوله** لا يا اسمع الا يا ناسم **قوله** عطفه اي عطفه ثمة وفي بعض النسخ  
مخفية **قوله** فقلت سمعنا اي ناديت سمعنا وفي بعض النسخ سمعنا **قوله** وعلى هذا يعني على قراءة التحفيف  
والوقوف على ما يسجدون متدا وخبر قلت فكان هذا موضع خلاف انما نقل من التيسير في اول السورة ان  
اختلافهم في موضعين اولاهم اسدي ومردس قوارر متطور فيه **قوله** ويكون امر بالسجود والحمد  
معرضه **قوله** وعلى الاول يعني قراءة التسمية **قوله** والاسجدون وهما سجود على الخطاب فالاول  
على هذا ما نرى القرائن للعرض **قوله** ويومع شرايف الكواكب اي اخرج الخراج للرب يوم اشرايف بالليل  
فانها محبوه في الزمان بالفتح **قوله** بالفتح متعلق بما في قوله في الشيء من معنى الفعل **قوله** ما في الاسكان  
يعني الاسكان الصرف والا فاذ رجب لا شريك في الاسكان **قوله** فبها العظمين بوزن عظم **قوله**  
مضارع يزدعي عرش الله تعالى وعرش بليقيس فان عرشه بالنسبة الى عرشه انما كان من الملوك وعظم  
عرش الله تعالى بالنسبة الى السموات والارض **قوله** والعرش لليلة ومن بعد الكذب في مثل هذا  
الحزب العربي الثاني لسان سليمان عليه السلام ثم بالغ استحقاق معنى الجلالة **قوله** تنواري فيه  
وفي بعض النسخ تنواري فيه لكن لا دلاله في اللفظ على التنواري كما لا يخفى **قوله** من القول ولا بعد في  
ان خلق الله تعالى في العدمه فم كلام البشر ورا فيه الاسما بالنظر اذ اريد به التامل لخلقها بالقول  
ايضا ويجوز ان يكون مجازا عن الحق الادراك **قوله** او مرسله وكانت علة بعض ثمان سليمان عليه السلام  
**قوله** او محتوما وفي الحديث الشريف كرم الكتاب حقه **قوله** اوله زانه شانه في تحصيل الكتاب بفيله

بحسب

المعروف

قوله

بعض

تمام

**قوله** او العنوان من سليمان عليه السلام اي لفظه سليمان عليه السلام **قوله** او ان المتدبر  
الذي كبه فيه بليقيس لسانه او مشدوا لسانه او مشدوا لسانه او مشدوا لسانه **قوله** ان منقذ فان في  
الكتاب معنى القول اي العبد كانه يمشي هو لا تقوا ولا تقوا ولا تقوا ولا تقوا **قوله** اي هو يعني  
الكتاب وهذه الاظلال ان يكون منها فانه الكتاب **قوله** المعصود وذلك ان يكون اول الغدير يقول  
ويأتيها المصون والمتدبر في كلام سليمان عليه السلام **قوله** مومن قال مولا نا العلامة قوله ان  
الملوك اذا دخلوا قريته فانه وما صبح فانه في ان الدعوى كانت دعوى السلطنة لا دعوى النبوة فلتا ذلك  
يلتقي بشأن الانبياء ان يكون غصبتهم ودعوتهم الى الله وكذلك كانت دعوى سليمان عليه السلام كما يدل  
عليه الامار المروية هنا وقوله ان الملوك الاله لان السلطنة هي المشيئة عندها دون النبوة فانها كانت في  
ذلك منها وقتية **قوله** في امر الغنائم الحادث **قوله** ثم ان الحرب بحاله قال مولا نا العلامة هذا  
لا يناسب المقام انما يقال ذلك لمزعلب مرة قدت المعصود هذه الكلام هو الكتابية عن عدم الوثوق بامر  
الحرب لا معناه الختفي ويجوز ان يكون مبيها على العزم والتقدير يعني لم يزلتم غلبتموه مرة فالحرب  
بحاله لا ندري عاقبتها **قوله** تعاصرها لهم يتوسمهم اي انظر يتوسمهم القصر على ان يكون على عيني عند  
او غير معنى الرجوع اي انظر يتوسمهم القصر واجبة اليهم وقاركة لفرنج **قوله** فاختار شجرة الفاصحة  
اي شقتهم واخذت شعرة **قوله** وقرا فلما جاوا اي المراكب وهذه القراءة بوب كور خبرها للرسول  
المراد به المرسلون اذا اصر في القرائن التوافق **قوله** والمرسل اي الشخص او الانسان المرسل **قوله**  
او بما يبدونه وفي الكتاب ويحتمل ان يكون عبارة عن الرد كانه اتم من حاتم ان تاخذوا هديكم وتروها  
**قوله** عليه متعلق بانكار الامداد والغير المحرور والرسول صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون سليمان عليه  
السلام والطرف حال من الامداد او متعلق به تخمير معنى المنة **قوله** الى بيان خبر المنة لا وخبر غيره  
والزيادة في ظاهر هذه الزيادة توهم اختصام وجعل المزاب بالوجه الاول فان الزيادة فيه دون  
الثاني بل فيه نقص المال لكن اذا لوحظ ان هذا الهدايا العظيمة غير متيسرة الا بكثرة المال وبطءه ذلك  
نظير انظام هذه الزيادة لتلا الوجيز فليتل **قوله** فليتلتم الا اي ان لم ياتوا فليتلتم ولا يتوهم  
انه عليه السلام حدث في بيته فانما اذا اتت سلمه لم يحل لاحدا من اهل بيته ان يمسها فاحسب ان هذا الكلام  
ما اخبر به نبينا صلى الله عليه وسلم قال في التحقيق لا يناسب رد الهدية وتعليقه بقوله فانما في اية خبره انما ذكر  
قلت ليس المراد اخذ التملك بل المراد ان يراها بغير احضاره اليه **قوله** ولكن لما كان اليه على ما علم  
بغير رضاء محطورا قيده وهذا هو مراد قتاده رحمه الله تعالى عليه وبه يتدفع ما في التحقيق ايضا فان طلب  
اتيان عرشه ليس لطلب فيه حتى لا يناسب رده هدية لدفع المصانعة وتعليقه بالعلم بل العلم له فيه كما ذكر  
المصنف وغيره قال مولا نا العلامة هذا انما يصلح وجها لطلبه عرشه قبل ان ياتها مسجلة لا لتعيينه امر اذ لو لاه  
عسى ان ياتوا به بعد اسلامه وظاهر ان فعل المأمور المطيع دينا في الامر المطاع فليتم الترتيب فلا بد  
من بيان هنا **قوله** المعتز اترانه التفسير هو التزيين في التراب **قوله** على حمله لم يقل على اية مع  
الظاهر ذلك اعلاما لطريقا لبيان مظهر مناسبه اختيار قوي على قادر **قوله** لقوي اي لفظ القوة  
وضع اذ لا معنى الموجود في الحوار الذي يمكن به ان دمه رعا فقال شانه فله ذلك اخبرنا على قادر  
قته بر **قوله** او جبريل او ملكه فعل على هذا الاثر في احتياج اهل اللوح على جواز الكوامات بهذه العفة لان  
المحمول لا يكون محبة ولا كفي في الاستدلال ذهاب الاثر في ان المراد اسف اذ الحزم مراء المنع **قوله**  
ايه الله تعالى اي ايداه تعالى سليمان صلى الله عليه وسلم به **قوله** او سليمان نفسه قال مولا نا العلامة  
يروه كاه الخطاب في اتيك به قل فان حقه اي ينولج انا في به وولاه لا يناسب قوله فلما راه انا المتاسب

على المعنوي

فلما يمين

من وراء المنع







بدل على الاول بدله **قوله** انا تورا الفاحشة اي تتعاطونها فان اتى بجي معنى فعل كما مر في سورة  
**قوله** ونفيلهم بالثبوت اشارة الى ان انتصاب شبهة على القليلة وجوز في المعربات انتصابها على الملا ايضا  
**قوله** الا ان خلقن له تلك نبي الكلام دليل على انهم يحطون في الفعل والترك **قوله** ويقررون فعلنا  
فقدرا معنى يظهر ونهضوا عن الظهور **قوله** قدرنا كونها قدر للمفاتيح لانه متعلق بالتدبير لا بقدر الذات  
**قوله** مرسله في سورة الشع **قوله** تتجسس بدله من به في امر به بتكرير العامل **قوله** تتجسس على ما انتم علم  
تفصيل لتجسسهم والافهام عليهم انعام عليه عليه السلام فان الصدوق ليس بالبر به الا صدق قائم الاية على  
هذا لا يكون الا خلاصا الى الترويج فقصه مع مسكر قومهم ولم يذكر اضراله كونها انتصابا كانهما  
مدر خطية للآيات الساطعة بالبراهين ومما لراج عنه صاحب الكشاف لرجحان التحسين على الانتساب  
ونبه تامل **قوله** وعرفنا انهم لتفصيل للسلام اي اقرارا بظلمهم يقال عرف به بنبه لاي اقر **قوله**  
اولا تاتيه برقتنا **قوله** اما حركت ما مر صوله على ما انتصوا اليه المصنف وجوز ان يكون  
مصدرية للمفاتيح قبل اللقطة الجلية اي اوجدها خيرة **قوله** الزام بعربا رعا العنان **قوله**  
وتسفيه نسبه سهاة وبين من هو مبدل كل خبر خشن الحزب لا ذكر ولم يقل كل شيء لا نقض المقام ذلك  
ولا يقوم بتوحيد ما قاله صاحب الانتصاب وضع خال كل خبر كان خال كل شيء مذهب قدري **قوله**  
بالا والمعنى الذي يتوكل به تلك الامم المهمة **قوله** بل اشارة الى ان ام مقطوعة والاضراب  
عن الاستقام التوجه بالمعادلة الى التقريري وخبر للبدء بخبر **قوله** لتأكده اختصار  
العمل بذاته فان اصل الاختصاص بينهم من الاستقام التقريري **قوله** من المواد المشابهة وان  
هي الارض والماء **قوله** لا يتدبر عليه غيره يعني لما كان الانبياء مما ينسب فيه الانسان بالبر والحق  
والهبة بخلاف خلق الارض والحيوات وانزال الماسن السما ويسوع لتأجيل السبب الى سبب الله  
فعل السبب بية الله تعالى على احتضا صه بذلك فالتفت واكد بقوله ما كان لكم الاية فند **قوله**  
كاشار اليه اي الى انتفا قدوة غيره عليه **قوله** وهي اباين يعني التي عليها حواطة **قوله**  
وتوسيط عطف على **قوله** بعد لون عن الحق او بعد لون به غير ولا يشبهون ولا يشبهون  
مثل هذه المباهات **قوله** جلا لا يكون فيها العادون الى وكان الاول ان يفر من لمنفعة منهم الا من  
عن الميدان والاضراب ايضا اذ لم يذكر ذلك في تفسيره **قوله** المضطرب الذي اخذوا به يعني ان  
المراد بالاضطربا والاضراب ما ذكره **قوله** من الضرورة وهي الحالة للحاجة الى الجا **قوله** واللام  
فيه تجنس يعني العهد الدهني وتكشف السوء بعد تخفيمه ويخرج عن الانسان الاول للنسب  
وتكشف ويدفع **قوله** خلقا فيها اشارة الى ان خلقا اضافته خلقا الى الارض بمعنى في **قوله**  
هذه النعم العامة والخاصة الاولى في خلافة الارض والثانية في الاوليين فانه قد لا يجاب بعض  
المضطربين ولا يتكشف السوء عن بعض **قوله** فذكر اقل اشارة الى ان انتصاب تديلا على المدة  
او الحقارة المرجحة للثانية تقايد التذكير هي توحيد الله تعالى بالعبادة ولا يرتب على ذكرهم تلك  
القابلية بان **قوله** بالثبات وتدينه الدالة **قوله** بالجور وعلامات الارض الا وقرن لظاهرها  
وهو الذي جعل لكم النجوم لتتدوا بها في ظلمات البر والبحر تخفيم النجوم بالذكر فانه مكررا للعلامات  
امز ميديكم برشدكم بالنجوم في ظلمات البر والبحر لعلامات في الارض بها والظلمات ظلمات  
الديان وافانتم لبر والبحر للامنة قلت قوله بها وقد مر الظلمات باصوه هو **قوله** ان السبب  
الذكر اشارة الى ان السبب لا يحتمل فيما ذكر على راي التلاخفة فاما وقد تحدث في دعهم من تخيل الله  
بحجاب الشمس مثلا **قوله** وتوحيها بالرفع عطف على معاودة الاضحة **قوله** عما يكون كلمة

نبي

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

ما اما موصوله فالمفاتيح متدراي شوكه ما يتوكل به او مصدريه اي احوالهم وظاهر كلام المصنف  
او توبا لا و **قوله** والكثرة وان اتكروا الا ان يعنى الذين منهم للحاجة هنا والكلام معهم متدرون  
الاعاءه على ما يدله على الايات بعد هاتين وان يعنى المشركين لغرضون بها فدينا **قوله** كاللادن  
لم يقل ما هو اللادن لان اسم التدرة هو العلم بالغيب لا القدر به فانه لا يلزمها عقلا لتجوز العقل انتكاه  
القدر به عن التدرة الثانية وان كان لا زمانا في الزمان ونفس الامر **قوله** لدلالة على انه تعالى  
لم يجعل سبحانه وتعالى من حسن من في السموات والارض ادعا لتفصيل هذه الدلالة فانه في قوله وبه  
ليس بايسر الا البعائد والاعين فالاستغناء منقطع حقيقة مستل تدريلا واد تعالى **قوله**  
على ان المراد بالبعيد يعنى بعوم الحجاز فلا يراد من الكشاف من لزوم الحج بين المنفعة والحجاز مع انه ليس كذلك  
عند الشافعية واما لزوم التسوية فليس بخبر وعند المصنف وليس بخبر الحديث الشريف ما قاله الزخري  
والتفصيل في شرح المعايير المصنف وتقدمه الطيبي فراجع **قوله** بالغ فيه اي في بني الشعور وهو الموتر  
لاني الكشاف ويجوز ان يكون الضمير لبق علم الغيب عنهم **قوله** اسباب علمهم اشارة الى انه لا بد من  
تدبر للمفاتيح اذ ان يد بالادراك هذا المعنى ويجوز ان يراد بالعلم اسبابه مجازا **قوله** لا يعلمونه  
كما ينبغي وانهم هذا المعنى من دالة اللغز قوله لا يدركون ولا يعلمون فغير منها في قوله وعلى  
ابصارهم غشاة **قوله** وهذا اي ما تضمنه قوله تعالى بل ادراك علمهم الاية **قوله** نزل احوالهم  
بانتفاعهم بالآخرة كما ينبغي بعد تكامل اسباب علمهم انزل من انتفاعهم بربوتهم او بالعبادة مطلقا  
او لا بدليل عليه **قوله** وصنهم باحكام علمهم فلا حاجة الى تدبر للمفاتيح اذ اوتوا بالحق كما في  
الوجه الاول ولعلم انهم يرتفعه ادح لا يكون الا خبايا على سنن واحد وتبيل ادرك معنى انتهى و  
اضطرب عطف على معنى قوله وبين ان ما انتهى وتكامل فكانه قيل انه معني انتهى وتكامل وقيل معنى  
انتهى واضطرب والاضرابات تنزل بها والمعنى بل اضطرل واستقر علمهم بالآخرة مع وضوح دلائلها وعدم  
ارتقائهم لا حجب شي ان يكون مجازا عن عدم بعد الرجوع وعلمهم بالآخرة لم يوجد راسا وحده مجازا عن  
مطلق عدم في غاية العجوبة ان تلك غاية اشارة الى محج المجاز لان تلك الحالة يلزمها الاضطرار والاعا  
ناطق المذموم واريد اللانم وحقق ينبغي ان يقول وعام اذ لم يخلف الرواية عنه في بل ادراك  
على المشهور المعروف وما ذكره عن ابي بكر رواية شاذة عنه لم يدر في كتب التراشيح السبع بل في الشواذ  
**قوله** من يدرك متعلق بالخطبة الثانية بل ادرك ينتج اللام وحذف المفعول على ان حركتها متعولة  
الى اللام ويكون الدالة وصفا فزادة اخرى فذكر المصنف ذكرها وهي ينتج اللام وتشد يد الدالة المتروكة  
احله من الانتقال وامس له بل ادرك ينتج المخرج الاستهامية وحذف ههنا الانتقال **قوله** من ذلك  
اي ما ذكر من القرائات الاحد عشر **قوله** وما بعده يعني قوله بل هم في شك الاية **قوله** سبالغة في  
نفسه كانه قيل لا يبع منه ادراك العلم بالآخرة اليهم ولو تنبها **قوله** ودلالة على ان الحق نوافر  
عن التفسير الاول الى تفسير اخر كما قاله المصنف لا عن المعصوم كما يتوهم ان قصد الدلالة على هذا المعنى  
في الاضراب **قوله** اوردا وانكارا على بعض هذا يكون اضرايا عن المصنف لا التفسير **قوله** وتلا  
نابع الى في التفسير قد اتفق وبوجع بالاجابة في الاول والاستفهام في الثاني وقد ارب كثير والكساي  
في الاستفهام في الاول والاخبار في الثاني مع زيادة قوت منه فيقولان اتساخرون وقد اتفق الباقون  
بالاستفهام فيها والمعنى عنهم المحسوس يعني دون الكائنين **قوله** ليكون لفظا للطف الامر المقرب  
الى الايات بالطاعة والاحتجاب عن المعاصي **قوله** على تكذيبهم يجوز ان يكون تفسير قوله عليهم  
واشارة الى انتفا تدبر للمفاتيح ويجوز ان يكون على التقليل ولا يلزم

قوله

يعني

قوله



فان حذرت من معنى واحد بغير واحد هو الظاهر **قوله** تتبعكم ولحقكم لى واللام جزاء قال مولانا العلامة  
ودون شيعى نفسه وباللام ولت في الحاشية ذكر في الاساس وروايت ما في الصحاح قلت كلام الزحري  
في الاساس يعارض ما في الكشاف فلفظ الاحكام به وعامة الكتب على وان ما في الكشاف هو انما  
وما في الصحاح كالذي في التبريل فليس فيه دلالة كماله الرضى علم انه قيل في بعض الافعال انه سجد بنفسه  
مرح ومرح انه لا يتم سجد بغير جرح وذلك اذا سجد في الاستحالة وكان قد سجد بالفعل فاحتج  
لكه وسكرته وسكرته لك وذكر ان دون ليس كذلك **قوله** او العفل معن الجرح مولانا العلامة بان  
ذلك المعنى حاصل لردف ثم ان تعديته الى وقرب بمر باللام فلتاذا اراد ان معنى في حاصل لردف  
مطابقة او متماثلة فظاهر انه ليس كذلك وان اراد انه حاصل له التماسا فهو لا ينافي الذي في ردف  
باللام ايضا في الاساس دنا منه واليه وله **قوله** وقري بالفتح اي بفتح الدال **قوله** وهو لغة فيه انه  
ردف بالفتح مستعمل في معنى دون بالكسر في التماسا موسى ردفه كسمعه ونصره بعد **قوله** وانا يطلعون اي  
ما ذكر من الاتفاق في ما عيدهم اثارا الموقارهم يعني ليس من عادتهم الجملة في شئ وعليه اي على ما عرفت  
من عادة الملوكة في الواعيد **قوله** الافعال وهو الافعال **قوله** حتى النخلة فيه اي في تأخير العقوبة  
على العاصي **قوله** فلا يكونه اشار الى ان العقوبة محذورة والغير يجوز ان يكون تأخير العقوبة  
وان يكون لربك **قوله** وفزع اي وقع العذاب الموعود **قوله** من عراوتك ستعلق بالعقل على  
التأنيخ وما يعلون تقدم الاكثان على الاعلان لان الضير في المصدر هو الذي لما يظهر على الخارج والاس  
في اخراجهما **قوله** عليه اي على ما ذكر ما تكرر صدورهم وما يعلون والعقل العلي يحاركي علمه بالظن  
على ما عرفت **قوله** من الصفات الغالبة معنى من الصفات التي تدل على السعة والغلبة الا انها  
من الصفات التي عكست عليها الاميد فانه يا باه التسمية بالرواية والتعديل بالبالغة فنقله الغالبة  
من وصفه لذلك بصفة مدلوله **قوله** كما في الرواية من الرواية يقال وبذلكنا عمن رواية السور  
**قوله** كالتاني عاقبة على حذرت المنبذ اي فالتانيها كالتا **قوله** او العفل يعني العلم الا في **قوله**  
بعض اي بالتصريح والتفسير ولذالك حض الاكر بالذكر فلا يخاف قوله ولا رطب ولا يابس الا في كتاب  
مبين وقوله بتيانا لكل شئ **قوله** بما يحكم به وهو الحق اشار الى جواب ما يقال كيف ورد بمعنى حكمه  
ولا يقال زيد يضرب بضمه يعني ان الحكم بمعنى الحكم به وهو الحق والبالغة اي بلسان الحق بالعدل  
ولما ان يقول لا ينبغي ان يقال ضرب زيد بضربه العرف بالذمة وذكر ان يجوز ان يكون المعنى  
في الآية وانه اعلم حكم حكمه المعروف بسلامة الحق والمعنى حكم حكمه بنفسه فحكم غيره كالشعر **قوله**  
لتعيل اخر لاي بالتركيب يعني بعد تعليله بالعللة الاولى ويجوز ان يكون استنادا كما كانه قيل اذا كنت  
على الحق المبين يا اباهم غير موفين **قوله** من هو في علمه كذلك رده مولانا العلامة بان المناسبة في  
الامر ان اياتنا كانت اختيار صفة الاستقبال لان تعليل علمه بالذلة يا اباهم نيا لانزاله وهو الاشارة  
بقوله كذلك وثنا مولانا العلامة في تفسيره الذين بعد قوت ان التزل كلام الله تعالى اذ حثت نبوته  
عليه السلام بتقبل قوله وكذا اسماءه فتا ان اريد الذين بعد قوت في الحال فتعريف المصدرين  
بالاستقبال فانه ينفعهما الصام ايضا وان اريد المصدرين في الاستقبال فيقتصر المصدرين في الحال وان عمم  
لكلها بلزم الجمع بين معني المشترك لتعديله **قوله** وتيل من الحكم على معنى التكبر ولعله انما يرثيه لان  
الاستعمال لتكلم في الكلام ولا حاجة الى الامار في قوله ان الناس لايه **قوله** في سجد الوتر  
الحكيم وهو حكايه معنى قوله يعني ان القول المعاد منها ان الناس كانوا خروجا وغير من احوال لا يتقون  
لحكي استجانه وتعالى في قوله المعناه لا يبعد ان يكون ذلك بعينه قولها واضافة اليها لاختصاص الايات بها

لحليها

لحليها ومنه التعليل مع العرف لتعظيم وفيه احتمالان اخران ذكرهما الزحري **قوله** او كانتا بالقول  
انه تعالى عند ذلك ان الناس لايه **قوله** او علمت خروجا او تكلمها الوجها ان الامان لتوجيه قراءة  
الكس وهذا ان الوجها لقراءة الفتح **قوله** على حذرت الجار اي لان الناس لايه **قوله** لفتحها وتجرها  
فان المكتوب اليه فترجح ان يكون الكتاب من عنده من كتبه ولا بد مع ذلك ان يقولوا وتتمها فيه  
ويحيط بها كذا في الكشاف **قوله** اي ام شئ كنتم تقولونه حصل المصنف ما فاكلاهما واحدا من نوعا  
على انه سجد اخبر كنتم تقولون على حذرت العايد ويجوز ان يجعل منصوبا على انه مفعول خبر كان ويجوز  
ان يجعل ما استنما وما وذا موصولة صلبة يعاون والعايد محذوف والموصولة مع صلبة خبر استنما والظاهر من تنوين الميم  
ارام متعللة وليس المراد بدخول ام حقيقة الاستنما بل ليزم دخول الاستنما على الاستنما فان التذير  
ام علمت شيئا عن التذير وهو الضمير في الام كما اشار اليه الزحري بعد ذلك اي غير التذير بعد معنى  
عمر والمشارفة بك الى التذير **قوله** من الجمل للتعليل فلا يتدرون ان يعلوا الخ فيه نظر فافهم  
اذا تدروا ان يكذبوا ويتكلموا وانه ربنا ما كنا مشركين في جواب ابن شوكاي الذين كنتم تزعمون  
فالمنازع عني ان يقولوا قولنا مطابقا للواقع فلما ياتي عن الحجة عليه كونه التمام للتكذيب فاعلم ان اوله  
ان يجعل ام متعللة محذوف معنى الامايب فاستقل من الاستنما الذي ينفي الترخي الى الاستنما عن علمهم  
ايضا على حجة الترخي والمعنى ان كان لكم علم او حجة فيها فوا **قوله** ويرشدكم الضير المسكن للدونية بمعنى العلم  
**قوله** غير متعين بذاته بل يحتاج الى غيره لاسكانه **قوله** لا يكون الا بقدره قاهر وظاهرا لانه لا شئ مما اشركوه  
يتدر على مثل ذلك فانه لا يتحقق التوحيد فان كمال القدرة من لوازم الالهية كما مر **قوله** وان من تدبر انما  
الى دليل جواز الشئ وفي الآية دلالة عليه من جهة اخرى فان النوم والتعطل المذكورين بقوله ليس كنول  
ومر بالاول والحياة بعد فم قد علمها تدور على شئها ايضا **قوله** وان من جعل الزمان والح في تفسير  
جعل الزمان وسبب الدلالة على جوان العبيد بجنات الكون والقرار من جملة ما نفع الانسان وتوكل  
عليه امرعاشهم ايضا فله مدخل في تلك الدلالة **قوله** سببا مفعول ما جعل فهو في كلام المصنف  
بمعنى التفسير في السبيل بمعنى الخلق **قوله** لعلمه لا يحل بما هو مضاف الى معنى الرسل **قوله** فان  
امه لتعيل للقدرة المطوية المعلومه من مساق الكلام وهو ان قوله سبب في معنى ليس وانما يظهر  
من ذلك ان تفهيم المقابلة مراعاة بين التران من حيث المعنى فالتا بوجان هذا من باب ما حذرت من اوله  
ما اثبت في مقابلة وحذرت من اخر ما اثبت في اوله والتقدير جعلنا الليل سببا لتسكنوا فيه والها رمسبيل  
لتمروا فالاطلام نشأ عنه الكون والامصار ينشأ عنه التمر في المصالح قد كان ان تقول ما اثبت  
في اوله مقابل ما اثبت في المقابل وحذرت من اخر مقابل ما اثبت في الاول كما لا يخفى ثم ان يقولوا لتسكنوا  
بدل لتسكنوا فان التمر والانشاء هو المقابل للكون والقرار ويجعل الامصار حال من احواله يعني على  
الحال العقلي **قوله** بحيث لا يفتك عنه فانه جعل حال من مفعول جعل فلا يفتك عنه مادام العقل واقفا  
عليه وظاهر ان فعل الجمل لا يفتك عن وجودها فذلك حاله **قوله** في الصور بنج الراوي **قوله**  
وركي الجبال من روي العين وقوله بحسبها حال من ناعل تريح اربغوله **قوله** ومولود الجبل  
المنفعة بمعنى ذلك الموكب يخفى الجبل التي يلها ارادة الرد على الزحري فانه قال موكدة محذوف  
وهو القاص ليوم بنج في الصور والمعنى ويوم بنج في الصور فكان كيت وكيت انما سجد الحنين وعاقب  
المجرم ثم قال منع اسير يري به الانابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي استنما ثم يدرج منه الى  
الاحتجاج بالآية على مذهبه والاستدلال على مطلبه ومبرهات وردا بها ما تاله بان الحذف ينفي التوكيد فانه  
حيث أكد معني به فهو كالمعنى بين الشاكين وجاب بان المحذوف ليدبر كما اثبت **قوله** من جبال الحسنة

قوله

لا يفتك عنه



فلم خير منها قال مولانا العلامة قاله أكثر المفسرين الحسنة منها كلمة الإحصاء والمسية منه وهو  
الشرك لأنه قال في حقها تكبت وجوههم في الناد وكنت في الهاسق وعلى هذه يجوز أن يكون  
معنى أفضل فقلت أما دلالة الآية على تعيين الشرك فيقف على جوابها وأما كون خير معنى أفضل فلا  
مانع عنها لأن الأفضل بمعنى الأنفع ولأن من حله ما تترتب عليه روية أنه سبحانه وتعالى الذي  
أفضل منها **قوله** بالحسنة في ظاهر تخصيص هذه بالحسنة لئلا ينافيها أو سأل الله تعالى على ما عرف  
والمنع التعميم من سوا الأدب **قوله** وسماية بواحدة الأولى ذكر الألف الميم في  
العشرة ليم كل حسنة **قوله** وقيل خير منها لم ير منه لأنه خلاف الظاهر المتبادر من اللفظ من  
جبهته فمن على هذا الابتداء (الخاتمة) وبالأولى ما يلحق الإنسان بالخلق فلا مخالفة بينه وبين قوله تعالى  
من في السموات والأرض **قوله** ولذلك يعم الخ لأنه مقتضى الجملة البشوية **قوله** وترا الكون  
بالشؤون وهو العامل في يومه كما فهم من تقرير المصنف ويده عليه قراءة من أضافه إليه ويجوز أن  
يكون يومه في موضع العنة لئلا يترك في ذلك الوقت ويجوز أن يكون العامل فيه السنون  
قيل بالشرك لعله أن لم ير منه لأنه الظاهر العوم ولا دلالة في قوله تكبت الآية لجواز أن يكون من  
نسبة حال العيون إلى الجميع وتدرسه تطابق قديواها على وجوههم شيئا إلى أن أسندوا كتبهم  
بما قاله مولانا العلامة يقال كعب وأكبه إذا التمسوا فقلت المذكور في الكتب المعتبرة أن آت مطابع  
كب وإنه من التواضع التي حرمها ولا يعارضه قوله أن إبراهيم حرم مكة وإن حرم مكة المدينة لأن أسناد  
تخريجها إلى الله تعالى من حيث أنه بنفاهي وحكمه وأساده إلى إبراهيم لأنه مظهر **قوله** وتخصيص مكاله  
فلا مانع قوله وله كل شيء **قوله** وإن راعى على تلاوته معنى المواظبة مستفاد من حقيقة المضارع  
الدالة على الاستمرار والتجدي **قوله** في تلاوته يعني في تلاوة المعبود المراءى عليه **قوله** شيئا  
مستباحا من حقائقه أو أبا عطف على تلاوته فعلى هذا يكون أن يكون **قوله** وترا وترا  
على صيغة الأمر عطف على معنى أن يكون **قوله** وإن أبى غير وراوان المصدرية الدالة على الأمر وقيل  
مضرة على إقرار أمره أن أتى أي أتى **قوله** فلا على من رآه إشارة إلى أنه حذو جواب من ضل  
لذلك جواب متخيلة عليه والتي تعليلها مقامه أي فربا فلا ضلاله ومعرفة تخبر به لا ينبغي إلى إذا  
على الرسول إلا البلاغ الخ ويجوز أن يكون الجواب قل أنا أنا من المذنبين تنبيه يترك له فتأمل **قوله**  
عن النبي من تراكم سب على حاله مرارا **قوله** وهو عطف على من صدق وعلى معنى إذا الله يبعد  
قوله سليمان وقوم هو دنفذ في الصفات وأتم الصفات البه مقامه كذا في الكشف وليست سري بالخاصة إلى  
اعتبار أن المصنف به ونهجهج أيضا ولو قال عطف على سليمان لا حجة إلى ما ذكر من اعتبار المعنى فتأمل  
ثم ما يتعلق بسورة النمل والحمد والى الطول ومنه القوة والجلد والعلاء على من أوتي فضل الخطاب وصدق  
القول وعلى المدايح الفايدين معادة الكون والاراد ليدل على سبها في الأولى **سورة القصص**  
أي سبها قاله الحسرة وعطا عكرمة **قوله** وقيل لا قوله الذين سبهاهم الكتاب الخ قاله مقاتل أنه  
مدى وقيل تزلزلت بين مكة والمدينة وقال ابن عباس رضي الله عنه نزلت في خزيمة بن الحارث بن العبد  
وقال السيوطي في الانتقاخ خرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه أنها نزلت في داود الخليل في أصحابه  
النجاشي الذين قدموا إلى المدينة وشهدوا وقعة أحد وفي السيرورة القدم مكية لا قوله أن الذي  
نزل من الآية فأنحسرت لا مكية ولا مدنية **سورة الاحقر** **قوله** بقرا عليك بقراه جبريل  
عليه السلام ناسدا للتلاوة إلى المتكلم مجازي من باب سبب الأبرار مدنية ويجوز أن يكون بمعنى تزلزل جازا  
على طريقة الاستعانة بالتبليغ بأن تشبه التلاوة في كون كل منهما طريق التبليغ ثم يطلق اسم

بهم

قوله

الحديث

سورة الاحقر

البه

المشبه به ثم يشق منه الفعل **قوله** محتين حاله من ناعل نلوا ويجوز أن يكون حاله من مغوله **قوله**  
لقوم يومئذ الظاهر أن اللام للتعليل قاله في الكشاف لم يسبق في علمنا أنه يوم القيامة يربطها بآثاره  
الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كان لا يتلو على المؤمنين والكافرين جميعا لكن اختصا  
المؤمنين بالذكر لا شفاعهم به فإن المراء بقوله لقوم يومئذ وعلمه قوله هدي للمؤمنين أي الذين آمنوا  
السابقين إلى التوبة فقلت بل المراد المؤمنون حالا والذين سيؤمنون لأن سيؤمنون لأن سبق العلم بالآياتهم  
بعم الجحيم وللتعظيم أوله به إذ لو لم يلفظ في التعميم بين معنى الشرك وإنما احتج إلى التعميم لعدم الاستعانة به  
بغيره ولا يشبه هذا بقوله هدي للمؤمنين لأن الذي كان حاصلا للمؤمنين حالا ولو لم يؤكّد لزم تحصيل  
الحاصل فأنهم **قوله** في استعداده صفات إلى الفاعل **قوله** استعمل كل صف في عمل وصفا في بناء وصفا  
في جرح وصفا في جز وغير ذلك ومن لم يستعمله منبه عليه الجزية كذا في الكشاف ينبغي أن يكون كلمة  
كل في كل صف للتكثير منهم من لم يستعمله أو يراد بالاستعداد في كلام المصنف ما لم يرب الجزية **قوله**  
والجمل حاله من ناعل جمل أو من مغوله قاله صاحب الكشف **قوله** جمل منها ويجوز أن يكون تسيير  
الها فلا يحمل لها من الأعراب ويجوز أن يكون حاله من ناعل جمل مستغفرا أو صفه لطائفة أو حاشا لتخصيصها  
بالوصف **قوله** من حيث التعليل والمراد الإشارة إلى سبب العطف ببيان الجامع **قوله** أو حاله يستغف  
أي من مغوله **قوله** تنبيه بالمبتدأ أي ونحن نريد لبلالنا ليل الجملية عن العباد ويجوز أن يعبر بها  
بالو أو قال صلب الكشف ولطف نريد أن نزع على مستغفرا جميعا على تقدير كونه من شيئا واللعين  
جمل أهلها شيئا مستغفرا لطائفة منهم ونريد أن نزع عليهم أي على طائفة من الشيعة وأتم المظهر مقام  
المضمر الراجع إلى الطائفة وهذا الراجع إلى الشيعة للعلم بأنه قيل استغفروهم ونريد أن ننزههم والحاصل شيئا  
موصوفون باستغفرا طائفة وأرادوا المزيلات الطائفة منهم يدع الضعف عنهم وان قلت يدع  
أن العلم بالصفة الثانية لم يكن حاصلا بخلاف الأولى قلت كذا لم يكن حاصلا باستغفرا منية حاله الإرادة  
والحق أن الوجهين ليعتد به لكونه فليما أو رماه على المذهب التجريه الحاد قلت فيه حجة أما ما كان  
للطف عليه على تقدير كونه حاله من مغوله جمل مستغفرا أيضا لمثل الطريق الذي ذكره على تقدير الوصفية  
والعني وجعل أهلها شيئا حاله كون ذلك الأهل مستغفرا من عيون طائفة منهم ونحن نريد المزيل عنهم  
منهم تلاجبه لتخصيص جواز العطف بالوصفية وأما ثانيا فلأن عدم ضمير العلم بالصفة الثانية بعد تسليم  
لزوم علم الخاطيء بالأوصاف مطلقا غير مسلم فإن سبب العلم بالأولى يجوز أن يكون سبب العلم بالثانية فأنه  
أما الزعم السابق أرجح أصل الكتاب ولا اختصا ص لواحد منها بالأولى وأما ثالثا فلأنه يجوز أن يخص  
جواز جمل بربطه بالية باحتلاله الأتيان والحالية في مستغفرا دون الوصف فلا يكون مشتركاً إلا إذا  
والله والى الألف **قوله** ولا يلزم من مقارنة الخبر جواب سؤاله على تقدير الحالية ومما زاد  
مقارنة المراد ولا الحالة الذي حاله يلزم مقارنة المر عليه لما ذكر الاستغفرا ونزعون إياهم وهو حاله  
ناجيب أو لا يمنع وجوب مقارنة المراد وثانياً يمنع لزوم مقارنة الحالة لئلا يتحقق بل يكفي المقارنة  
ثانياً وثالثاً لا يلزم الحالة ويجوز أن يعمل على الحالة المتدرة على تقدير تسليم وجوب المقارنة **قوله** مع أن  
منه أي انما هو تعالى **قوله** منه أي من الاستغفرا **قوله** لما كان في ملكه من عيون المكمل بحركة  
الملك والظاهر أن المراد منه غير الأرض لئلا يلزم التكرار **قوله** أرحم من الله والشام الظاهر أن من  
لأن اليهود **قوله** من ذهاب ملكهم وعلا كعبهم قاله مولانا العلامة بعد ما بين الموصول بظهوره في لما  
ذهاب ملكهم وعلا كعبهم أما راءهم قلت الأبيار لا يتوقف على الحيوة عند أهل الحق ولذلك قال عليه  
السلام في أصل القليب ما أنتم باسمه من أن يجوز أن يكون المراد روية خلاصه وأسبابه وذلك حينئذ ركب الفرق

الخ

ضلاله

سيؤمنون

استغفروهم



او زاد بالارادة التعريف وقد عرفنا ذلك في ذلك الحين ثم انما هو ان ينزل اسارا و **قوله** بالعام  
اوريا او على لسان بني في وقتها او مكان كما مر في **قوله** فارضته انه **قوله** قاله في الكلام  
حرف تقديره تغلته ما امرت به من ارضاعه والقاية في اليم **قوله** تعديل يعني ان اللام على حقيقته  
لا يجاوزها فليست للعاقبة والاصح وانما الجواز في مدحها حيث شبه بالعرض الحاصل فغلب استعماله بالكتابة  
والاصح من حيثها والى هذا الظن في شير اوله كلام الزخري واخره كالاصح بان الاستعارة في اللام هي  
استعارة تشبيه تميز طريق خلاصه تدافع فاما ان يتولد قوله شبه باللام الذي يفعل الفاعل لا حله  
بافار المشايخ في المعاني او شبه ترتيبه بترتيب الداعي بترتيب حاكمه فلهذا في تحذير كلام المفسر معه واما ان  
يقال جعل الاستعارة التبعية تخييرا للمكتبة وتحريرا لها اشارة الى كلام كاله ثانيا من الاول بحيث  
يكون ارجاع كلا او حكايا الى وجوبها من اقسامها كما فصل في الفتح فعلى هذا يكون كلام الزخري انما هو  
انما اذا كان اعتبار كل من الاستعارتين المكتبة والسبعة في الآية راء الموفق **قوله** وارجع والكمالي  
حزبا في الحما وسكون الزاي ونزلة الجهور في لغة تزيه **قوله** في شئ اشارة الى ان من حذف المفعول بغير  
التعريف **قوله** او مدحهم على ان خاطبهم من الخطبة قاله في الجمع بين العتاب والحكم كما اخطا وخطي  
لغات بمعنى واحد وقال ابن عرفة يقال خطي في ربه وادخلت سبيل خطا عامدا وغير عامدا  
**قوله** فالجمله اعتراض بمعنى من المعلوم والمعلوم عليه **قوله** لتاكيد خطا بهر يعني على الاول في تفسير الوجه م  
خاطبين **قوله** اولى ان خاطبين لوجب بكسر الجيم او على الوجه الثاني فان قلت فعلى هذا يكون استيفاء  
لا اعتراضا ذلك لعل الزخري ومن تبعه لا يجعلها متعاقبين ولا متتابعين في الاطلاق فلهذا الجمله التي ليس  
بها محل من الاعراب من حيث وقوعها بين المتعاقبين معترضة ومن حيثها جازية سواد استيفاء تخفيف  
خاطبين بمعنى حذف الميم وهذا هو الظاهر لا تخادها مع القراءة المشهورة في المعنى **قوله** او خاطبين  
الاصح انما تكلم من خطا بخلو **قوله** حين اخرجها اخرج الاستاد اليها اشارة الى ما روي جيز التعلو  
التابوت عاجوا انهم فلم يتدروا عليه فاجابوا كبرهم فاعياهم فذنت اسيرة فزالت في حرفا لتابوت نورا  
فعلجته فتفتحه **قوله** لا يها متعلق بقات **قوله** وعالجها الاطبا اي وصغوا لها العلاج **قوله** ففتحت  
برصها يعني لفتحت تلك الاسنة البرصا برصا ربيته فخلصها ان ما وصفه الاطبا **قوله** انه قاله اي نزعون  
حين قالت اسيرة فزعت عيني في ذلك **قوله** خطاب بلفظ الجمع التعظيم فزنا لا فزنا ان يجعل خطا باله وحين  
من رقصه وانكلمه اذ روي ان حين اخرج قالت الفتاة من رقصه هو العبي الذي خذ منه فاذن لنا في قوله  
في الخطاب ولم يكونا احدا من حيث لا يتجدد ما يقال ان الجمع للتعظيم لا يوجد في غير المتكلم في الكلام القديم  
كما مر عليه التفسير في شرح التكملة **قوله** حاله من الملقط يعني من فاعل فالتقط **قوله**  
او ما القائل والمقوله له اي من فاعل فالتقط فلهذا في قوله وهو لا  
شعر وزج من كلامه تعالى **قوله** او ما احدهم ضيرك تحذير من كلام تام كلام اسية **قوله**  
لما دهمها مر باب علم وتذنيح اي عنيها **قوله** ويولد انه تفرقا وجبا لتايبه ان الذهب هدر  
هو المناسب للخلو من الغفل الذي هو هلاكه حكما لا لخلو من الهلاك لا يخفى **قوله** في يد نزعون  
قاله من لانا العلامة ويا به وقالت لاخته وتبته قلت الواو لا دل على الترتيب مع ان الامر بانما اثره  
وتنتج خبره مع العلم بوقوعه في يد نزعون **قوله** او من الملقط وتوثر اي بعد ما فخرت  
بمقتضى الجملة البشرية على ما يدل عليه قوله تعالى ان كادرت لبيتي به فتامله وبه يندفع ما قاله  
مولانا العلامة انه يا به قوله لانا من المؤمنين وسباعها ولا ياتيه قوله فالتقط لاخته فصيها كانه

او عبيده

فهم بذلك فقالت اسيرة فزة  
عيني في ذلك او جازي في  
قوله اولئك الذين في ملتقى  
فرعون على قوم الذي يوشعهم

عليه

عليه **قوله** انها كادت تنزل الى ان تحف من التبتلة **قوله** لتظهر به الباطن في قوله ولا يلقوا ما يديكم  
الى التبتلة والالتفات الى التبتل اي لتظهر به الباطن **قوله** من رطب الفتح على اليد  
الشير الاول والوجه الاول من التبتل الثاني كما بينا **قوله** من المصد في رعد الله تعالى انما رادوه  
اليك **قوله** في جازالوا ومعنى الجير **قوله** بحري فتم اي فتمه الواو وتبسم **قوله** تحذروا في لا بد منه  
**قوله** فتمت به اي فتمت اثره فتمت به اي فتمت به **قوله** وحيث اي في الجير وسكون النون  
او يفتيها فانه قري به ايضا **قوله** وهو يفتيها اي معنى الجانب وهذا اقراء اخرى وهي ضم الجير وسكون  
النون في تحذير النش فيعود ضمير معناه على بعد **قوله** من قبل وقصم اي ارم والاقرب من قبل اي  
دها اياه وفي الجير من اول مرة تنال **قوله** وهو الرضاخ والجمع باعتبار المواد **قوله** على اهل بيت  
اخارت اهل بيت على امرأة اشارة الى انها تعرف حرمه الملوكة فدل على امرأة ذات شرف وفقر من اهل  
السرايات يتولى لان تحذيرهم لا على من تهاونوا له ورواه **قوله** لما سمعه اي لما سمع قولها لم يأت  
**قوله** ففعلت ما ارادت هم لذلك فاحسن ففعلت بهذا التاويل وهذا وان كان كذا بالان من جنس  
في مثل هذا الخاطب مع انه لم يثبت عنده **قوله** علم مشاهد ولا يني كانت متيقنة قبل ذلك وان الرمر  
الخلق الفرض ينبغي ان يكون على الشبه والمجاز فانما يقال انه تعالى لا يقتل به على المذهب الحق ثم ان  
التبني على ما ذكره من ان المقتود ذلك انما جعل باعادة حرفا لتعديل مع الاستغناء عن حرف العاطف  
بنيته على شئ الغاية به وانه المقتود الاصل **قوله** علمها بذلك لانه امر ديني وما سواه من رقة العين  
وذهب الحزن **قوله** وفيه ترميز يعني على التفسير الاول فكا نالا ولي ذك من بعد لا فعل **قوله**  
وذلك من تلايت الى اربعين وروي بجاهد عن بن عباس رضي الله عنه الاشهاد ما بين الثاني عشر الى  
الثلاثين والاشهاد ما بين الثلاثين الى الاربعين وما ذكره المفسر لا يوافق شيئا منها **قوله** فان العقل  
يحلح بقدر له لقوله وذلك من تلايت الى اخره يعني ان الاشهاد كما روي سورة الحج هو التكاليف في التبع  
والعقل وذلك انما يكون فيمنها من سني العرف **قوله** الاعلى راس الاربعين لانه وقت منتهى الحكام  
**قوله** وموافق لتعلم القصة لكن الاول اوفق لبيان انما الوعد فان الموعد بها كان هو الراد اليها  
وجعله من الراد الى الاربع مع قوله ولتعلم ان وعد الله حق فاسب ذكر الاحزاب ايضا على الاجمال لتعلم  
من اول الامران الله سبحانه وتعالى انجز كلا الوعدين كلامها في رتبة الدين والعطف بالواو لا دل  
على الترتيب وما يحى هو المقتول فلا يما في ما ذكرناه **قوله** وقيل من عطف على مصر ومضبو انفسه فتع  
الميم والمشهور ضمها غير مصفرت لاصح العلية والاثبات والجمع كما وجوز **قوله** او جازي لم اجد لها  
مقبولة **قوله** فمن نواحي اي من نواحي مصر **قوله** وقيل من العباس روي ذلك بن عباس رضي  
الله عنه ذكره الاسيوطي في الدر المنثور فقوله بالامر يكون على الجواز لقريته منه **قوله** والاشارة  
بمعنى لفظ هذا وهذا **قوله** على الحكاية والا فاما ما كانا حاضرين حال الحكاية لرسول الله عليه  
الصلاة والسلام ولكنها حاضرين في رايها وقت وجها نوسي اما حتى حالها وقيد **قوله** ولذلك  
اي لتخفيف معنى الاعانة والاعانة بقوله استنصره بالاسوة يكون لتخفيف معنى النص فاذن على التور  
الكافيين وكانت الاوفق للقراءة الاخرى ما ذكره **قوله** يجمع كذا جمع التوف بالضم هو حين يقبضها  
**قوله** واصلا لها جوده فان قيل فلم عدى بعلى وهو يتعدى بالي فذلك لان المعنى اوقع الفتا **قوله**  
لكن لم يورس متعلقا بقوله **قوله** فلم يكن لغيره اعيا لعم وان امر متعلقا بعم فان الاستينان بمنع كما  
عرف في اللغة في القاموس غاله اهله كاعماله واخذ من حيث لا يدري **قوله** لكونه خطا ولانه  
كان قبل النبوة **قوله** واما بعد من علم الشيطان الخ فيه ان لا يغفلوا عن انهم ولذلك سرع فيه

وهو قولهم

ذكرهم

او عبيدهم

لم يدر



الكفاية يكون صغير لا اقل ريد عليه قوله فغفوله فلا يحتاج علة من عمل الشيطان وتسميته  
طحا وطليه المغفرة الى ما ذكر **قوله** في استعلاء استعظام محقراته فيه استحقاق الصغرة  
وذلك لا يجوز **قوله** ظاهر العداوة الاولى ان يقال ظاهر الاضلاله والعداوة ولا يتلزم احدهما  
الاخر كما مر صدق مضل وكبر من عدو لا يميل **قوله** بانها ملك على بالمعنى فيه انه يميلنا بعد من  
ان يعلم انه غفوله ولا يظهر ان يبدل بالتوبق للاقرار والاعتراف **قوله** او استعظام جعله  
تسما للمعنى به ليس من اقتسامه وان كان يطابق عليه يجوز وقوله به الخلق التسمي جله اقتسامه بكونه  
بها جله اخرى فان كانت خبرية فالقسم غير استعظام وان كانت طلبية فهو للاستعظام انما ينبغي  
ان يكون المراد منه ما يطابق عليه لفظ القسم **قوله** اي حق انعامك علي اعصمني وبالسؤال باعصني  
**قوله** لمن اوتيت معاوتة الى فاما ان يكون اجرم معني اوتيت في الجرم او معني يكون من الاسناد الى  
السبب الحاصل لان الاجرام وصفها لفظا حقيقة **قوله** لم يثبت اي لم يثبت ان شاء الله تعالى **قوله**  
فانلي به اي بالقول الجرمين **قوله** بترصد الاسعاد او بترصد الاخبار وما يقال فيه **قوله** مشتق  
من الصراح والاصح يطلب منه ان يزيل مراحه **قوله** لانه نسبت قاله مولانا العلامة لا يسميه فلما  
اراد ان يبيح لان يترك موسى ليشبهه لذلك المظهر باعث الاجام لا باعث الاقدام فلذلك كراحتي  
ولذلك اصبح خافيا بترتب ولكن بعينه الخور والعتة على من هو من شيعته ومن مظلوم على اعانته  
ونصره من اخرى **قوله** وكان ندمهم من قوله اي الاسرا الى انك لغوي مبين ولا ينبغي ان يترك هذا خصوصا  
من كانواعا في الحق في غاية البعد ان لا يفسر ذلك الا لافرادا كما **قوله** تطاول على الناس اي  
تفعل بهم ما تريد من الضرب والتسلط **قوله** لان معوله الصلة قلت يجوز ان تكون اللام بغيره  
فما قاله في سورة يوسف فلا يلزم ما ذكره وايضا فقد تقدم ان ابن الخليل قد بين الالف  
واللام وغيرهما من الموصولات وجوابه اعمال صلة الالف واللام فيما قبله لما كانت صورة الحرف  
المنزلة من الكلمة ولو لم تقدم يتسع في الظروف ما لا يتسع في غيرها ثم ان مهننا ما غاخر ومولودوم  
تقدم ما في خبر الجمل عليه ولا يندفع ذلك باذكاره من الوجهين الاولين وان كان الوجه الثالث يرفعه  
فهذا اللام اولى بالذکر كما قاله المصنف كما لا يخفى **قوله** قتاله فدين بضم القاف اي بجأه **قوله**  
ميره ثمان اي ثمان ليلاله **قوله** وصل اليه الرزود ويكون معني الوصول اليه ومعني الدخول فيه  
والاول هو المراد ههنا **قوله** ومويراي ما يير **قوله** او متصوره الاشارة الى ان من ذكر الخال  
وارادة الخال فاطلوا ما وريد البير **قوله** حلقه كثر الى ان يتكبره لتكثير **قوله** فخلت من اي حاسر  
وزاهبين للمناوبة في السقي على ما هو المقاد والمقاد مختلفة الامتياز بدلالة بيان الامه بالناس  
المشتمل عليها وفيه ما انه قاله مولانا العلامة انما قاله من الناس مع ان السقي لا يكون الامه فربلا انهم  
كانه قيل كانوا بالمال لا يستحقوا الا التقدير باسم الجنس بل هم في ذلك في درجة احتاجوا الى بيان كونهم  
من جنس الانس **قوله** في مكان اسفل من مكانهم وقال ابن عطية ونبيه الترجي من الجهة التي  
وسل اليه فيلزم ان يصل الى الامه فها من دونهم الا ما قد حذف المفعول يعني من الافعال الاربعة  
**قوله** ثم روي في ذكر المفعول فكان ذكره فغفوله في الكلام وقد نزع في تمام الداعي وروى الاخرى  
انها لو كانتا بذوران سوا شيهم وكانا يبقون غنائم فتمتق داح الى الفتي وبذلك قاله السكاكي الحذف  
لا يصاب الكلام الى ارادة نسقون سوا شيهم ونزودان بغيرها ولا نسقي عنهم حتى يصد الرعا مواشيهم فغلى  
ما ذكره حذف المفعول المحر والاختصار لا يقتضي الى نفس الفعل قاله مولانا العلامة ترك المفعول في  
يستوفى وروى ان لان الفرض هو اللام المفعول اذ هو يكتفي في البعث على سواد موسى عليه السلام وما زاد

لم

اشارة

توله

عقود

على

تيله

على المعقود بعد كلفه وفصولا واما المبعث على المرحه فليس هذا موضع فان له قوله لا ينبغي حتى يبعث  
الرعا وابونا شيخ كبير وكنت في الحاشية من لم يفرق بين البعثين فلم يفت على منشأها كما قاله وتلك رجة  
اسه للسكاكي ومن تبعه فثبت بل منشأ السؤال هو المرحه على ما عليه من الخال كما نفع عليه الزخري والاله  
بكونه عليه السلام ان يكلم مع الاجنبية بلا داع يدعو اليه مثل ما قلنا وقوله لا ينبغي الا به باعث لم يرد  
الرحمة وكذا الدانة فاما في بيان الزيادة والنقصان **قوله** ومن اسم جمع كالرجال فانتقل عن الزخري  
من التظم سمعا على غير ما في جمع وهي في الوزن فقال **قوله** نزياب ونزار وتوام وعراق ووزال  
وتلوار جمع كبير ومبا جمع بسيط هكذا ابنا يقال لا يقول عليه تكلم من اسم جمع غير ما عده **قوله** وابونا شيخ  
كبير عطف على محذوف اي ليس لنا خادم وابونا شيخ كبير **قوله** فربنا انرا او به ندين ما يقال  
كيف سماع لبي الله شيع ان رضى لاسه لتسقي الحاشية فان الضمات تخرج المحذورات مع ان المراد منه في م  
ليس بخطور في الدين والعبادات سبانية كما فعل في الكشف على ان كونها ابني شجب عليه السلام يختلف  
فيه وتبل قوله تيل كانت الرعاة الخ اشار الى منعه لبعده ان يصير موسى الى ان يفرغ الرعا عن موسى منهم  
ووضع الحجر على راس البير ولما اذا كانت عادتهم ما ذكره كقوله كانا مسقيان رة انه عاف ظاهر ماري  
انما لما رجعتا الى ابينا قيل الناس قاله لهما انما يحكيما قالنا وجرا رجلا سالنا حنا فحق لنا الرواية  
انما خري وهي انه راجهم على ما سقى لهما ما بالقبول اخري ويصح وصفه بالقوة ايضا **قوله** وحمله  
الأكروا الصير الجير **قوله** ولذلك عدى باللام ويجوز ان يكون لبيان **قوله** من فتر العيني  
تحتاجا الى الطعام **قوله** والغرض منه معني على الوجه الثاني ان لا يترك **قوله** من فتر العيني  
المفتر بالقرينة شدة الجبا **قوله** هن عادتنا مع كل من يزل يعني ليس قدما بالخافاة **قوله** هذا  
وان من فعل الجبر اشارة الى جواب اخري ان من يزل معروفا هدى يسي في نقابله من غير سوط ولا  
طلب منه لم يحرم اخذة فهو يسي على تسليم قبول في مقابلته به والاول منع له وفي الكشف ان طلب  
الاخر لا يطرار الى انه غير متكر وموجوب اخذت وشهد لحيته لو شئت لا اخذت عليه اجرا **قوله**  
تقدر شايخ اشارة الى ان اللام في القوي الامين ليست للبعد على ان المراد موسى بل الجنس **قوله** يجري  
بحركة الدليل لان قدما ههنا راجع عليه السلام تحت الجنس **قوله** ولما لغة اي في التعديل **قوله**  
حمل حراما مع ان الظاهر العكس فتقدم للاهتمام والمبالغة في قتاله في الحزبة حتى كانا على النار  
ارصانه للبيعة وهي باجعة لها ومسوته على ما هو المعروف في شبه اسر الى مشتق **قوله** بلقظ الماوي  
مع ان الظاهر لفظ المشاعر **قوله** على انه يحجب مروي فان اوضح في الماضي يكون كذلك **قوله**  
احدى ابني هاتين الكشاف قوله ما تيزد دليل على انه كانت له غير ما قاله مولانا العلامة لا دلالة  
فيه على ما ذكره اذ ينبغي الحاجة الى الاشارة عدم علم الخطاب بانه ما كانت له غيرها فثبت فغلى هذا اتقني  
الامانة قد العبد ولا يحتاج الى الاشارة فها ينبغي ان يكون الخطاب علم بغيرها مهوره عنده ايضا  
واما الاشارة لمنع احاله اراؤه غير ما من ابيته الاخر من المعروض من بينه في التوبة انه لم  
كانت له سبع باث نقله البغاي رحمه الله **قوله** ان ما خزنك مني اشارة الى ان احد المفعولين محذوف  
والثاني خزنك مني اشارة الى ان ما خزنك مني اشارة الى ان احد المفعولين محذوف  
او يكون الى جيرا يقال اجزته اذ اكتب له اجرا فتوكل ابو يرا اذ اكتب له ابا كذا في الكشاف فاما  
من عندك يعني ان قوله من عندك خبر متبدا محذوف وللجمل خبر الشرط **قوله** وهذا يعني قوله سعي على اللام  
**قوله** استعذ العقول لا يمتنع وتبع لما يقال ان النكاح لا يمتنع مع الابهام لانه عند موضع من الكلام  
ولا يخفى ذلك لاني المعتبر بقرينة جاز هذا النكاح **قوله** ولما روي عن ما يقال عجب ان يكون المهر

رد

وصرح به ابو حيان فسال انوسلايه الى  
الاعانه لهما والامر بما لاري  
وتفرس صنعتهما وتجرهما  
مع الرجل بكسر الخاء والهمزة  
مرا ولا الف م

قوله م

اي اخذه م

يكون م







**قوله** ولذلك يعرف عنه باليد شي **قوله** او بمعنى لا يصلح ويجوز نقله بمعنى التقى اي فتنق  
وصولهم بمعنى حتم اشفا و صولم على ما قبله بغيره في الهمي **قوله** اي بمعنى ان الظاهر يتفق  
كالا يخفى **قوله** جوابه لا يصلح بمعنى منته وبعد القسم بتوبة المذكور والا فالذكر لا يصلح  
لجوابه لتقدمه وان كان الفاعل **قوله** بيان للفاعل اي بيان لمصنوعه **قوله** بمعنى انه اصل  
لما بعده اي للذي ابيح الفاعل المذكور اياه وفسره اي يغيبون بايا سا كانه قيل بما يفيد قوله  
بيان للفاعل في قوله **قوله** لا معنى الذي ويجوز ان يكون معنى الذي فانه يتوسع في الظروف  
ما لا يتسع في غيرها **قوله** او محسوسات بالانفراي بانه تخيل لا حقيقة له فعلى هذا يكون قوله  
متركي منه مركبة وعلى الوجهين الاولين محضه ثم الرصف بالانفراي على هذا الوجه ليس على الحقيقة  
لان من صفات الاقوال والسمي لا يتم ان يكون من قولها **قوله** بعنوان البحر يعني المعهود والذي  
انتم موسى عليه السلام من العباد والميد البيضاء والمراد بمثل هذا على افعال المضاف **قوله** او  
ارعا النبوة فيعتمدوا الكذب فقد سمعوا بذلك في اليوم يوسف عليه السلام وما بالهم من قدم **قوله**  
كانوا في ايامهم اشارة الى ان قوله في ايامنا الاولين وقع حال من اسم الاشارة **قوله** لانه قال  
جواب المراد عز جوابه فلا يكون موضع الفاعل لكن لا يخفى عليك ما في ظاهر كلام المصنف من العتق  
عزافه هذا المعنى **قوله** فان المراد بيان فوجه ارادة الخاص من العام ويجوز انهم لم يخلصوا من كل  
له فان الفاعل المحمودة يكون عليه **قوله** والمقصود منها بالذات هو الثواب الموعود من الآخرة  
بالذات هو الثواب الطبيعي العايد من قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيكون  
الثواب الى العاقبة الاصلية فليس من المطلق اليها **قوله** والعقاب انا قيد بالعرض والنبوة  
فانه لا ينعزل في ما يصل الى الثواب بالاحاطة منه **قوله** على الظاهر على المخذل **قوله** او  
اراد ان سئل له اجم على معنى قوله هل ذلك امر صالح الخ فان المعنى اراد ان ابيح له  
مرجا لمصلحة اليه **قوله** يردصنها الظاهر منه **قوله** او ضاع الكواكب لا يخفى عليك ما في ظاهر  
قوله فاطم الى الدموي الا ان يقال المراد حكم الرسمى على افعال المضاف او اراد الله موسى الكواكب  
فان نزعون كان يعقدها الا ليعبد ولا بد من تقدير المضاف ايضا **قوله** ويحل المراد مفعلهما  
ميراليه من ان علم نزعون انفعالي لا فعلي واراد صحتي العلم من نفي العلم يكون يكون في العلم  
العقلية دون المتعالية وجوابه ان عدم الوجود من اسباب عدم العلم في الجملة فيلحق هذا القدر  
في ارادة الاول من الثاني فلا تلزم حجب لزوم العقل بل يكفي في لزوم العرف والعادي و  
الكتابة نفي العلم عن نفي الوجود ساعده في علم العرب والجم ومنه قوله المزي اذا سئل عن عدالة  
الشهود لا اعلم هذا وقد يقال ان نزعون كان يدعي الالهية فغافل عنه معاملة علم الله تعالى يعني  
في انه لا يعزب عن علمه شيء وبه تتم الدلالة وقدلت ويجوز ان يقال في مفعول هذا الوجه ان قوله  
تعالى على الخلق الى الله ينافيه فان اراد الكلام يدل على يقينه في نفيه وما يقال ان كلامه الاول  
كان نفيها وتبيينها على قومه والثاني موافقة مع صاحب سر يدفعه الفاني فاو قد في قبائل  
**قوله** ولذلك اسرع باتخاذ معنى ولم يتل اطلع الى الاجراء واخذ **قوله** مع ما فيه اي في الامر  
من تعلم فانه كان وزيه فاسر له بالانقياد على الطين الذي صر على اسفل الناس تعلم منه  
**قوله** ينافيه وسط الكلام فان نفي الحاضرية لتبعية المنادي وانها رالتها وبه وكذا تاختير  
الى وسط الكلام للتهاون به فان التفتيم يدل على الاهتمام الموزن بالاحلال والاعظام **قوله**  
بالجل على الاضلال متعلق بجعله وهذا على وفق اصل اهل الحق **قوله** بالشمع الخ لم يرد لانه

النورية

العاقبة

موسى

تلميسا

باب

تأويل وخروج عن الظاهر بلا ضرورة ملحة اليه كذا لك الشير الثاني **قوله** من الطور ويرتد  
بوجه انه اي حاه عن الخبر فهو متبوع والمراد من الطور من المهورين الذين عرفت حالهم في الطور  
كالتيا طرنا لا يتوهم لزوم التكرار لانه له وجه دنع اخرون يكون هذا على الشير الثاني في  
الاول **قوله** قال ابو حيان وهو اول كتابه انزلت فيه البلاغ والاحكام **قوله** انوار العلوم  
في الكتاب البصيرة نور القلب مسبوحة فان البصر نور العين يعبر به **قوله** لانهم لو علموا بان  
تجمله لوالى ان اليهود لم يعلموا بانها نزلت في لولا الدرجة **قوله** نالوا درجة فقوله درجة انما من  
الخلق المسبب على السبب للبالغة او على افعال المضاف اي سبب رجه ووجه ما عرفت وهو ان سبب  
الارادة لو وجب المراد فيلزم ان يحصل التذكر للناس وليس كذلك فلم من غير متذكر منهم وفيه  
رد على الزحشر في بقية الارادة لكن كلام الزحشر في هذا مخالف لما اورد في اول السورة  
من انه اذا اراد اسبها كان ولم يتوقع الى وقت اخر الا ان يقال يكفي تذكره البعض فيكون من  
منه بفعل البعض الكل وبه يتبع ما اوردده المصنف والقول بان للارادة معينين يورد كماله  
على ما قاله في اول السورة بانها لم لا يجوز ان يراها هناك ما اريد هنا فتأمل **قوله** يريد الرازي  
اي يريد بجايب التوحي او بالغيري سرادنه الحان الغربي يعني يكون لاسانه من اشارة الموصوف  
الى منته على الجوز التوحيون **قوله** منه اي من مقام موسى ومن لبيبا **قوله** ومن البعير  
المختارون اي الشاهدين على الموحى اليه السبعون المختارون وقد مر التفصيل في المعرف  
ولذلك اي وتكون المراد ما ذكر **قوله** اي ولكنا اوحينا اليك اي ليكون مجمع لك وتذكر التذك  
**قوله** مطاول عليهم المسد وتفسير لقوله تتطاول عليهم القوم وهذا اولى ما في الكشف فتأمل  
على اخرهم وهو الزن الذي انت فيه الجراي اسد استطاع الوحي لاسانه عن الاخبار وعن حمل العم  
على خلاف الظاهر المبني في قوله لا يخفى ان معنى لا يجاز والاضمار **قوله** لعل المراد به الخ  
الزحشر **قوله** لانها المذكوران يعني في هذا الترتيب لنتم ما اراد من الرد على الزحشر **قوله**  
متعلق بالفعل المذموم وهو علنا ويجوز ان يتعلق بالسنة كانت الثلاث على السائر **قوله** في قوله  
في نزع بيتك وبين عيسى ورسولنا عليهم السلام اربعة ابياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من العرب خاله  
تكون شتان المعنى والمذموم في سورة يس كما نزل على عيسى عليه السلام وبني المصنف كلامه في المايه  
على رواية وهذا على رواية اخرى فليس على اختلافها كثيرا للغاية على ان دعوة كلمة على التعليل  
لانها ما اوجبت بيان لوجه الحكم بانها تحقضيها ان غنوها لا يجاب **قوله** قسيدا لا بالاسر  
يعني في النعت على الفعل مفعول فيقولوا الظاهر انهم من مزج خبره جزا وبه منه وقيل بغير  
تزامنه وبما به التعليل **قوله** المشبه على ان القول هو المقصود لقربه من المسبب وان  
لا يرد عنه اشارة الى وجه المظهر عليه مع كفاية الانتقاد على ذكر المعنود وهو المعطوف  
**قوله** بنوع من المعجزات التي هي في نوع لتعظيم والمراد التران الباهر البرهان الباقي في كل  
زمان وحله حال **قوله** انراغا مفعول له قالوا رجال من ناعله والاحتجاج طلب الشيء بحكمه وتايل  
تفتنه اي طلب زلة كذا في تاج المصدا وروى ابن جسيم ظاهرا في تفسير لغا على كثير واقا المعنى اذا  
كفر اولئك مع روية تلك الايات كثر المعترضون ايضا لا تحاد في الراي والمذهب لكن لا يشاقق  
الغايه هنا وفي قوله تلتا تواجبات ويجوز ان يحل كلام المصنف على ان المراد اسد كثر من كثر  
بوجه عليه السلام الى ترتيبه للالاه في الراي والمذهب تكون قوله يعني ابن جسيم لسان من  
له فعل الكفر باذن موسى حقيقته على ان مراده الاشارة الى غايتها في اسناد الفعل للمضاف

قوله

الغوي

قوله

قوله

قوله



اليه بعدد ثمانين فلا يخرج الاضار عن الناس وتعامل **قوله** وكان موزع عربيا يعني على بعض  
الروايات **قوله** احيى موسى ويحيى عليه السلام فتعبر ان يكون فاعل كغيره من قريش فاعلم  
كثيرا وانبأ موسى عليه السلام حين جاءهم الرهط الذي ارسلهم اليه يهود المدينة يملكونهم  
عليه الصلاة والسلام بخبرهم على ما ذكر في الكشاف او بالافعال على العموم على ما يحكي بعد سطرين  
الضارب بلانا وبل صفة **قوله** باظهار تركه الخوارق على السيرة الاولى لساحران **قوله** اوتوا  
الكتابين على السيرة الثانية يعني التوراة والفرقان **قوله** يتتبع برهانه اي ذا الحجة في المفعول  
وايتم الصفات اليه مقامه ونبي وفعال لا ينافس ويحوز ان يكون ذوا سحر **قوله** او اسناد تطاهرها  
بالجر عطف على يتتبع **قوله** على الا مقام يعني ان كان اصله تطاهرا فذكر الثاني انما ناهى  
الوصول لاجل كون الطاهر عنه **قوله** اي بكل منها اي من الساحر بن موسى وهارون او موسى ومحمد  
عليهم السلام او السحر **قوله** او بكل لا يفي على ان يروا راي ابراهيم في انكار النبوة رطل فاعلم  
على ذلك انما جاءه ما ناس من سحر عليه السلام من مثل كونه بشرا او اكل الطعام ونحوه في الاسرار  
**قوله** يرايه الا لزام لا انك والفرق **قوله** حذف الدعا اعاليا قاله في الكشاف ولا يتكافؤا ولا يتكافؤا  
له دعاؤه الا نادرا للحقا بالعدم فتدفع نظرا للدفع بين كلامه على ما ذكره مولانا العلامة ثم وصفه القائل  
ببر الوجهين ان في الثاني الداعي الى حذف الدعاء عليه حذفه مع ذكر الداعي ولا عيب لاجل هذا  
النظري في ملاحظة كون الحذف للعلم به كقوله وراح البيت اشار الى ان استجاب في البيت عدي  
الى الداعي على الحذف والاولى حذف الدعاء في الكشاف انه معدي الى الدعا على حذف الصفات  
اي دعاءه وتكلمه بمحمل والمفهوم من التاموس ورض عليه ابراهيم ان يهديه الى الداعي بنفسه  
ايضا فلا حذف في البيت **قوله** للتوكيد لان الغالب مخالفة الهوى للهدى فليخلف النادر بالعدوم  
**قوله** للفرق انما يظهر انه للعقل المراد به القرآن **قوله** استئناف لبيان ان يجوز ان يكون  
تفسير القول انما به وكونه مستخرج باعتقاده في الجملة اي اجالا بعبرهم اشار الى ما صدر به  
**قوله** او على اذ من عاجلهم يعني يجرعون على العبر عليه مرتين **قوله** من اهل دينهم  
المراد بتركه لشيء مشترك ايضا **قوله** المعينة اي المتقدمة **قوله** بلا غشيان لقوله يدل على  
اللا غشيان من اجب اي نفسه او هدائه والثاني هو الاظهر **قوله** لا يقدرون ان يدخله في الامم  
اشارة الى ان معنى الهداية خلق لا هتد او هو المذكور في كلام شيخنا اهل السنة **قوله** بالمستعبر  
لذلك اي بالاعتداد بالهدى اجماعا واستعداده بعلافة الذود ويجوز ان يكون المستعبر مجازا بآباء  
الاولى ويجوز ان يكون التهور في المسبقة استعمالا في معنى الاستيلاء **قوله** والمهور على انما ترك  
في الكشاف قاله الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في ابي طالب الطيبي والمذكور في غيره المعتبرين  
وهو الاذي اذ الرافضة لا يقولون به **قوله** احاج اي اخذ الحق جوابا واستئناف **قوله** اعدت  
بكسر الهمزة خرج الخا المعجزة والامر الملة من باب علم في النهاية اي هتد وصغف وانكسر قاله يروي  
بالجيم والزاي وهو الخوف **قوله** يخرج منها الخطف في الاصل هو الاخراج مبرعة **قوله** اي  
استبانت حاله من ناعل تحت **قوله** وانا خذ اكلة راسا عذرا بين الفعل وسنعله والاكلة  
بالفتح جمع اكل اي يلبسون بشيعة راس واحد **قوله** او لم يكن لهم اي لم يحسن لهم ولم يكن لهم  
**قوله** فاما اشار الى ان ما نسبته الى الكار بجاز الدلالة على الامتنان مثله من الكار بخلاف  
ما في الكشاف اذ الامن سري من الامتنان عكس ما ذكره الاصف فانهم يحرمون البيت متعلق بهذا **قوله**  
تقاهر العرب **قوله** في التاموس انما هو القوم على الامر كاحوا عليه وكاد بعضهم بخبر بعضا كساحرا

ايضا

الاصول

ان

قاله

قوله

قوله

وهذا اول ما في الكشاف  
من انه مراد به

قوله

ان

انني واول الاظهر ان يرايه هنا معنى بخبر بعضهم بعضا **قوله** ويعقوب في رواية رويس وفي الخبر  
وكذا انك تراهم في رواية في حاتم **قوله** فكيف يعرفهم العرف من الشئ الذي له **قوله** جملة اشارة  
الى ان لا يعلمون منزله منزلة اللازم لم يؤيده بقلقه بمفعول لا يتطوون له اي لما ذكره انما اذا كان  
حالم الخ وان الله تعالى مكن لهم حرمنا امنا **قوله** وقيل يعني التختري ولم يرتضه المصنف  
لان الوجه الاول اولي وانسب لمقام التجميل والتخييل ودم خالهم وردن خالهم **قوله** من معنى يحيى  
فانه في معنى يرزق وفي الكشاف يجوز ان يكون مفعولا له يعني على ان يكون من باب ضرب  
زيد ياديه **قوله** او الحال من الثمران فالرزق يعني الرزق ثم ينعطف على قوله فردا عليهم  
**قوله** ان الامر بالعقاس يعني انهم كانوا من الناس وامناس الله واللائق ان يحا فوا له وامنوا  
من الناس **قوله** وكمن من اهل قرية على اشارة الى اهل مكة وادارة الخال فاما اتيح الى  
احد هذين التاويلين لكان تلك سائرهم ولا يهتم الناس لبيان ان الامر بالعقاس فنقوله بطرف  
معينتها على الاول من الاسناد من الحجاز الى مكة **قوله** اذ لا سكنها الا المار استخبرها برفقه  
ان ذكره بقوله الا قليلا **قوله** او لا يتي اي لا يعرطف على قوله لا سكنها **قوله** الا قليلا  
الاسكني قليلا **قوله** تخرج الخافض اي في بعينهم وهذا مذهب الخافض ويجوز انما على التفسير  
على مذهب التوثيق **قوله** او بما رزقنا من اي ايام معيشته **قوله** صفات اليه الظاهر  
المراد بل قد يكرهونها لكونه في تاريل العيش **قوله** معنى كذبت الكفوت يتعدي بالبيان قاله  
كفر النعمة وكفر بالنعمة **قوله** وما كانت عاده لا تخفى عليك استباحه امره مع ما بعد **قوله**  
صحا اعلم اي تلك القوي اعمال امره يعني سوادها واتباعها لان اهلها متعلقين بها والاولى تركه  
هذه التعليل فانه جري الى مذهب الفلاسفة فانه اعلم حيث جعل رسالته ولو صح هذا كان الاول  
من مرامه سولدا ونشأ وليس لذاته فان عيسى عليه السلام ولد بالناموس وبعث في بيت المقدس  
وكذلك لو عظم لم يكن من اهل سدوم **قوله** المستعينة بحمل الخبر والنفق فيها الجوع والمدة  
ويشفي ان يكون المراد يتبعون ويترقبون به تلك المدة غير خالين عن الام والامانة عبي على ما  
هو المعهود من اتباع الدنيا لينظر وجهه مقابلته منزله خير **قوله** وموالبخ في الموعظة لدلالة  
الالفاظ على الامراض عن الالفاظ المهم غيظا عليهم **قوله** ولذا لا لا شأن الى استماع  
الحلف في دعه للحساب او العذاب قاله ابو جيان في البحر غلب لفظ الحضر في المحضر الى انما رقت قوله  
لكن من المحضرين **قوله** قد نبهوا فانهم لم يحضروا فقلت من يقول فاذاهم جميع لزم المحضرين  
**قوله** وثم للتأخر في الزمان ولم يرتضه التختري اذ لا نافية فيه لانه معلوم التراخي **قوله**  
في رواية قالون على الخلف عنه قاله في الشرو والوجان يعني سكان الاهل وضمها صحيحان عز قالون  
**قوله** تشييعا للمفضل بالمفضل نحو عصه فتدس كن ضاده وقيل يجوز وخوفه هو يعني انها في  
الامتنان شدة الامتنان وهذه الآية يعني قوله افتر وعدناه الآية مراد ابا الاستغناء الاستكاري  
معنى النفي **قوله** قال الذين حق عليهم القول وهم السوكا كما يرمي بادرون الى الجواب حقا  
معنا طهم من تعالجه حاول دجش الله تعالى حيث طلبوا اراصلة لاخراج مثل عيسى عليه السلام وعزير  
عليه السلام والملائكة قالوا السوكا شملهم **قوله** بثبوت مقتضاه متعلق بحق القول ولعل المراد  
الشارفة عليه لاجل ان نقل به دفع لما يقال لا نافية في هذا الاخبار لكنه صار من اللوازم  
ولا ياتي في ذلك كونه فاعلم لا يري الى قولنا زيد عمرو في قوله فان الطرف مما لا بد منه ليعود من  
الجملة من الى المتداع اية **قوله** ندعهم من نط الحير قاله مولانا العلامة لا لفظ الحيرة بل ليعود

قوله

قوله

قوله











الافق اي نعيمها حذفت الحذف وانتم المضاف اليه المقام **قوله** تتسالى تحت خربها اشارة الى مسجد  
 الاشارة بقرينة معنى فهارت به تلك المحسوسات شاهد ولا ضاد ان اعاده كذا دلالة على ان القصد الى  
 كله واحد منها لا الى مجموعها **قوله** كما اراد من عيون ثانه على في الارض **قوله** وقادون ذلك قبل  
 له ولا يتبع الساد في الارض وفي التبيين اشارة الى الجواب مما تناقض بالمعنى في ايات مذهبهم من خلقه  
 الكبار يعني ليس مجرد العلو والفساد في الارض ما عاز الجمل المذكور بل ما يكون مثل حالها فان  
 الالهية تفتتها **قوله** ما لا يرضاه الله تعالى اي مثل حالها فالمراد ما لا يرضاه الله تعالى انتقاما  
 والله ليل على هذا التبيين في الالهية المعنوية الدالة على مقفوء ما دون الشوك وكذا لا يرضاه من حيثها  
 فانه الظاهر ان المعنوية هو التحذير عن الاضغاث كمالها فلا وجه لما قاله صاحب الكفاية فيبيد  
 بلا دليل **قوله** فان تندر او صفا اما الجبرية ذاتا ونظاير في الجبرية الاعمال البدنية لانها اعم من افعالها  
 جواهر وكذا اني المالية اذ لا يفسد بين زخارف الدنيا ونفاس الاخرة في الحقيقة واما تندر انفسها  
 تعبر انفسها لا تقرر اما صفا فانها التي وانقي من الالام والافكار **قوله** اي يتلوه فيشرب الى ان تنكسر  
 معاد للمعظم **قوله** وهو المقام المحمود ينبغي ان يكون المراد به هنا مقامه الذي دعوه في الجنة لا مقام  
 الشفاعة العظمى لئلا يظن معاد وراوكة عنه قاله الطيبي الصحيح ما اشار اليه على وجهي الله عنه  
 وذكر بن عباس ان ذلك الجنة التي خلفه فيها بالقرعة في غير ادم عليه السلام وانظر منه انتهى **قوله**  
 اعتدت بها على انه من العادة لعله انما لم يجعل خبث من العود لا يلزم ان يكتب الحجاز بلا ضرورة  
 ان كانت الالهية سكية واما ان كانت محضه فلا يجاز ما قوله رادك فيجاز على الا حاليين **قوله** وعن  
 بالعبادة الحسن في الدارين اي وعده خاصة وقوله في الدارين سبي على جواز الجمع بين معنى الشريك على  
 ما ذهب اليه ان نفي رضى الله عنه فان العباد كالمشرك وقوله المصنف او مكره على هذا المذهب الخالو لا  
 يمنع الجمع وفيه ما فيه وجعل الظن لغوا سئل بالحقى مجموع الى ارتحاب التكليف ايضا **قوله**  
 ينير اعلم وهو يعلم فان اغفل لا يصبب المعنوية **قوله** وتكرار القاروح رحمة يعني ان الاستسنا  
 منتطح ويجوز ان يكون استسنا خيرا الى ان الاستسنا حقيقة في الفصل والمقتضى ليس باستسنا **قوله**  
 الاجل البرحم فيكون الاستسنا منقاسا في العلم ويجوز ان يكون من اعم الاحوال **قوله** عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من تراخى العقص الخ موضوع كما مر مرارا ثم ما يتعلق بسورة القصص بعون  
 الله تعالى فاصف القصص بزم للذين تارة عشر جادى الاخر **قوله** وقد جاء الخبر قبله يوم بانهم اهدوا  
 وروى السلطان ايده الله تعالى وهرعده الى حوالى بغداد والخبر والاسم للموسى **سورة العنكبوت**  
**قوله** قال ابو جابر وقال ابن عباس رضى الله عنه وقاده مدينة وتايجي بسلام مكية الامن  
 ان لها الى قوله ولعلنا المناقبين وفي الاعتقاد رضى الله وكاين من دابة الالهية **بسم الله الرحمن الرحيم**  
**قوله** سبوا القول تبه اي في اول البعظ **قوله** دليل استقلاله اذ لا يعم ارتباط تلك الجملة الاستهائية  
 بما قبله او بما بعده قوله او بالغير حكمه من المبتدأ **قوله** للدلالة على جهة تبيين اي وجه تبيين في  
 المعنى **قوله** ولذلك لم يعلق بمقتضى الجمل **قوله** فلا يميز اي في الذكر فانه لا يجوز الاتصاف على ذكر  
 احدهما على ما هو المشهور في الارض لا يحد من المعنوية في علم عدم الغايب لان من العلوم ان الامساك  
 لا يخلو اني لا غلب من علم او لم فلا فائدة في ذكرها من دون المعنوية لولا ان باب اعطيت وامام التبيين  
 فلا بأس بحدتها نحو من يصح يحل واما حذفت احدهما في قوله مع كونها في الاصل مبتدأ وحذف  
 وحذف المبتدأ والخبر غير قليل بسبب العدل منها ان المعنوية معاكسة ولحد ومعنوية هو المعنوية به على  
 الحقيقة فتوجدت احدهما كان حذفت بعض اخبار الكلمة الواحدة ومع هذا كله فقد ورد ذلك مع الترتيب

معاد

سورة العنكبوت  
تفصيل ما في  
التقديم

تفصيل ما في

الافق

اما حذفت

اما حذفت المعنوية الاولى فتباني قوله تعالى لا يحبين الذين بالياء الى قوله هو خيرا لهم اي خيرا  
 لهم واما حذفت المعنوية الثانية فتباني قوله لا تحلنا على غيرك عانا كما تقدمت وشي بيننا الاعدا **قوله**  
 اي لا حلنا اوله على اعزكم الله بانه كقولهم ان تركوا فانه على اوله المعنوية في التبيين في التبيين على  
 المعنوية المتلازمين وعلى ثانياها على ما سجد مسد **قوله** فان معناه احبوا وتركهم غير متعديين  
 اعرض عليه بان الدلالة مدلول الكلام حاصره تركهم غير متعديين فان تعاقب الحساب بعد تحقق معنوي  
 الجملة فتوجه الانتكار الى كون ذلك المصنوع مدلول ما يقولهم امنا وهذا هو الجواب ان المعنى احبوا  
 في الماضي امتناع تركهم في المستقبل اذ اقلهم غير متعديين كذا في القول فلا وجه لحسابه في ذلك فانه  
 لا يكون الامس كذا وانما هذا المصنوع يجوز ان يكون باستقائه الله وباستقائه الله وهذا المعنى  
 صحيح لا غير عليه **قوله** من تاحه لانه حاله من فاعله **قوله** وقوله هو الثاني فان قيل يميز  
 الفصل بين تركوا وقوله بلحني وهو ان يقولوا قلنا الفصل غير متعدي بل الاحسن ان لا يتبع الا اذا اعتبر  
 ما يوجهه وهما الاهتمام لسان الخبر حسن التقديم لان سبب الانتكار ذلك كذا اني الكسف قاله مولانا  
 يعارض ما ذكره من حسن التقديم ما يوجهه من اهام ان يتركوا غير متعديين لعله اخري قلت لا يتبع في  
 اهامه فانه ليس بمحذور على ما سجد عليه انما ولهم فالاهاهم لا يتناقض بتعدي بل يجعله معنوية ثانيا  
 نعم في التقدمة من مراعاة القواعد **قوله** بالعبارة اي على تلك الماشاق **قوله** فان مجرد الايمان  
 لتقليل لما يد عليه قوله **قوله** ولينالوا الح من ان النيل الى الدرجات العالية يكون به لا يجوز  
 الايمان **قوله** وتدل في الجمع بكسر الهمزة ونون الجيم **قوله** وماه عار من الحصري وفي الكشاف عار من  
 الحصري وفي الاستيعاب ما هم عرب فتعكدهم عرب بالاضافة والتوصيف لا يعرف راسية قالوا  
 هو اول قيل من المسلمين يوم بدر **قوله** متصل باحب ارتلا يفتشون يعني انه حال من فاعله احد  
 ذنيله الفعليين **قوله** بالاحتجاب باللبس او باللباس **قوله** يميز به اي بالتعلق بالخال **قوله**  
 والذين كذبوا به اشارة الى ان قاد برجلة فقلبه جعلت صلة للموصول بعد تغيير مسود الفعل الى  
 صورة الاسم مراعاة لسورة الالف واللام على ما هو المعروف **قوله** ونسوط به اي بالتميز المذكور  
**قوله** ولذلك اي لتفهم الكلام معنى التميز والمجازاة **قوله** اي ولتفهم الناس اشارة الى ان  
 الاعلام من العلم يعني المعرفة وان اوله معنوية يميزون ويجوز ان يكون المحذوف هو الثاني اي ما زلتم  
 في الحق من ثواب او عقاب **قوله** او ليسهم على ان يكون الاعلام من العلامة وتعدي الى  
 معنوية واحد **قوله** الكفر والمعاصي قاله مولانا العلامة الكفر ليس من جنس العمل لانه لا يتقارن لانا  
 كان عز فكر وروية رضى الله عنه الراغب قلت الذي رضى الله عنه الراغب في تحقيق مفردات القرآن هو ان العمل  
 ما كان عز وقد لا ما ذكر ثم ان كان المراد الفكر والروية المحصى فالمعاصي لا يبعد رعاها وان عمت  
 يدخل الكفر ايضا **قوله** وام منقطعة لغو وضرب المتشبهة وموتون مدخولها مفردا او في حكم المفرد  
 واسكان الجواب بغير احد اليقين او الاشيا **قوله** والاضراب مبتدأ خبر لان هذا الحساب  
**قوله** اطلب من الاول اذ لا يفي في الاول للمقدمة **قوله** اي يبين الذي يحكمونه حلالا موصول  
 ويجوز ان يجعل موصوفه اي يبين حكمنا حكومت على ما قاله الزخري ورحب في بعض نسخ هذه الآيات  
 ومصدرة ايها ليس حكمهم على انه المحصور بالدم والميز محذوف اي يبين حكمنا حكمهم **قوله** وتدل  
 المراد لم يرتضه لما فيه من الاعراض عن الظاهر من غير ضرورة **قوله** الوصول الى نوابه على اقرار  
 المضاف او على الاستهانة بالمعصية **قوله** او على حاله فلا يجوز في مفردات الكلام **قوله**  
 فليدار هذه هو جواب الشرط حذفت رايتم دليله مقامه **قوله** ما يجوز له ناظر الى التفسير

قوله

قوله



الاولين **قوله** ارما سجد القرية على التفسير **قوله** ما ساء صفات الى الفاعل والمفعول  
مترولة اي ما يتاخر والديه **قوله** فلما احسن يعني حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه لكن  
يلزم على ما ذكره اعمال المصدر المحرر وموجوز اذا قام عليه الدليل او كان عطف على احسن على المعنى  
**قوله** ودعى جري جري امريقال وصيت زيدا بان يفعل خيرا كما يقول امره بان يفعل والمراد باله تصرف  
الاستعمال اي وتكلمه احسن بوالدك يعني وتكلمه في حق والده احسن بوالدك حسنا على ان يقع  
حسنا موضع المصدر لا احسن او مصدرا له بحذف الزايد **قوله** وقيل حسنا وجه تصغيره لما منه من  
تكبير الحزن **قوله** على تقدير قوله يكون الفعل المضارع مفعولا له اي وتكلمه اولها اعلی ان يكون استاذا  
جوابا عن سوال وما تلك الوصية **قوله** وما وفق لما بعده اي تصابه بوصية بفعل مضارع لما بعده  
تطویر المناسبة والارتباط بينهما **قوله** وعليه يحسن الوقف على والده لما نهى اي ما بعد كلام  
مستأنف **قوله** بالهية على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه **قوله** غير عن غيري بنى العلم  
فان قيل هذا مخالف لما سلفه في سورة القصص انه من خواص العلم العقلية تلكا لعله يجعله سائلا  
العلوم العقلية لان الاولان من مصنوعاتهم فتأمل **قوله** ولابد من اخبار القول اي وتكلمه ان جاهدك  
ليصح علمه على وحشائه بحسب لانه اذا جعل وصي معنى تادس الحاجة الى اخبار القول هنا ايضا  
لتصحح الوصف ويرد هذا على قوله وما وفق لما بعده ايضا لا شراك القول فانه ذلك الوجه معه في الاقضية  
الان يتاخر استقطعه عن خبره لا عبار لان كون وصي معنى تاد غير متعارف ولا ترنية تدر عليه بخلاف  
اخبار القول فانه ساه كثر وتقدر بفعل القول مشترك فتأمل **قوله** من الشيخ بكسر الفاء الجعة  
الموضع الذي تقع عليه من الشمس **قوله** والكمان في اصلاح المهوم من الاطلاق **قوله** بلحظ  
ومعنى يا ابا الميرلين في الشعر احكامية عن ابراهيم عليه السلام والحفي بالاصلين وفي قوله عن  
عليان عليه وادخلني برمتك في عبادك الصالحين والاولى تبدل لفظ المسمى بلفظ المطلوب لما ذكر  
في الفرقين التثني والترجي فالاولى في اسه كلة في النسبة **قوله** على الايمان للتعليل **قوله**  
في الامر عن الايمان بالنسبة الغالبية وكذا في قوله في الصفة عن الكفر **قوله** وغنية فانها تكرر  
الشعر **قوله** اوليس اسه الظاهر انه عطف على مقدر وهو ليس المتعديسون الذين يتكبرون بنور اسه  
باجرامهم عالين فاعلم للزيادة على باب **قوله** ولعلنا المتأففين اي الذين احدثوا التناقض بعد قولهم  
اسنا وفي تاوس العبر عن الوصول والصلة **قوله** ومراعاة للنواصل **قوله** وبالعة وفي تفكي  
الحل بالابح بريد ان اصل الكلام كان ان استعقنا فاجلنا خطايكم فعدلوا الى ما في التزيل من صورة  
العطف لانه على المبالغة من حيث ان الامر يد على الطلب والايجاب فاما الكلام ان كلامه  
الامر من مطلوب لهما وان حمل خطايهما ان كانت امر محقق لا خلف لم عر هذه الوعد وليس على هذه  
المبالغة موجودا في صرح الفعليق **قوله** ان كانت اي وجبت الاوزار **قوله** تشجيعا لتقبل قوله  
امر واتسمهم الخ بعد ما عدل بقوله مبالغة **قوله** وهذه الاعتبار يعني المذكورين من التعلق والوعد  
والوعد **قوله** رد عليهم ركة بهم يعني قد نهيت ان صورة امر انفسهم بالجل ليست على ظاهرهما بل  
اريد بالجر والوعد الوعد الموكد فلم يخرج بها عن ان يكون محلا للتكذيب فان قلت كيف يصح تكذب الخبر  
وقد تقدم ان الحكم في طرقت الشرطية قلنا لا يقتضيهما صريحا وانا المعنى عليه ومنها ترك ولولم ومنه  
يعين على العربية الكلام هو الخبر وانا الشرطية تيد له ولولم نكت التكذيب في التعليل ويجوز ان يكون  
قول المصنف في تعليل الخبر والوعد اشارة الى انه صيغ في الجملة الشرطية ثم في كلامه تنبيه على ان  
المعنى ليس على اشارة الفان والكفالة لانه لا وجه له في مثل الاوزار والانتقال بل مقصودم الوعد المذكور

قوله ص

مكرر

مكرر خلاصهم **قوله** لا تسيروا بها مصدرية اي لتسيروا لما ذكر من الانتقال الاخر وفي بعض  
النسخ اليها وهو اظهر **قوله** من غير ان يخبر اشارة الى دفع ما عسى يوهي من المخالفة بين  
تكذيبهم وقوله واقتالاهم انما ليعلم **قوله** بعد المبعث طرف ليدل ولعل اختيار هذه العبارة  
على ان تقول تحاية وحسين سنة قد يطلق على ما يترب منه فان قلت تقرر في علم الاصول ان  
العدد مضمون بدلوله لا يتحمل الزيادة والنقصان قلت ذلك عند الحنفية ولعل اقال الزمخشري  
لما ان يوهي اطلاق هذا العدد على اكثره **قوله** من خيل طول المدة يعني انه او من اول الامر  
**قوله** فان المقصود لتقليل المقدمات المطوية وموان المقام مقام التحيل **قوله** واختلاف الميزين  
يعني سنة وعاما **قوله** لما في التكرار من الشاعة ولم يعكس لان العرب يعبر عن الحب بالمسنة ففي  
اختيارهم المبررة الاولى ذم ليام الكفر **قوله** بصنهم ذكره يعني على الاقوال الثلاثة **قوله** اي  
السنية فانها بقيت اعواما حتى مر عليها الناس وراوها وحصل العلم بها ليعرف ان ذلك قوله  
للعالمين **قوله** وقربا للرب فزابه ابراهيم الخفي وابو حنيفة رضي الله عنه **قوله** حين خل عتلا لاشارة  
الى دفع ما عسى يتبادر الدعوة تكون بعد الارادة والانهام والمهوم من الية تقديها عليه يعني ليل المراد  
من الدعوة ما هو نتيجة الارادة بل ما يتجه كاله العقل وتام التطرح ان دلالة الية على نتيجتها  
غير مسلمة ففي الوقت سعة ويجوز ان يكون المقصود الدلالة على ما دونه للاشارة **قوله** مما  
انتم عليه يعني على مرض حصوله الخرفه كما زعموا ولو قال من كل شيء على ان يكون الخرف لتقيمه  
التعظيم لكان انصب للمقام واسلم من الاحتياج الى التاويل يعلمون **قوله** يعلمون الخرف والشعر يعني  
حذف المفعول لقصد الاختصار اذ المقام يدل على تعينه ومراعاة الفواصل وعلى ما اختار يكون  
المفعول الخرف تفاوت مراتب الخرف **قوله** او كنتم تطغون الخ وعلى هذا يكون يعلمون منزلة  
منزلة اللازم وفي تنبيه المهه يعني في الحكم الضمني الذي تضمنه التسمية كاختيار الية محكمة في وهابها  
سحنة للمعبودية **قوله** وتختونها لانك اعني ان خلقون ان كان يعني يكذبون فانك انصب  
على المصدرية وان كان يعني يعلمون وتختونها فانك انصب على المفعول له ويجوز على هذا انصب على المفعول  
به بان تجعل ازانهم نفس لانك المبالغة كما ذكره الزمخشري وعزاه ابو جابر لابن عباس رضي الله عنه  
او كونه بمعنى المافوك فانها مصروفة عن وجهها اذ هي مصنوعة وسموها باسم الضايغ **قوله** من  
خلق للتكثير اي يكذبون كذا كثيرا قاله الطيبي واما يخلقون فعلى وزن يكذبون ومعناه **قوله** من  
يخلق للتكليف ويصح ان يكون المراد هنا المبالغة وفي القاموس خلق لانك انتراه كما خلقه وتلقه  
ففيه دلالة على ان يتفعل بمعنى فعل **قوله** بمعنى خلق لانك فقيه مبالغة **قوله** وتكثيره  
يعني على الوجهين للتعظيم اي بوقوعه في سياق النفي **قوله** كلة اشارة الى ان الاستغراق لا  
لعمه تليق المعاد غير الاول ويظهر ان الاول اريد به الفرد المهيمن **قوله** او مستند النظام  
تبدل او الفاصلة بالواو الواصلة فان على ما ذكره المصنف لا يظهر وجه الايمان بقوله واليه ترجعون  
على الوجه الاول فتأمل **قوله** من قبل من الرسل كفوح وهو صريح **قوله** فكذا تكذبهم  
اشارة الى ان جزا الشرط لا يدل في تكذيبهم حذف وايم دليله مقام **قوله** ويجعل ان يكون اعراضا  
فالحاظ بوزنهم اهل مكة والمعنى ان يكذبوا يا معشر قريش محمد عليه الصلاة والسلام والواو على هذا  
اعتراضية وعلى الاول عاطفة على مصر اي فان صيد قريش فقه قريش سعادة الدنيا والاخرة **قوله**  
من حيث ان ساقها اشارة الى بيان وجه الاعتراض فان الجمل الاعراضية تالاهم ولهم لا بد لها من  
انتقال باو قمت معتزة فبه وهو هنا مقصود طاهرا **قوله** منها اي مبتلى **قوله** ما يابا على تقدير

قوله



القول اي قال لهم وسلم ولا يجوز ان يكون الخطاب لتكرار الاعادة من استه وهم المخاطبون بقوله  
وان تذكروا ان الاستفهام للتاكيد اي فتدبروا فلا يلام قولهم قله قله والاية لان المخاطبين فيها  
المخاطبون اولاً يعني ان كانت الرواية علمية فالامر بالمسيرة والظن به لا ينافي لمحصل العلم كهيئة  
تد الحلق والقرآن بان الاول دليل ينفي والثاني اقناعي لم يرض به المصنف لكونه لا ينافي خلاف  
الظن وجوه **قوله** فان الرواية غير واقعة عليه يعني وان كانت الرواية علمية لان المقدم هو  
اقامة الدليل على الاعادة بالانذار فلا يكون الاعادة متعلقاً بالرواية وقضية والبلد لم يحصل الحاصل  
**قوله** الاشارة الى الاعادة وقته تدكير الاشارة لتاويلها بان مع الفعل اذا لا يتغير في فعله الى شيء  
غير مستند الى ذاته **قوله** لابراهيم او محمد عليه الصلاة والسلام يعني على الاحتمالين في قوله كذا بوجه  
السلام متعلق بكلام **قوله** بعد انشاء الاول التي هي الابدان قاله الجوهر في انشاء خلقه والاسم  
النشأة والنشأة بالمعدن **قوله** والقياس عكسه يعني الاظهار ثم الاظهار **قوله** للدلالة على ان المقصود  
قال مولانا العلامة يرد عليه انه ج يناسب العكس في الاول ايضا فقلت ليس المقصود في الاول اثبات  
الاعادة حيث انكروها وكذا تلك الظاهر الاسم الجليل فيه في بيان الدليل لكونه اظهر في الدلالة على التجب  
والتمثيل لكن يرد على تقريره اشياء منها ما ينزل الاعاظم والاعاظم **قوله** وان من عرف بالقدر  
على الابد اعلى ما دل عليه قوله كيف سيذكر الله الخلق يعني ان العاقل الجليل الذي عرفه بالقدر  
على الابد اهل الذي ينشئ النشأة الاخيرة فلامعنى التكرار الثاني مع الاعتراف بالاول **قوله** والكلام  
في العطف ما سري يعني ان قوله ثم اسد عطف على قوله سيروا وعطف الاخبار على الافعال في قوله  
محل من الاعاظم اعلى قوله هذا الخلق لان النظر غير واقع على انشاء النشأة الاخرى فان الفكر  
يكون في الدليل في التخييد **قوله** وقر النشأة على وزن فعال **قوله** على سوا تخانها **قوله**  
يعذب من يشاء استيفاء لبيان مذكور بعد النشأة الاخيرة كانه قيل ثم يكون ما ذاق **قوله** او الهبوط  
في ما ذاق على ان مراد بالارض السفلى **قوله** او النزال البهية فيها في مقابلة قوله او الهبوط  
يعني يكون ان مراد بالارض والسماء العقل والمضلة او السفلى والعلو **قوله** وقيل ولا من في السماء  
يعني ان يكون الموصول المحذوف عطف على الجملة المقدمه في ولا من في السماء في قوله لم يرضه لكونه  
خلاف الظاهر مع صحة المعنى الظاهر وان حذف الموصول وانتم صلتها بانه الشعر عند البحرين والزم  
حذف **قوله** كقول حسن علي ربه وهو ان الربه عر الواحد كما هو الظاهر فان المصنف مجمل على  
حذف الموصول من بعده لم يرد ان تتخذ الهاجى والمادح وسورة التي نشئت واما اذا قيل المراد بان الايمان  
ثاني قوله كمن مثل من ماديص صليان على ما سري في الرد والمعنى الجاهلان التي لم يمتدح والتي لم يمتدح  
من غيركم سوا لا يكون مثالا لحذف الموصول احيى اي انقي طعمهم فاطلق الياس وهو اسفا بعد الرجا  
في المطلق فهو مجاز نزل **قوله** وكان ذلك قوله بعضهم لبعض حتى لا يلزم اتحاد الامر والمأمور **قوله**  
واما دهاج عظمى في زمان يسر يعني عقب حرق الجبل الذي ارشوه به **قوله** محذوف وهو الهبوط  
تعدية اتخذ الى مفعول واحد كما في قوله ان الذين اتخذوا العجل والمعنى انا اتخذتم الاوثان من دون  
اله المودة فيايبكم **قوله** ويجوز ان يكون مودة عطف على قوله لتوادوا من حيث المعنى فان في  
معنى انه مفعول له **قوله** اولنا ولما بالمود وجوه ويجوز جعل الاوثان نفس المودة على المبالغة قوله  
قراى اتخذتم اوثانا سبب المودة كان الظاهر تقدمه على قوله اولنا ولما وانتم تدبر قوله بتاويلها على تقدير  
مضائق لتعمل لتفسر بالفسر الاظهر ان يقول سبب سرعة تفكير الانسان في ظاهر ما ذكر من جعل  
المفعول الثاني معرفة مع تكرر مفعول الاول **قوله** وهما في الاصل مبتدا وخبر **قوله** والوجه ما سبق

قوله وان

ثان

قوله

بالمود وجه

الذهب على التعليل او على انها ثانی مفعول اتخذ باحد الوجهين **قوله** والجلد صفة او ثانيا ولا يبعد  
انها مفعول ثانيا **قوله** او خزان عطف على قوله خبر مبتدا **قوله** على ان ما مفعول ثانيا  
قوله مودة خبر ابتداء من المصنف اي ان اتحاد كرا وانا الهة سبب مودة **قوله** او موصولة فتكون  
خبر ايا التاويل او مستند للمضاف **قوله** بفتح بكم اي بالمالا فاقته الى المسمى وحله الخبر **قوله** كما قرأ  
لقد قطع بفتح بكم على ما اخاره الاخفش في تحريكه مسمى على التثنية وهو مرفوع محلا على الله تعالى  
تقطع ولم يترك المصنف هذا الجواب في تفسيره **قوله** انما مودة بينكم المحرور بالمحرك **قوله** او بينكم وبين  
الاوثان سبب تغير المودة **قوله** وهو ابن اخيه مخالف لما ذكر في الاعراب ان ابراهيم عليه السلام كان  
هم لوط **قوله** واوله من امن به اي بنوته بعد ما كان موثبا به **قوله** وقيل انه امن به منعنه لانه لم يزل  
انه لم يميز به قبله وذلك لا يليق لثان لوط عليه السلام **قوله** وقاله اني مهاجر الى ناد ابراهيم لما سأل  
الغابر **قوله** وهما بالظاهر انه عطف على مودة اي معناه واحدا امر **قوله** ولذلك لم يترك  
اسما على يعني ان المقام مقام الامتنان ولا امتنان لهما اكثر مما ذكره وجه اخر وموانه عليه  
السلام كما في الاما على عليه السلام لغزاقه مع امه ووصفها في مصنعة من الارض لانفسها فلم  
يصح بذكره في سياق الامتنان كانه قد صدى الرد على الرخصي قال مولانا العلامة يرد **قوله**  
وهب لي على الكبر اسما عيل واسمى ذلك لاخالفة ادلاله فيما تلاه على ان ام اسما عيل كانت عجوزا غائرا  
**قوله** باعطاء الولد في غير اوافه لقاله مولانا العلامة بامام العطف قلت التعميم بعد التفسير غير نادر  
في الكلام القديم مع ان كور اعطاء الولد والدية واستمرار النبوة في مقابلة هجرته الى الله تعالى لم يمتدح  
مرسوق الكلام **قوله** عطف على ابراهيم ان كان ربا سببه براد كرا وعطف على موطر ربح العطف  
على ابراهيم بالتبني اللطفي وان قصه لوط لا يتكاد توجد الامتقونة في الاكثر بقلقه لقصة ابراهيم عليه  
السلام **قوله** او على ما عطف عليه وموزحان ربح العطف عليه تقدمه وقربه من العاقل **قوله**  
استئناف مقصور لغزاقته وجوز ابراهيم كونه حاكما لا يستدعي غير سوتين بها ويجوز جعله صفة  
لان الفاحشة معنية **قوله** او بالفاحشة عطف على قوله بالقتل **قوله** وقيل المحذوف الخا المعجزة  
**قوله** المبرومة من التورخ صفة وعوى وفي كلامه اشارة الى ان الاستفهام للتوبيخ **قوله** ومنهم  
بذلك يعني ولم يتبل عليهم او على قومه **قوله** مبالغة في استنزال العذاب قاله الطيبي كان في اذ  
وهو النسق او الاضداد كان محمولا على غلوانه في الكفر **قوله** بالولد والناثلة لقوله تعالى ونسبنا لها  
باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وفيه بحث يظهر بالمراجعة الى ما سري في قوله ناسبنا لا يظهر الاقتناع على ذكر  
الولد **قوله** لان معنى الاستنبال ولا يبعد ان يكون المعنى لعقد التحقيق والمبالغة **قوله** ان  
اهلها قاله مولانا العلامة انا قاله اهلها ولم يقل انهم وصفا للتعليل الاسماء ونكتا طبعهم وسوجبت  
طبيعتهم فبما اشارة حنبه الى ان المراد من اهل القرية من ثانيا فلا يتناول لوطا عليه السلام انتهى  
قلت خفي الاشارة بحيث لا يكاد ينهم **قوله** بامرارهم متعلق بتعديل والاهل والتمادى مدلوله كان  
قال ابن الحاجب وكان يكون ما دقة لثبوت خبرها ما صيا دايما **قوله** اعراض عنهم على الامانة  
اسم الجشع تد على العموم قاله مولانا العلامة الامتياز بان بها من لم ينظم لا ياسب حال المتر من لسانه  
على العقول عن الاشارة التي تدسبها بها فقد بعد صلح صفة ما ذكره من الاشارة في قوله عليه السلام كمال شفقتك  
على لوط اشتغل عن الاشارة وحاد كالعقل فراجع عليه السلام الراد عن الاستحاضة حتى استبدل امره على حاشته  
في سورة هود وعز هذا الباب قصة ابراهيم حين يرى على ابيه فترة واسم اعلم **قوله** او معارضة الخ ان جعل  
اهلها على العموم بتفسير الخبر **قوله** الدعاء من يد العلم يجوز ان يكون الصغير فيها من لوط واهله ولوط فزيادة

رفع صيغة واضافه الى الكلام

ع

لي

الذهب







المنزلة والى التوحيد انزلناه ثم الناس مع ذلك انترقوا فرقا اربعاء وفي انكشاف حقيقة القول  
انما بالذي انزل الينا وانزل اليكم ويجوز حمل كلام المصنف عليه ايضا **قوله** هم عبد الله من كلام  
واضرب فان قلت السوق مكية وهم المولوا بالمدينة قلت لا منافاة فهو اعلام من الله تعالى لرسوله عليه  
السلام ودخول الغابا عباد الاعلام اولى للتفصيل كما ثبت عليه فلا ياتي له ذلك للول ويؤيد مقابله  
بقوله من هو لا فانه يشعر بآراءه الاستغناء ويحكي في الذين تتقدموا منهم واسا صفة الصانع فهي كاختصار  
الحقيقة الماضية وبه يدفع ما ذكره مولانا العلامة **قوله** من قبله قال مولانا العلامة من سب الله عليه السلام  
كان قاترا على التلاوة والخط بعده وكتب في الهامس ولو لا هذا الاعتبار لكان الكلام حلوا من القابله  
انت لا تشبهه في قدرته عليه الصلاة والسلام على التلاوة وقد دل على الحقيقة لكن لا ينبغي في الخط فلا  
له على التدرج عليه ولذلك اختلف فيه انزال العلم قليل وتبين **قوله** تكررنا بطالعنا على هذا الوجه  
والوجه الاول في عبارة المصنف ما لا يخفى من المقدر **قوله** كما في الوجه الثاني **قوله** وقالوا لولا  
انزل عليه اي تزيين وبعض اليهود كانوا يقولون تزيينا مثل هذا الاتراح **قوله** اولئك الذين يعني تزيينا  
او اليهود **قوله** مدوم تلاوته فيهم الى ان صفة الصانع اريد بها الاستمرار الحدود **قوله** محدود حاله  
من ضمير علمهم **قوله** انه تاسية يجوز دفعها على انها اسم لا تزل وهو خبره وبغيرها على انه الخبر واسم سكن  
عابدا الى الكتاب **قوله** او تلي عليهم يعني اليهود بشرى ان هذا الوجه بخبر لما اذا جعل جملتهم  
يكنهم اليهود بخلاف الوجه الاول لجرىانه على خلاصته جعله لتزيين او اليهود **قوله** يفتي برار لظان  
ج **قوله** تحقيق الملازمة **قوله** هو انه مستمر على الاحوال الاولى وحججه على الثاني **قوله**  
وتذكره لمره الامان جعله اللام معلقا مذكرا على ما هو المختار عند البعيرين **قوله** الثاني في باب التنازع  
واشار الى ان العقل خارج عن **قوله** وقيل لم يوفق له لانه خلاف ظاهره في الكلام كفي به مثلا  
قوم باعاده كفي وصح على التميز او تبرع الخافض في ضلاله قوم **قوله** قصه في لا يلايه ظاهرا قوله  
وبتكم قوله يعلم ما في السموات والارض الاية ولعل هذا وجه اربعا الوجه الثالث الزخرف والرجل الثاني  
**قوله** يعلم ما في السموات نعم السهبا اراستنا لتفصيل كفايته لغيره **قوله** حشا اشره  
للتفصيل **قوله** فكأن عذابه او قوم لا اجل على الاية بمعنى الوقت وعلى الثاني بمعنى المدة **قوله**  
ولما بينهم لغته الطيبي عطف تفسيره لقوله لظاههم العذاب خوارجي زيد وكرمه ولا يوانه ظاهرا كلام  
المصنف **قوله** كوفعة بدوفاها انهم بقتة ولم لا شعرون على ما شهد له كتب الصبر **قوله** سيحيط بهم  
يعني بغير عن الاستقبال بالحال للذلة على الحق وهي كالحيط هم نقوله محيط على هذا من المبالغة  
في التشبيه كقولهم زيد اسد وجه اخر ذكره الزخشي وهو ان يراد بهم جميع اسباب الموصلة اليها  
فلا تأويل في قوله محيط واللام للبعد وهم المستحيلون بالعذاب **قوله** يخشاهم اي ياتهم قتاله غشا فانا  
انه **قوله** طرف الحظية على تقدير ان يراد بها معنى محيط **قوله** او مستدران اريد المبالغة في التشبيه  
ولقد اعرب مولانا العلامة حيث قال اولا اريد بجهنم ما يرجع الى انزل الاحاطة المدة منزلة الحقيقة للقطع  
ثم قال ولا وجه للكافرين لان يوم طرف احاطة النار بهم ولا يخفى على احد انه لا يستقيم ما ذكره من ان  
الظرفية على الاول مثل كيت وكيت ومركاية مما سبقه الوصف على بيانه اي حدث امر عظيم من الانتقام  
من المستزين وهر المكذبين ويشفي صدور المؤمنين **قوله** ومن تحت ارجلهم النقع تحتق الامر **قوله**  
انرا بيان الوجه تشبيه باحد الوجهين يعني ان الاصل براق القرآن فينبغي ان يكون خبرنا على قوله انرا  
الجليلة والاعلى الحقيقة او على الجواز للامر والعاقل حقيقة هو بعض الملائكة المأمورة **قوله**  
فربيه يجوز ان يكون بالالتفاتية او الملازمة **قوله** وانما جواب شرط يعني الفا الاولى والثانية

قوله

تفسيره

تفسيره **قوله** ان لم يخلصوا استضاف يعني كان اصل الكلام هذه ثم حذف الشرط له لانه الفا على  
حذفه **قوله** فاطلصوها يعني الاخلاص مستفاد من تقديم المفعول فانه يد على الاختصاص وبنهم  
منه جنس الشرط المحذوف **قوله** تناله لا محالة فقولنا وثائفة ما ولد باحدنا وبلي محيط **قوله** ومن  
هذه الى الرجوع الى الخزانة **قوله** والذين امنوا الظاهر واسه اعلم انه عطف على مقدمه والمعنى فالذين كفروا  
انكرتهم في جهنم وركبوا نفيس مشوى الظالمين ولما تقدم ذكر حالهم قريبا وكان المقدم لنا الزعيب  
الى الايات طوي ودل على مكانه بالواد **قوله** علا في جمع علمه بغير العين وكرها وسدده اللام المكسورة  
**قوله** فكيف استجاب عرفنا يعني ان سوره لا يبعد الى مفعول واحد فتدبره هذا الى الثاني لا احد  
الوجه الثالث **قوله** فانهم لا امر ارباب برجه الزيادة فلا يخاف **قوله** المسول عنهم صواب  
المسولون او المسول منهم لان يقال اريد يعني من **قوله** لما تقدم في القول يعني جوابه  
هذا اناس عاقدون في عقولهم من وجود الاشياء على الاحوال وان عجز الكافرون عن اقامه برهانهم  
على التفصيل فحتم ان يكون الوسخ له قاله مولانا العلامة ليس المراد منها واحد اعيا والوقت اذ حق  
قوله يتدبران مبدرا بآراء التعاقب قلت ليس التدرج متعينا للماض فقد يتقدم على السطر وله ذلك  
ان بالار الحالية عمر الدالة على التزيين **قوله** على وضع الصير موضع من يشا يعني ان الصير ليس بما يد  
الى منزله وضع موضع من يشا يجامع كونها مبهمة فكان كانه كور لفظ من يشا بفتح والمرتبة فالتقدم  
نظير قوله وما يعين عمر ولا يتقدم من عمر اي من عمره اخر هذا ولو قيل يعودوا الى ان يشا يتلوع  
عز بقلعه بمعوله استنساخا بعدد ما انا انما ان منوم من يشا بفتحها وكذا امة ولا تاني كلام  
المصنف عز الخلية فانهم **قوله** والهامه بالمر عطف على من يشا **قوله** للمخات باسرها لما تقدم  
في القول من وجوب التزيين الى الواجب على ما تقدم انفا **قوله** ثم انهم مشكورون عطف على قوله  
وكيف ثم للاسعاد **قوله** وتبين لا يقولون منه لا جوازه الى تخلف في توجيه الاقرب ولا في امة فيه  
**قوله** كيف وبما الحياة الدنيا لا ترفى بالحديث النبوي بخيرها بالاولوية **قوله** الا لعلوا لاحتقة  
اي انها على كون الزوال **قوله** كما يلي به ويلعب به الانسان تنازع الفعلان في المصان **قوله**  
يجعون طاله او استضاف **قوله** لي دار الحياة الدنيا يعني على اتمام المصان **قوله** لا تساع لتقليل  
لكن حقيقة وفي ايراد الاستعاضة بدل العدم ببالغة وان كان المراد الاستعاضة بالعين **قوله** سعيه دول  
الحياة ولا يجوز اراوته هنا **قوله** واصله جيان احلف في لام الحيوان فتبين انما وار نظرا الى الكلمة والى  
مثل جوه وقيل تا وهو مذهب سيبويه ولا حجة في تحريك الواو في مثل هذا التركيب تدل بالاسر ما  
قبلا **قوله** فقلت ان الثانية يعني على خلاف القياس **قوله** من الحركة اي من معنى الحركة **قوله**  
اي هم ما وصفوا من المشرك فادانهم افعالها عطفه تعييبه يعني بغير شركهم المشرك من الخال  
وترتب عليه **قوله** كايبة في صرع من خلص دمه ان كان الدين يعني الملة على ما هو المشهور ونظاهاهم  
في تلك الحالة ليسوا على التوحيد حقيقة وان كان معنى الطاعة فكيفهم في صرع من اخلص دمه فترتيب  
ان اخلاصهم ذكره على شكوت الزوال لا يستحق ان يوصف بالمسول حقيقة في مقابلته اخلوا من المؤمنين كليلة  
الدنيا بالامانة الى الحياة الاخرة وتبين الخال له لا تلافهم عن الامانة بالدعا الى الاستراخ فجاه **قوله**  
ليكونوا كانوا من مشركهم كانه يشير بايراد الدنيا السببية الى ان استواء الام كفي وحيد على الرغم تشبيه  
مدخوله بالضرر في نفسه عز شغلها ويجوز ان يقال المعنى ليجعوا النقع الى الكفران بالعلم وهذه التري  
شبه بالمر من كمال لا يخفى **قوله** انما الملة خضيرة املة بالذكور ان المؤمنين لهم والاملة لاسماعهم وان كونه  
تلك لغة في جهنم **قوله** في تقاريرنا لا تغارروا اي اغار بعضهم على بعض **قوله** للاهتيا بالمبالغة

وذلك لان الدنيا



لأنه صعب الإنكار إذا انكاروا كونها بالباطل لا لأنها مطلقا وكون نفعه له محل الاهتمام لا يحتاج  
 الى البيان ويجوز ان يكون سبب الاهتمام مراعاة الفواصل ايضا **قوله** على طريقة المبالغة لا حجتنا معهم  
 في عبادة الاصنام والافهم يوسنون بالله تعالى ايضا ولا يظهر وجه الاختصاص على طريق المبالغة في نفعه  
 الله سواء ريد بها المذكورة او على العموم كما يدل عليه قوله وغيره مما لا ينكر عليه الا بان يقال بانهم  
 لا يحسمون نفعه الله بالكفران بل يكفرون نعم الله ايضا ولكن لحدهم في الاشغال لم جعلوا انهم لا يكفرون  
 الا بنعمة الله واساعلم **قوله** ثم انزى اي اخلق **قوله** اي لا يستوجبون الموات اشارة الى ان الكافرين  
 ينظرون انهم مقام القبر انما قبله استحقاقهم الثواب لا للم فيه للعهد **قوله** اي الم يعلمون ان في جهنم  
 منزى لكما من نيران اللامح الخبيث فليكنم او حال المذكورين في الحكم بالطريق البرهاني **قوله** بانزاعه اي  
 بانزاع اليها **قوله** بالفرقة والاعانة في جهادهم **قوله** قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت  
 موضع ثمانية عشر مائة الف مرة لم يمت بغير ملكوت الملك والموت ليلت الا سن ثمان مائة  
 الف سنة منزى قرب الجامع الكبير بسبب خطيبه المحبة  
 فبان ان الله تعالى استثنى من هذه السورة شيئا لا في التيسير ولا في الاتقان ويطلع من كلام المفسر ايضا  
 ان الاصح ملكية ما استثناه فكان الاولى ترك الاستثناء او تقديره بصيغة التثنية وقيل فتح وخير في التيسير  
 المخلوق في بضع سنين واساعلم  
 دنا من ان الاصل استعمل بالاضافة **قوله** لا يثقل ليعطين ارض العرب بالارادة من الارض  
 ويعلم منه انه لا يلزم في التفسير ذكر اليهود **قوله** وفي ادنى ارضهم من العرب وانا اعلم ان العرب  
 بالنسبة الى العرب لان الكلام معهم ولم يذكر الخشوي هذا الوجه واللام بدل من الاضافة هذه على  
 مذهب الكوفيين **قوله** فواخروهم اي انزهم يقال واخنت القوم اي اتهمهم **قوله** وقيل بالجرح تالة  
 بجاهه **قوله** وفي ادنى ارض الروم من الفرس فهو المراد من ادنى ارض حاليين وانا انفسه الادنى  
 الى عدوهم لان ادنى من الامور النفسية فاذا لم يرد بها ارض اخرى وليست الا عدوهم وهم فارس والفرسية  
 علبت قلعت لا يخدم من عدم اراة ارض العرب من الارض عدم اعتبار العرب بالنسبة اليهم فان كثر الخطاب  
 لهم يقتضي ذلك كما لا يخفى **قوله** وتحتوا اي انزلوا والفرج يقال تمت كفخرج اي خرج جلية العدو **قوله**  
 بعد بضع سنين الظاهر ان المراد بعد ابتداء بضع سنين حتى لا يجالعا لتعلم **قوله** اما حكم الجزم على  
 جواب الامر وبالرفع على الاستئناف وفي الثاني المناهضة المراهنة **قوله** على عشر قلا يصير جم تفرص  
 بفتح القاف وفي من التوق الشابة **قوله** وجعل الاجل ثلاث سنين اي قام ثلاث سنين وبعدها ابتداء  
 البضع فانه من اول السنة الثالثة وكان رضى الله عنه فتم التجليل من التوق لغاية شغفه بتوحيج المؤمنين  
 او كان البضع عنه ما بين الواحد الى السبعة على ما ذكره صاحب المجلد فاصطلى على الوسط **قوله** يقال  
 البضع ما بين الثلاث الى البضع وجهه على الثاني ظاهره ولما على الاول فكانه بتبديده عليه السلام  
 ان ما يوجد من هذه المدد من شأله معنى السنين فبما **قوله** فزاد في الخطر بفتحين وهو الفارسية  
 اي كرويد ان يندته **قوله** بعد قوله اي بعد قوله اي تقول اي طرق ثلاث **قوله** من نزوله  
**قوله** اي من نزوله الآية وتذكر ضميرها لتأويلها بالقول او بالقرآن والمراد نزوله المرق الثانية يوم بدر  
**قوله** من له كتاب مفعول فخر الله **قوله** من انقلب الثقل اي مقاوله المشتركين من ظهور اخوانهم  
 على الروم انهم ينظرون على المسلمين **قوله** لا يعلمون وعد ولا صحة وعده كان الاولي ان يقول لا يعلمون  
 فعلون وعد **قوله** ادخل في تحييلهم وهو المناسب بنزوله واشتعارا بان لا تزلح كما نفق عليه  
**قوله** وهو على وجهين يعني الكلام على وجهي جعلهم الثانية تكريرا او مقابلة فان فيه تكريرا الاستناد

كريم

در این کتاب که در بیان عقاید است

ارض العرب لا بد من

هذه السورة في تفسيرها

الاستحابة  
يتفرع

قوله

**قوله** المحققة على سبغة اسم الناعل صفة لفعلية **قوله** لمعنى على وزن اسم المفعول **قوله**  
 تقريره لتقدير الجدل وانت خير بانه لا يغير كونه تنزيها ليلهم لا يلاحظ اتحادها مع المبدل منه يتوقف  
 على اعتبار الوجه الثالث **قوله** بعض ظاهرها متعلق بالمعقود لانه في معنى المختص وقد سبق نظيره  
 قريب في قوله تعالى لنبؤتهم عزنا **قوله** معرفة حقائمه بمعرفه اجزائها الخارجية والله **قوله**  
 وصفاتها بانها حار وبار ويا بر ويا رب وغيرها **قوله** ونحما بها يعني اثارها المعنوية ايها المجرى لميتها  
**قوله** واصفائها وهي الاثار المعنوية الالهية والالهية **قوله** واما باطنها فيفعل المجلد الواقع في ذم السامع  
 ويروى ان اذا كان حاد كظواهرها بالباطن **قوله** واشعارا بانه لا فرق في ان المبدل منه ليس عدم  
 العلم اصل عدم العلم بوجهه وانه عليه تقيه واما تحقق الاشعار لواجبه يعلمون بحري اللام **قوله**  
 اوله يتكروا عطف على معزاي المبدل واما التكرار وما كشف لهم عن ذلك الحكم والامور التي وعد الله بها  
 فيه تكات على حب ما وعدوا لم يشاءوا في معصيات الله عزما **قوله** او المجدوا المتكبرين على ان يجرى  
 يتكروا بحري اللام فيكون التكرار على قوله يخرج في عراقيه فيسلي **قوله** اي ولم يتكروا في امر انفسهم  
 مفعول به غير صحيح صريح ليتكروا **قوله** ومما يتجلى على سبغة المبنى للمعقود اي يبر من محله **قوله**  
 ما يخفى في ذلك المتكبر **قوله** كانه يريد انما وجهه الارباط بين قوله تعالى ما خلق السموات الاية وما قبله  
 على التفسير الثاني **قوله** واذا تدر المعطوف عليه ما ذكرناه ما يانوجه الارباط مكشوف ظاهره ويكون  
 مستغنى للاشارة الى الدليل الانانية والانسانية **قوله** متعلق بقوله او علم ويجوز ان يكون جملة اوله  
 يتكروا مفعول مستعمل في الجملة من قوله ما خلق السموات وفي انفسهم طرق على سبيل التاكيد **قوله** يدل  
 عليه الكلام اي على العلم المحزون واما التكرار فخره شائع كثير في المنزلة لا يحتاج الى بيان الدليل  
 ويجوز اعادة الصيغة عليه على كل منهما والمراد بالكلام قوله اوله يتكروا وانا لعلم نتيجة الفكر وما قبله ايضا  
**قوله** عند انقطاع قيام الاجل الظاهر ان لفظ قيام زالا يدوم هو ان تلم انما صح ويكن ان يقال  
 انه من اعادة الصيغة الى الموصوت اي الاجل المسمى القيام والاجل يعني جميع المدد **قوله** لا يسيطر لهم في غيرها  
 اي في غير ذلك الواوي وثابت صهره بتاويل الارض او البتة **قوله** وفيه تنم اي في الكلام المشتمل  
 على الافعال في المصنف تالة عاجب الترابه يكن ان يكون المراد من العاقر عاقر الانبياء من الدور والوسر  
 والمصور يعني هذا الم يكن تسمية قوله الطيبين اين مذنب عليه قوله تعالى واما راء الارض قيت ليس  
 فيه مغل واما سور في العارة فتأمل **قوله** من حيث التقليل اذ مدار امرها لتقليل للمقدمة المطوية  
 المعنوية من مساو الكلام وهي انه ما كان بعد ان يعبروا ونفقروا وهذا حالهم اي مدار امر الدنيا التي  
 يفتخرون ويعبرون من بعض **قوله** عليه ان فسرته بالعقوبة السوا **قوله** او بدلا او عطفا بيان ان  
 فسرته بالخصلة السوا **قوله** بكل السوا متعلق بكل من الاحتمال في الثلاثة فان تولد ان لا يوا على  
 تنزيها لعلية لارتفاق باسا والزم الفصل بين اخلا الصلة باجني هو الخبر وهو غير محذور **قوله** والسواي  
 مصدر اساء اي منه مصدره المحذوف والمعنى اساءوا الاساء السواي ويجوز ان يكون هو فيها على  
 المصدرية بخير **قوله** صلة للمفعول مصدر او مفعول **قوله** كانت متعينة معنى القول لا يان يكون  
 قوله لا فعلية **قوله** وان كذا بوا على الرجوع المذكور من كونه عليه او بدلا او عطفا بيان ان يخل في هذا  
 القراءة ان يكون السواي صلة المفعول **قوله** وان كذا بوا اسم كان **قوله** ثم اليه يرجعون يعني لا الى غيره  
 وتقدم الطرف للتحسين **قوله** التي لا رغبوا الرغا صرحت ذات الحق **قوله** ونزى بفتح اللام الطيب وهذه  
 بعيد لا ليس لا يستعمل متعديا لا الطيب بخبره ان يكون انام المصدر مقام الناعل وحده وانا المضاف اليه  
 مقامه اي يهلس بالاس المحزون قلت لا يخفى عليك انه لا يخلف في تحريك **قوله** من اشركهم بالله ويجوز

اليسر







والخلف هو الاستقامة **قوله** او بدلت فتح العا على ان يكون خلاصا من الذين وعلى هذا يكون خفيما بمعنى  
المعقول من حيث كبرياء ما لم يجعله بمعنى سقيما لئلا يخاربه في قوله ذلك الزمان فانه بمعنى المستقيم  
عز جعله حاله تلك المعنى بناء على ان الاشارة فيه الى الذين عنه متعلق بكلام الاسمين على التام **قوله** وهو على  
المعنى اسباق تيسيره حال المأمور في اقبال قلبه الى الدين وشيئا عليه واهتمامه برعايته حقوقه وحدوده  
بحال من قوته شيئا فتوجه اليه وعقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وتوهم له وجهه غير ملتفت عنه عينا  
وكذا لا تارة سولانا العلامة وكنايه عز حال الاهتمام فان من اهتم بالشئ غلبه لاهتمامه عقد طرفه عليه وسدد  
طرفه اليه وتوهم له وجهه له متبلا عليه بكنيته قلت كيف يكون كناية ولا يمكن ارادة المعنى الحقيقي بل الاهتمام  
داخل المستعار له على ما اشار اليه الزحيري والمصنف **قوله** وضرب على الاعداى الزموا طرعا اسير عليكم ارجوز  
اضمار اسما الافعال ويجوز ان يكون نيبا بامرا عني **قوله** ولما دل عليه ما بعده وهو فطر ولا يخفى عليك  
احتياط الوجه الاول **قوله** فطر الناس على فان قلت قد جازي الخبر الصحيح ان الغلام الذي قبله الحضر  
طبع كما ترائفت لعل معناه انه قد راوكت ومضى بطر امه انه نوعا شرا بغيره كما نرا باهتلا لا شيئا طين  
الاشن والجن فلا مخالفة ادى هم المتفر في ادى لما خلق قوله **قوله** لا يفتد احدان بغيره بان يجعل طفلا في ادى  
مع حيث الطر غير قابل للحق وغير متكس من ادراكه **قوله** او القطر تذكير الاشياء باعتبار ما ذكره والخبر  
**قوله** لا يعلمون استقامته وعلل احسان ان يزل لا يعلمون منزلة اللازم اى لا علم لهم فلو علموا العلم استقامته  
**قوله** من الثابت فانه منقطع عن بنية الانسان **قوله** وهو حاله من الضمير في الناصب وجوز ان يحال عليه حاله من  
الناس في فطره الناس وجوز ايضا جعله خبرا كان مضمر اى كونهما عيسى بن مريم له قوله ولا يكونوا من المشركين  
**قوله** تعظيما له فان العادة ان مخاطبة القوم بمخاطبة ربيهم لمعظمه وحث القوم على التحلي باخضر **قوله**  
بدل من المشركين لفظه لم يفرج غير شريك ما تامل في قوله من المشركين او منون ان المبد له منه في الحقيقة هو  
المشركين وقوله من الذين بدلوا بدعا عاوة الجار **قوله** فيما بعده ومنه من اسماهم المتشركين وغيرهم **قوله**  
ديهم الذي اسروا به على تارة فارقا **قوله** شاع كل اى كل فترته **قوله** اضل دنيا من انما يصل صد  
التشريع **قوله** كل حزب بالدينهم مزجون صفة لشيء استبد به العباد اى كل حزب منهم **قوله** ويجوز ان  
يجعل مزجون بغيره اى يكون قوله من الذين الية كلاما منقطعا عما قبله وفيه بحث فان المؤمنين من جهة هم فانهم  
مزجون بدينهم الذي ارضى الله لهم **قوله** راجعين اليه مرة بعد اخرى او مستعبر اليه كما مر ايضا **قوله**  
اللام فيه للعبادة فيه ان الام العانة يعنى المهلة ولهذا سميت بالام المال والشركاء الكثر ان اشارات  
لاهملة بينهما **قوله** عا ان ينعوا ما من عطف على مشركون فانه ما مضى معنى اذا المقصود هو الاخبار عن  
احوالهم الماضية وانت جبريان هذا الاحوال قائم على قرانه بالقرينة فالتفات ح في تعليل ثم يجوز على التواتر  
بالجمانية ان تكون تستعوا سرا على الالفاظ ويكون في تعليل اخر من الخطاب الى العينة اعراضا عنهم  
**قوله** يحلم ولا على الوجه الثاني **قوله** او نطق على الثاني **قوله** فاجاوا التوط من رحمة فان قلت لا يخالف  
هذا لقوله دعواهم مسير اليه قلت ادعاء الانسان بناء على بحرك العادة لا ينافي التوط من رحمة فان قلت  
التعلي وقدرنا هذه مثل ذلك في كثير من الناس ونقل عن بعض من اهان بعبان يقول في طروانه اللهم  
اعفوني ولا تخنك تغفلوا المراد ينعولون فعل القاطنين كالاهتمام بجمع الدخا بام الغلا **قوله** او لم يرها  
عطف على مقدر لم يرها وان اسير بك الاموال عوا **قوله** ان في ذلك الاشارة الى ما ذكر من البط والنذر  
**قوله** فيستدلون فان قال الشاعر تكذبا لاديب وطيب عيش الجاهل قد ارشده الى حكمه كامل **قوله** على  
وجوب النفقة للحمار بمعنى يحل ذبحه لحم محرما اذا كان صغيرا فقيرا وكان اسرا بالعدو وكان ذكرا فقيرا  
رنا اوعى **قوله** وهو غير مشعر به اى بوجوب النفقة فيجوز ان يكون المراد حقه من الزكاة كما

لنقوم  
قوله

قوله

تكون

قوله

في قرينه قال سولانا العلامة اذا مضى حق الاخيرين بالنسب المسمى لهما من الزكاة وجب ان يغير في الاول  
بالنفقة الواجبة لئلا يلزم استعمال لفظ الامر للوجوب والتدب معاني استعمال واحد **قوله**  
ولمعة الحق ارجوزة رضى الله عنه بعد الية في وجوب النفقة على المحارم قلت قد انتهت انه يجوز  
ان يفسر حق الاول ايضا بالزكاة فلا يلزم ما التزمه على انه غير محذور وعند الخصم كون الامر  
في الاخيرين للوجوب غير مسلم اذ السورة مكتبة والزكاة انما فرضت بالمدينة ولمعة المدة كبقية  
الاصناف **قوله** ما دلت لهما من الزكاة مخالفة لما استلغته في تفسير قوله تعالى وانق  
حقه يوم حصاده فان السورة مكتبة على ما مر **قوله** والخطاب للبنى عليه الصلاة والسلام  
العلوم حاله من القدرة على الايتيا والبسط في الجلة ويجوز ان يكون يقال الخطاب له عليه  
الصلاة والسلام له اشارة للمؤمنين المؤمنين والعسرين تبعات يتبعوا في السر والعلانية والترتيب  
بالفعل ما علم ان الله تعالى هو القابض والباسط وان المؤمنين لا يتنبطون من رحمة الله بحاله  
اذا علم ذلك قالوا **قوله** اولى بسط له اى عموما وله ذلك رتب على ما قبله بالافان الامر  
بالايتا منسب عن البسط كما لا يخفى **قوله** خالصا للقييد به لتمامه الدلائل على وجوب  
الاطحار لا دلالة في الكلام على القصة وكذا الكلام في قوله لاجه اخرى **قوله** زيادة  
محصلة من البيان **قوله** او عطية يتوهم بها حريه بها من يد مكافاة والخلق الربا عليها لا يفسد  
فضل لا يجب على العطى ومن البيان ايضا والملة على التعليل مستلزم التكرير في قوله تعالى  
ليروا في امواله اناس فانهم **قوله** ليزيد وتركوا في اموالهم مستلزم على الوجه الاول ان الزيادة  
في امواله العطى للعطى اى لمعظم وبكبر ما يتوهم عنه العطى لا جكم **قوله** فلا تتركوا عند طرته  
او الخلو عن الثواب **قوله** لتزويدهم الا انما انما ثابته من باب الافعال اى لتزيدوا من زاد  
المغفدي او لتزيدوا اذ اربوا على ان بنا الافعال للصيرورة ثم الظاهر ورك **قوله** ذو  
الاصناف يعنى ان يكون بنا الافعال للصيرورة الفاعل اذا صله **قوله** او الذين صنعوا الافعال  
للتعبية **قوله** وتغييره عن سائر المعاملة نظرا وعبارة يعنى كان منه ضي ظلم المعاملة ان  
يقال فيه بواعده انه غير عبارة المربوا الى الاصناف ونظم الفعلية الى الاسمية الدالة على الدوام  
المشتملة على ضمير الفعل النفي للضمير **قوله** او التعميم كونهن مخاطبين **قوله** ان جعلت ما موصولة  
لا يخفى عليك انها اذا جعلت شرطية تلابس من رابطة ايضا **قوله** او نحو قوله نعم التا على يا اسم  
الفاعل وجوز ان يكون الفاعلة موصولة **قوله** موكدا بالانكار اى موكدا على المذكور بالتمديد عنه  
بالاستهزام الانكارى **قوله** على ما دل عليه اى على ذلك النفي فتر استنتج من ذلك ما ذكر  
من المدة تنبذ المرتبين على صورة الشكل الثاني مع استجماع شرائط انتاجه **قوله** والخبر  
مرشدا كما في فانه في تاويله ليس من شركائكم من يفعل من افعله شيئا **قوله** لتجيز المشركا متعلق  
بناكمه فان قلت لو تركت الاولى لكان التجيز لا يحصل الدلالة على نفي القدرة عز مجموعها  
فلازم نفيه عز كل واحد بالطريق البرهاني قلت التقيد الى التخصيص على تعبير كل واحد من  
شركائكم فان كل فرقة اتخذت شرعا بغيره وايضا استجماع شرائط الانتاج يكون بالسلب  
الحلى **قوله** والموتان بغير الميم موت تنوع في الماشية **قوله** وكرة الحرق والغرق بفتح الراء  
كلها **قوله** اسم من الاحراق والاعتراب **قوله** واختاف العاصد الاختاف هو الخفية والقامة  
منه النيامة هو التيساهة وهو الزول في البحر على اللوا او الجاهل لانه اذا لم ينزل المطر فيكون  
اللول في الاصناف لانه ينقذ من مطر النيسان على ما ذكره **قوله** بسوم معا صيهم على ان يا

قوله

غيره



موصوله **قوله** او يلبسهم على انها مصدرية **قوله** اما لعني النساد بمعنى الضلالة والظلم **قوله** وقيل طهر القباد وجه ضعفه ان التحميم لا دليل عليه والظاهر ان سراد القابل المشمل **قوله** للعللة على الوجه الاول في تفسير الفساد **قوله** او للعاقبة على الثاني **قوله** مصداق ذلك الاشارة الى قوله تعالى ظهر الفساد والابية **قوله** كما وانشرا اشرك هؤلاء غير المشرك بشوم اشراكهم قال الله تعالى لا تقصين الذين ظلموا انهم كانوا يفترون ويجوز ان يتعلق بمراد فقيه دلالة على استغفار الرد بالطريق البرهاني **قوله** اي ينزفون فزيت في الجنة قال مولانا العلامة اي ينزفون تنزف الا شحار على ما ورد في قوله تعالى يوم تكون الناس كالنراش المشوي لا تنفون الغريقين فان المبالغة في التنفوق المستفاد من تصديق انما يناسب الاول قلت بعد تسليم الدلالة على المبالغة اي تنفوق الباغ من التنفوق الذي لا اجتماع بعده مع انه يقتضي تنفوق الشحار ايضا فيعنيهم في درجات دار النعم وبعضهم في درجات الجحيم ثم ان الاستيفان بعده يدل على ان المراد تنفوق الغريقين كما اشار اليه المصنف **قوله** فعله كفه وفي تزجيد صيرهم ردا على لفظ من اشارة الى قلته قد رهم عنه الله تعالى مع ما علم من كثرتهم **قوله** والافتقار جواب سواله وموانه لو كان علمية لصيد عوز لفرجها الكافرين ايضا **قوله** والافتقار عطف على الاشهاد **قوله** فان فيه اثبات العجز لكونه كناية عنه والبعض يقتضي الى الانتقام منهم والمحبة للمؤمنين فان تعليق نفي المحبة بالتكفير يدل على استغنايه عن استغنايه ونفي النفي وجوده **قوله** وتاكيد اخذ صرا الصلاح منه اي وتاكيد اخذ صرا الصلاح لما خص به **قوله** المهوم صفة تاكيد من تركه صيرهم حيث كان مقتضى الظاهر ان يقال لصيرهم قتل الى التبريح **قوله** لتقليل لاداي لجزا المؤمن فان شبه اسراي المشوقين عليه الماخذ وتأويله بالعطارد على الزخشي **قوله** فانها رياح الرحمة لتقليل لوجه رياح الرحمة بها **قوله** على ارادة الخفص ولذالك قرأوا مبشرات كالجاعة **قوله** يعني النافع التابعة لها اي الرياح من نزول المطر وازالة غفوة الهوا وتزوية الحبوب وغيرها عن اي عبيدة الشمال عند العرب للدروح والحروب للامطار والابداء ولشق والعق والامبا لا لقاح الاشجار **قوله** دل عليه مبشرات اي لبشركم **قوله** او عليها باعتبار المعنى فانه في معنى لبشركم فالحال قد يفتن معنى التقليل كما في قوله اهر زيدا مسيا فانك تريد لسانه **قوله** او على ترسل فالنقد ير ومن اياته ان ترسل الرياح مبشرات وان يرسلها لتدقيقكم للمخ ولعله انما لم يجعله من عطف الجملة بان يكون التقدير ولنديقكم من رحمة الخ فغلناه او ارسلناها لانه قد جعل المعطوف محكوما عليه بكونه من اياته لانه لا ينسب للمقام **قوله** دل عليه ولنجزي ظاهرا ان ناعل ذلك بقوله لنجزي لان جريان العلك والانتقام من فعله لا يتعلقان بارسال الرياح مبشرات بالمطر على ارساها سلقا ويجوز ان يكون الناعل هو من يرسل او لا يجب تحميم التبشير بالمطر ولا نعجم التبشير بالمطر لكل الناس **قوله** ولقد ارسنا الآية قال ابو حيان اعراضا عن تسلية الرسول عليه الصلاة والسلام وتاسياله ووعدا بالدمر ووعيدا لاهل الكفر **قوله** فاستعينا العا فمجة اي فامر به وكذب بعض **قوله** حقا على الله اي كالحق عليه بحسب وعد له به **قوله** وعنه عليه الصلاة والسلام رواه الترمذي

الفساد

يعني

تفسير

على الجملة

وحسنه والظاهر ان المقصود من ايراد الحديث تاسد كون اسم كان نصر المؤمنين اذ لو كان اسمه جنرا لانتقام امر قتل عليه السلام ههنا اموسا في تلاوته ذاك بعدة تغيب المؤمنين في التحلق باخلاق الله تعالى نصر المؤمنين والرب عنهم ودلالة على ان حقيقة نصرهم على انه لا يختص بالدين بل يعم الاخوة ايضا في الاخوة من تساويات الآية **قوله** وقد توقف اشارة الى ضعفه بجملة قد المعينة للتقليل وبنا المعول للجهول **قوله** في سبها تفسير لقوله في السما طيقا وغير مطبق يجوز تشديده الياء وتحقيقها يقال طبق الحجاب الجواي اي غشاه والحقه اي غطاه وقول ابن عامر يعني في رواية بن زكوان واختلف عزه شام فزوي عنه فتح السنين وامكانه على انه يخفف اي خفف كمشافا بالفتح كسده وسدر على ما مر في بني اسرائيل **قوله** اوجع كشفقة في القاموس الكشف بالكسر القطعة من الشيء جمعها كسفت وكشف **قوله** او مصدر وصف به اما على المبالغة كرجل عدل او ليعيد جملة بمعنى المعول كالحسن يعني المطهر كما ذكره في بني اسرائيل وفيه تايل **قوله** فاذا اصاب به البكال للتعدي **قوله** وان كانوا ان هذه هي الخفة من التقليل بدلالة الفارقة في المبسطين **قوله** والدلالة على تطاوله عندهم حيث صفت العناية الى بيان قليية الابلان وتقدمه على نزول المطر بتكرير ما يدل على التقليل ومثله يكون في التبريد لدلالة على ما ذكره وعكس من علمه فقال انا والتاكيد الاعلام بسعة قلبه ثوب الثمن من الابلان الى الاستشاد وذلك ان قوله من قبل ان ينزل عليهم يحتمل الفسخ في الزمان كما قوله من قبله يعني ان ذلك من قبل المطر قال ابو حيان وكلا الوجهين غير ظاهرا قلت يظهر وجهه اذا نظر الى عرف الاستعداد **قوله** وقيل الصبر المطر قاله تطرب يعني لا لتزويل المطر كما في الوجه الاول ورده ابو حيان بان هذا تركيب لا يسوغ في كلام فيصح فضلا عن القرآن والسحاب قاله المراد ورده ابو حيان بان يحتاج الى تقدير عطف حتى يمكن تعلوق حرفي جربيلين قلت يجوز ان يدال الثاني من الاول بدل الكل اذا المراد بالاول هو الثاني لانها الاسم عند مرده السحاب او المراد قاله على بن عيسى ورد هذا ايضا بثل الاول والجواب الجواب وتال الكرماني من قبل الاستشاد ولعله اولى **قوله** ولذالك اي ويكون المراد بالامر ما ذكر قوله فانه اي فان احبهم **قوله** مثل ما كان في مواد ابدانهم **قوله** ومن المختل عطف على قوله انه احداث الخ فالمراد باحيا الارض احداث القوى البانية في المتكور من المواد الثابتة من النبات في الاعوام السالفة لكن من يتكروا حيا الموتى يتكر هذا ايضا فلا يحصل به التنبيه عليه **قوله** من الكتابات الراهنة الدهر ما وضع عندك لينوب مناب ما اخذ منك والمراد الكائنات المتجددة **قوله** وهذه الايات وفي بعض النسخ وفي هذه الآية بالا فزاد وجه له **قوله** باعية على الكفار اي مشهورة بمتخنة اياهم **قوله** فان اياهم مدعوهم كان الاول ان تفسره ما يعم الغنيين كما فعل في اخر الملل وقد بين وجه اولويه مما كلفه هناك فزاد ان شئت **قوله** اي ابتداءكم صغفا اشارة الى بان من لا ابتداء وفي قوله ضعف استعارة مكينيه حيث شبه عمادة الانسان **قوله** او خلقهم من اصل ضعيف على ان ياول المصدر باسم الفاعل او على نفي بلامان وذلك اذا بلغت الخ على الوجه الاول **قوله** او تعلق تايانكم الموضع على الوجه الثاني **قوله** وشبه نوع اخر من التغيير فان فيها تغيير لوز شعورهم

قوله



من السواد او غيره الى البياض **قوله** اذا اخذتمكم السن على الوجه **قوله** ونحو عام وظالعه  
 حفر في رواية الحديث وروى عنه انه قال ما خالفت في شيء من التفرات الا في هذا الحرف  
 وقد صح عنه التفرع ايضا واما ما علمتم كذا في النشوء في تيسير الامام السنوي وعزاهم بالصحة  
 في رواية وعنه في رواية من الاوليين ونحو الثالثة **قوله** لان المتأخر عن المتقدم هذا ظاهر  
 في ضعفه واما في ضعف الثاني وقوة الثانية فباعتبار ان المتقدم اراد به الاستدلال والماخر  
 في تحمل المراتب الابتداء والانتها والوسط وكله شر لمزاح في الاستدلال والاشارة في كلام  
 المصنف **قوله** سميت بها لانه تقوم بعين معنى الحاله باسم الحول والمراد بقيامه اعاده الحلايق  
**قوله** اولها تنع بفتح بعني ان الساعة يراها المصنف اخذ من معنى الوقت الحاضر بقوله  
 السجل انعله اضله في ساعة سميت القيامة بها لانه قيام **قوله** في الدنيا وفيه ان قوله  
 الى يوم البعث باي عن الحول عليه لظهور ان ليظهر في الدنيا لا يمتد الى يوم البعث والاولي  
 ان يقال في الدنيا وفي البرزخ بالاول والجامعة **قوله** اوفي الثبوت الاظهر في البرزخ فانه  
 ليس بغير كل واحد وهو الموافق للتزويل **قوله** وانقطاع عذابهم بين فناء الدنيا والبعث  
 ينقطع عذابهم **قوله** وفي الحديث ما بين الحديث رواه الشيخان بلطف ما بين النسخين اربعون  
 فكل يكن قوله انها تقوم بها تقوم في اخر ساعة من ساعات الدنيا لا في انقضاء الحديث  
 ساعات الدنيا تنقض بنائها **قوله** استقلوا مدة لبثهم اي في الدنيا او في القبر **قوله**  
 اضافة الى مدة عذابهم في الاخرة قاله مولانا العلامة الظاهر من التسليم ما ذكره على زعمهم  
 لفسادهم لا لانهم استقلوا مدة لبثهم اضافة الى مدة عذابهم لان ذلك لقوله منهم قبل  
 الدخول في زمان عذاب الاخرة والذين على مدتها فلا وجه للاضافة اليها قلت يجوز ان  
 يكون مراد المصنف من عذابهم في القبر فانه ليس عذاب الدنيا او ما سوسه من الشدة في  
 المحشر ورواه من الاصل يوم القيامة فانه يوم طويل ثم انه يظهر من خاتمة كلامه انه  
 لا يتعلق بغير كون المراد استقلا لعمومه لبثهم اضافة بالقسم فلا وجه لتزويله وتفرعه  
 عليه **قوله** عن الصدوق والتحقيق ظاهر على احتمال كون قوله ذلك للسياحة واما اذا كانت  
 الاستقلال فالظاهر انه من المبالغة في التشبيه فلا كذب فكان الاول للمصنفان يذكر  
 ما في اكتشاف من الوجه الاخر لتفسير الآية التي ينظر الى احتمال كون ذلك لاستقلالهم  
 ويجوز حمل كلامه على التوزيع بان يكون التحقيق في مقابلة الحيل فان قوله ما لبثوا غير  
 ساعة كلام مجلي لا تحققي مثل قوله المجرى بوقته سياله فتأمل **قوله** في علمه وقضائه اي  
 في معالومه ومقتضيه ويجوز ان يراه على ظاهره فان الظرفية مجازية والمراد بالعناء الارادة  
 الازلية ولفظ الكتاب يطلق على هذه المعاني **قوله** ومن وراهم برزخ لم يزل الاية بنائها  
 اكتساب قوله الى يوم البعث فانه بعناه **قوله** فانه حق ويجوز ان يحمل على نزول المقدر  
 منزلة اللازم **قوله** والفاصل بين الشرط ويجوز ان تكون عاطفة على ما قبله فافادته  
 في الذكر **قوله** اي فتدبرين يعني فاختركم قد بين الح حتى ظهر نسب الجازع المراد **قوله**  
 من النبوة بيان لما ينبغي وفي كلامه الشارة الى انه اراد بالاعتبار الذي ينبغي يستحقون النبوة  
 والطاعة بعلامة السببية اي اسبقوا في نارضيته تفسيره باللائم قال في الكشاف وذلك  
 اذا كنت جافيا عليه وفي التامر العقبى بالضم الرضا واستعجبه اعطاء العقبى كاعبه وبذلك  
 اليه العقبى ضد انتهى فعلى هذا يكون معنى لا يستعجلون لا يعطون الرضا **قوله** في هذا القرآن

في قوله عننا م

قوله

كاعبه

مجلد

يحمل النبوة او ما يشبهها وغيرها **قوله** من كل مثل كلمة من التبعيض **قوله** مرابا  
 القرآن ١٢٠ ثبت لكل حمل على ما افترجوه من الاماكن لا يظنون تفسيره باللائم فان الجمل المركب  
 تقدير لقوله بطبع **قوله** بنجرته وانها رديكة الاظهر تحميمه لغلبة الروم على فارس ايضا  
**قوله** ولا يحكمك على الحق من باب لا اريك ههنا **قوله** لا يستدعي منهم ذلك اي ما  
 ذكر من الكذب والاذي **قوله** وعن يعقوب بن ربيعة روى عنه **قوله** وفري لا يستدعي  
 في رواية شاذة عن يعقوب **قوله** عن النبي عليه الصلاة والسلام من تزلزل الحديث فوضوح  
 ثم ما يتعلق بوقوع الروم والحديث الى القصور **قوله** والعلاء واللام على انقل الاسباب على  
 العموم وعلى انه واصحابه والتابعين لهم الى يوم الوقت المعلوم ليلة الخميس الرابعة والعشرين  
 من رجب المرجب اعلم اسم علم فان كان اعجابا منع صرفه للعبادة  
 والعلم بان كان عربيا فله علمه والالف والنون المراد بان **قوله** وهو مصنف اي الاستدلال  
 به على ان الآية ليست بمكية **قوله** لانه ياتي بمعنى على تقدير تسليم وجوبها بالمدينة لا ياتي في ذلك  
 شرعها بمكة فان الشرعية قد تكون بالنسبة والاستحباب فلا يتم التعريف  
 على الخبر يعني عن ذلك اول الخبر المحذوف وهو اي وهو **قوله** بيان احصائهم فهو مصنف  
 كاشفه ونظم هذا الوجه اذا اراد بالمحسنين الذين يعاون جميع ما يحسن من الاعمال فالتكليف  
 والبيان باعتبار اشباع هذه الاوصاف عندها من الحسنات على ما مر تنقيله في البرزخ فتقرر  
 المصنف اولى من تقرير اكتشاف حيث يدل بظاهره اختصار هذا الاحتمال بارادة الذين يعاون  
 الحسنات الممهودة من اقامة الصلاة وقراءة القرآن من المحسنين **قوله** او تحصيل هذه الاشياء  
 فهو مصنف مادحه على ما ذكره المصنف بظاهر قوله الزخري على ثم حصر منهم القائلين يعني  
 بقوله بالاخر فخر ذلك بالتكثير والاعادة **قوله** ومن الناس ما عطف على مقتضى رأي غير الناس  
 من محلي بهذه الحالة فنرى الى حلية اصل اليك **قوله** او على تكرره عطف فقه على فقه  
 واما حاله من فاعل الاشارة اي اسير الى ايات الكتاب الحكيم فانه كونه هدى لما ذكره الحال  
 ان من الناس **قوله** ما يلهي عن فائيل اليان ما ذكره المصنف ان لهوا الحديث كل ما استغل عن  
 عبادة الله وذكره من السمر والامساك والخرافات والغنا **قوله** وتبعيضه ظاهر ان كلمة من  
 المتدبر في الاضافة بمعنى من يجوز ان يكون بتبعيضه ربه فكلهم الكشاف ايضا ومختلف  
 للعرف المشهور في علم الحزن انها في مثل تلك الاضافة لا يكون الا سانه لكن الظاهر  
 عندى انه غير عز الاضافة بمعنى اللام بالاضافة بمعنى من التبعية فيكون اكلها والجملة الملاية  
 الاختصاصية التي لا بد منها بين المضافتين في تلك الاضافة فانها معنى جنسي تحقق باسباب  
 شتى وعول في انهم ذلك على سيرة اختصار فيم الاضافة بمعنى من في الاضافة الدلالية بعد ما به  
 بقصر الاضافة بمعنى من ياتي بالتبعيض في مفتاح كلامه فتأمل وانه الهادي الى سوال الطريق **قوله**  
 وقيل نزلت بالنسبة لا لاشراج على حقيقة **قوله** وعلى الاول كان مستعارا للاختيارهم آياه  
 على القرآن وصرف عقلمهم اليه بجليته **قوله** بمعنى ليشبه على صلا له باللام في التبعيض **قوله**  
 على ما شترية او بالتجارة يجوز اعتبار كل من هذين الوجهين في كل من وجهي تفسير من شترى  
 لهو الحديث **قوله** واذا قيل عليه السلام قال ابو حيان بدا في الحول على اللفظ فانزدي في قوله  
 شترى وكيفه وتجدها ثم جمع على المعنى في اوله لم يزل على اللفظ فانزدي اذا سئل عليه آياه  
 وما في من شترى موصوله ونظيره في من الشريعة قوله ومن يوم ما به فما بعده انزدم قاله خالرين

ان

قوله بعد الخبر

غني

الذين يعاون جميع ما يحسن من الاعمال فالتكليف والبيان باعتبار اشباع هذه الاوصاف عندها من الحسنات على ما مر تنقيله في البرزخ فتقرر المصنف اولى من تقرير اكتشاف حيث يدل بظاهره اختصار هذا الاحتمال بارادة الذين يعاون الحسنات الممهودة من اقامة الصلاة وقراءة القرآن من المحسنين

للعاقبة

سورة شكان ملك وهو الاصح لا الامور



فجمع ثم قال قد احسن الله رزقا فادركوا ما جازى العززان ما جازى على اللقطة ثم على المعنى  
ثم على اللفظ غير هاتين اللفظين **قوله** وفرا نافع في اذنيه يعني يكون الذالك **قوله** فقامر  
للبالغة حيث جعل التميز التعميم اصلا وبين الجناس **قوله** رواسي في راسه في الرعد ايضا  
**قوله** فان تشابه اجزاها تعديلا ليلانها فيه بحيث فانه لا عليه ولا شرطية بين المكتات عند اهل  
الحق على ما تنور في علم الكلام وايضا لا دلاله على انها ذكره على امتقانت لهابل الا ان حوزا  
لا غير فالظاهر ان يقول بلام امكن تبدل احياها كتم لا يثبت المطلوب به فان الرواسي  
ايضا من جنس الارض ومنوعها فاسكان التبدل على حاله ولذا اقتصر على ما قاله نعم هذا  
سلك مستبدل به على وجود الصانع على ما هو المعروف من مسالك المتكلمين والحق حاله علم ذلك  
على الحكم الخبير **قوله** هذا وما لا مولا في العلامة فيه نظرا لم يتم دليل على تشابه اجزاها بل الظاهر  
خلافة قلت تشابه اجزاها مستبدل عليه في الكلام والحكمة مفروغ عنه هنا لا يشترها احدا من  
السككين والحق ما اذا مضى على ان ما ذاك استقام ويجوز ان يكون اسم جنس بمعنى شي  
او موصولة بمعنى الذي مفعولا تابيا لاروني والفايد محذوف **قوله** او ما من سمع بالاتباع ويجوز ان  
يكون ما ذاك ممتدلا وخبر مفعول على حرف العاية **قوله** استعمال النفس تعريف باللام **قوله**  
على الامتداد متعلق بالملك **قوله** اصمت حكم بضم الحاء يكون الكافي حكمه **قوله** وقيل فاعله  
اي قائل من يستعمله **قوله** وانه اسروني التحقاف ان مولا اسره يذبح شاة **قوله** فقال  
ها الجيب شي في قريب من سلوكك اسلوب الحكم فان الظاهر ان مراد الامر الايتان بالذها  
او اتقيا بلطاع ومن اجتهت فستبته بايتان في المرتبة على انه ينبغي لما قل ان يطلب ويجتهد في  
اصلاح هذين العنصرين فملاهما يصل الجسد ويقتصر على النعم الايدي والسمع السريدي  
والله الحسنة والسمع الجائر ليس لهما بقا فلا يدين ان يهتم في شانهما كما ان اشكر يعني ان المصدر  
وحدث على فعل الامر للدلالة على ان اشكر مطلوب ويجوز ان يجعل به لاسن الحكمة فلا احتياج  
الى تنبيه اللام التعليلية **قوله** فان اتبنا الحكمة في معنى القول لانه تعلم او وحى **قوله** ومن  
كفر اي في اختيار صفة المعنى هنا فبعبه على ان الكفران كبر متحقق من هذا النوع بخلاف الشكر  
وقليل من عبادة الشكور **قوله** لا يحتاج الى الشكر كانه خير لي ان قوله عنى تعبد لقوله  
فانما يتكلم لنفسه وقوله حميد بحجاب المقدور للشرط الثاني بقية مقابلة وموافاة لا يكتفى على نفسه  
ويجوز جعل كل منهما متعلقا بكل منهما **قوله** ذات وهن ولا يبعد ان يكون المصدر على المبالغة  
**قوله** والمجلة يعني على الاحتمال الثاني والافعلى الاول والمجلة الا ان توسع **قوله** في موضع  
الحال يعني من امه ويجوز كونها حال من العنيد المنسوب في جلته **قوله** فانه كان يطغه ثم  
علقه وقد مر في قوله تعالى انه الذي خلق من ضعف جوار شبيب الضعف بالطفة وايضا على  
وهن فانه يدل على تزايد الضعف كما اشار اليه المصنف وحاله النطفة ليست كذلك **قوله**  
وفرى بالخبريكه يعني في الموضعين يتا له ومن ههنا ويجوز ان يكون كالسفن والسعر  
والنبت في فراه الحسنة السري فمهم يجزكون الساكن في حروف الخلق في مثل هذا الموضع وهذا  
وجه مظهر فيكون اولى ونظا من انقضاء عامر والقرينة على تنبيه هذه المضاف قوله  
تعالى والارادات يرصغز اولادهم جولين كالميل وفيه دليل على انه اقصى مدة الرضاع حركان  
وايه ذهب ابو يوسف ومحمد بن ابي نعيم في فذرها ابو حنيفة رضى الله عنه ثلاثين شهرا استدلالا  
بقوله تعالى وحده وفعاله بلا مؤن شهرا والنفه قبل في الكتب التقيبه **قوله** تفسير لمصانفيه

قوله

نحو

قوله

دلالة على ان النوصية بالوالدين كانت مقرونة بالنوصية بشكر الله تعالى في المدا رك  
عن ابن عسره رضى الله عنه من صلى الملوآت الحسن فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في اداء  
الصلوات الحسن فقد شكرها **قوله** اعلم من موكة يعني على الاحتمالات الثلاث ويجوز  
ان يكون استينافا لتكن الظاهران الاعتراض هنا بعبه ويرى انه قال عليه السلام لم يرواه  
ابو داود والترمذي **قوله** امك بقوله قال **قوله** باستحقاقه الاشراك يعني ان العياض  
مقدرة قبل الصفة المحرور **قوله** بللله لعل تقبل تعليل لقوله ان تشكر **قوله** وقيل  
اراد منع العلم به وكان له لم يرض هذا الوجه لما اسلفه في سورة التقصير ان علم الخلق  
بوجود الشيء ليس بلام لوجوده في نفس الامر له هو العلم العقلي وقد مر البحث هناك  
صحا با معروفان يرتفع الشرح وهوان يطعها ويكسوها ولا تجفوها ويعودها اذ امرها بلوارها  
بوامرهما اذ امانا واثارا الى ان يعرفنا نص على انه صفة مصدر محذوف **قوله** بالبوحيه  
متعلق بالفعل على التنازع والامتان يعني من قوله ووصنا الانسان الى قوله يعلمون  
**قوله** لما فيها اي في وصية لقمان **قوله** للمبالغة في ذلك اي في التاكيد **قوله** بكت  
استنفا في **قوله** ولذ لك اي ولكون تزولها فيه فشر بعينهم قوله تعالى من ايات الى  
بابي بمرضى الله عنه **قوله** وتانيها لا صفة المشتك ويجوز ان يكون تكونه في تاويل الزنه  
**قوله** كما شرت بكسر الراء يقال شوق برقيقه اي غربه والسند في حلقه بحيث لا يتزل ولا  
يخرج لمجده **قوله** تحجب العموات لادالة في النظم على تعيين المحب بل المتأد من  
ظاير كلمة في خلافه وتفسره به لا تقتضا المقام اياه وفيه ما فيه **قوله** في وكنه بنج الواو  
وكون وضما مع ضم الكاف **قوله** يحضرها فيجاسب عليها مجزومان **قوله** للناس السلام  
لتعليل **قوله** وبوالصيد في القاموس الصيد بالكسر ويحركه داي صيب الابل فتسيل  
اترفها فتشوا براسها **قوله** والكل واحد في المعنى **قوله** مصدر وقع موقع الحال بتاويله  
بالوصف **قوله** والحنان لما شئ فان الاختيار هو شبه المتكبر وعنه عليه السلام سرعة  
المشي رواه بن عدي وابولفم وغيرهما بسند ضعيف **قوله** وقوله عايشه رضى الله عنها جواب  
سواء ديبب المتأومت في القاموس المتأومت افناك المراه وفي النهاية يقال تأوت  
الرجل اذا ظهر من نفسه الخافت والضعف من العبادة والرهدة والصوم سمها قد  
بعض الوزن اي صوته **قوله** ولذ لك اي تكونه مثلا في الهم **قوله** بكنى عنه يعني يرغب  
عن التبرج به كما يكتفى عن الاشياء المستندرة **قوله** وفي مثل الصوت المرتفع بصوته الطيبي  
قوله ان اتدرا الاموات تعليل الامر بغير الصوت على الاستيفان كانه قيل لم اغضر الصوت  
فاجيب لانك ان رفعت صوتك كنت بمنزلة الحمار في احسن احواله ثم ترك المشه واداق الشبه  
ووجهه واخرج الشبه به مخرج الاستعارة المصروفة **قوله** ان المراد بتفصيل الجرس يعني ان  
التعريف الاضافي فيه تعريف الماهية والحققة من حيث هي وهي تتميزها من سائر الحقايق  
واما جمع الجرس فقد قيل انه للتعميم والمبالغة في التفسير فان الصوت اذا نواقت عليه الجرس  
كان اشد في التكرير وقد يمنع كونه جمعا على ان الزخري وغيره من المحققين لم يذهبوا الى انه  
جمع وقالوا هو بمنزلة اما الاجناس قلت ويجوز ان يقال لجمع المعروف باللام قد يزل عنه معنى  
الجمعية ويراد به الجنس وفي اختياره على الحمار مراعاة الغوامض **قوله** وهو جار في كل بين وزنه  
لان الحروف المتعدية محذوب اليه من سائرها الى تعاليتها فقير صاد اذ في التواضع **قوله** وجواب

نحو

قوله

نحو

نحو



لوحظت والاولى ما في الكشاف من جعل هذا الشرط للحال والتدبر انهم ولو كانت  
الشيطان يدعوه في حال ادعاء الشيطان اياهم الى العذاب فلا حاجة الى تدبر الجواب وعلى  
ما اختاره المصنف الوارد للعطف ولا يلزم عطف الانشاء على الاخبار فان الاستفهام للاستفهام لا يفتقر الى  
لا ينبغي ان يكون حالهم كذلك هذا ولقد اعرب مولانا العلامة حيث قال جواب لوحظت لانه لا  
يتبع عليه اي لا يدعوهم والوارد للحال والمفرد للاستفهام والتعجب والصغير لا يجر ولهم اي يدعوهم  
في حال ادعاء الشيطان اياهم انتهى لمخالفة بين منفتح كلامه وتحتية **قوله** بان فخرهم يريد  
ان الوجه بمعنى الذات والوارد من اسلامه اسلام اموره **قوله** الى الرون اي الحريف وهو العايل  
الذي يشاركان في الحرفة والعل قاله في القاموس مولانا **قوله** ويؤيده اي ويؤيد كون الاسلام  
بمعنى التفرغ **قوله** القراءة بالتشديد فان الاصل توافق القراءات **قوله** وحيث عدى باللام  
في مثل قوله على من اسلم وجهه لله وامرنا لنسلم لرب العالمين **قوله** فلتضمير بمعنى الاعلام قال  
مولانا العلامة معنى الاختصاص وكان قد كتبت اوله لفظ الا خلاصا من موافقا للمصنف ثم من عليه  
العلم وكتبت الاختصاص ببدله قلت اصابته بدعته واخطأت رويته فان الاختصاص صرنا بتدري  
بالا **قوله** وهو غير اي تشبيه تشبيل لذكر طر في التشبيه **قوله** لمن اراد ان يترقى في الكفا  
يتدلى وما قاله المصنف بالتمام **قوله** اذ لا لكل صاير اليه اشار الى ان الالف واللام  
للاستعراق وتقديم الطرف للاهتمام ومراعاة القواميل فالاستعراق مغيب عن اعتبار  
الاختصاص لان معبوداتهم من جملة الامور **قوله** وليس المستفيض فالمستعمل احسن في المعنى  
وذكر ثلاثيات في المستقبل **قوله** فضلا ليس في محله اذ ليس قبله شيء الا ان يول معنى النفي **قوله**  
ولوثت كون الاشجار اقلاما اختيارا لمذهب الزجاج والمبرد والكنوزيين فانهم جعلوا ان وثلثها  
رفعا بالغا عليه ليعمل مقدر بعد لولان فيه ابقا لوعلى الاختصاص بالعقل وجعل سبويه رفعا  
بالابتداء وقال لا يحتاج الى خبر لا شتمال صليها على المسند والمسنود وجعل بعضهم مبتدأ وخبر  
الخبر قيل يتقدم ما اي ولو ثابت كون الاشجار اقلاما وقال ابن عصفور يتقدم خبرا او تمام  
التفصيل في معنى اللبيب **قوله** وتوحيد شجر يعني بنا الوحدة دون ان يقول شجرة كون المراد  
تفصيل الاحاد فكانه قيل ولو ثبت ان ما في الارض من شجر شجرة فان قيل كيف اخبر عن الشجرة  
بالاقلام وهو جمع قلت باعتبار اعصابها المتكثرة فان كلامها يعتبر قليا **قوله** والبحر المحيط اثار  
الى ان الالف واللام للمعنى في بيان المعنى بذكره لانه على اختيار كون البحر مفعلا  
بالابتداء **قوله** فاعني عن ذكر المدايمه جواب عما يقال كان مقتضى ظاهر الكلام والبحر  
مداد وقوله عيده فاعني **قوله** لانه من مدايمه اي زاده في مداده **قوله**  
على انه مستأنف قالوا واستئنافه كانه قيل في المدايمه ووقع هنا وهو عظيم من مولانا العلامة  
فانه قال او لا يتبع على انه مستأنف والوارد للحال الى اخر كلامه **قوله** او الوارد للحال فان  
قلت ابن القيم العائد الى ذي الحال الذي هو ضمير الموصولة المنقولة في الطرف الواقع صلة له  
او الموصولة بنسبه قلت يكفي بالوارد رابطا في الكشاف هو قوله وقد اعتدك والطعن في  
وكلماتها **قوله** وجبت والحشر مصطفى وما ائبه ذلك من الاحوال التي حكمها حكم الظروف  
وتعقبت ابراهيم بان الظروف اذا وقع حالها في العاقل فيه ضمير ينقل الى الظروف والجملة  
الاسمية اذا وقعت حالا بالوجه فليس فيها ضمير مستقل تلت ليس مراده الظروف التي وقعت  
حالا بل اراد الظروف المنصوبة على الظرفية ثم قال الزمخشري ويجوز ان يكون المعنى وجرها والصغير

للارض

بمعنى

للارض الطيبي البحر على هذا ايم جميع البحر بقرينة الاضافة وبين ان السبعة خارجة عن بحر  
الارض والاولى بحمل الحصة المعهودة للعوامة عند المخاطب فلا يخفى والجملة اشارة بقوله جعل البحر  
الاعظم بمنزلة الدواه وروى صاحب الكشف بانه لا فرق بين الاول في الجنسية اظهر لاشراطهم  
البحر في الاضافة ذلك ظاهر ان الارض اريد بها ما يشتمل كل قطر قطريع ما اضيف اليها  
ايضا ولا محالة للبعد لاكتساب المضاف العموم من المضاف اليه ولا ذلك المعنى باللام سيما والوسط  
معد قوله سبعة بحر فليتأمل **قوله** او على افعال يغفل بغيره عيده فيلزم اعتبار دخول لوعلى  
المضارع ولا عرف **قوله** وفري تده بالفتوحانية من مد **قوله** ويده من امد **قوله** بالانبات  
فيل يعني فيها وفيه نظير **قوله** وشارج القلة قد يقال للمع المضاف من ميع العموم فهو متفرق  
بجميع الافراد **قوله** او اسروا وقد تشرع في ان كانت الالية مكية **قوله** وقد نزل التوراة  
ونما علم كل شيء فيها اشارة الى وجه التوفيق بان المراد كل شيء من سور الالهيات ومما تارة  
الاكتفاء وبغير اشارة الى ان في الكلام مضافا مقدر **قوله** اذ لا يشغل ثان عن شان  
فيستوى عنده الواحد والكثير **قوله** فذلك الخلق يشي الى ان قوله ان الله سميع بصير  
تشبيه الخلق بالعلم **قوله** الى منتهى معان مثل امر الموت **قوله** السمع الى اخر السبعة  
اي الشمس تجري وتبلغ الى ذلك انتهى الى اخر السبعة فيتعلق قوله الى اخر السبعة بعد قوله  
الى منتهى معان فلا يلزم المحذور او يقال قوله الى اخر السبعة تفسير قوله الى منتهى معان فلا  
يكو المراد به مثل امر الموت كما لا يخفى **قوله** وبين قوله الى اجل مسمى في سورة فاطر **قوله**  
وبعد عرضنا اي عرض الجري جعل اللام للتعليل وحملها الزمخشري على الاختصاص وبكل وجه  
وما قاله المصنف وجه **قوله** حقيقة ان كان النيران جيرانا طينين يدلل حركتها بالغرض والغرض  
الوصول الى المنتهى المعلوم **قوله** او ادعا ان فتد واحد ما ذكر في شبه عاقبة الشيء بالعلم العاقل  
واللام لام العاقبة **قوله** واختصاصه بالباري بها الاجماع من الشركين ايضا **قوله** الواجب  
من جميع جهاته فان الموجود في ذاته لا يكون الا كذلك على ما بين في مقامه **قوله** والاشياء  
الاهية هذا انما يرجع على مذهب ابي هاشم ان الباري بمتاز جلاله خاسية هي الالهية وهي علة  
للاحوال الاربعة الوجوب والحيق والعلم التام والقدرة التامة وكذلك اختار الزمخشري  
لكن المعقولة هو القاس فان استحقاقه تعالى العبادة لا تصافه بالصفات الذاتية الجليلة  
واختصاصه بها الا ان يجعل الاشارة بذلك الى الحكم بانصافه تعالى بما ذكرنا من اختصاصه به  
**قوله** ولا يصف اي لشي من الصفات الموجودة **قوله** متوقع عن كل شيء وسيله عليه  
صفة التقدير للبالغة **قوله** في تسمية اسبابه اي في اسباب جريه في البحر **قوله** والبالغة  
يعني انها متعلقة بجري اي بجري سبب احسانه **قوله** او الحال فتدوب الظروف مستقرا والمعنى  
محمود بنبعة الله تعالى وهي ما تحل السفن من الطعام والارزاق والتجارات **قوله** بالثقل  
يعني بجم اللام **قوله** وتجاوز في مثل هذا الجمع الخ وفي الكشاف على المشتاق على المعنى  
فان المعنى اي لكل صيار على الشاق وهو يجمع الشاق للامان ايضا **قوله** نصف صير يعني  
التركة فهو صير عن المألوف **قوله** ونصف شكر يعني الافعال وهي شكر على المعقول  
المعروف على ما عرفت من معنى الشكر **قوله** واذا غشيم القات من خطاب ليركهم **قوله**  
كما بطل من جعل الظلال جمع المراد الاشياء التي تنظر من جباله او كجب لكن السحاب والجل  
لكونها من اسما الاجناس فانه تنظر اي يفرق بينهما وبين واحدة بالتاكيد ويناول الكبير

مغفر

قوله

المشار

كلام

قوله



تلاستغفر عن صفة الحق **قوله** بادها هم ستعلق بزوال اي احابهم **قوله** فانه تنقضي  
 ان الحاد باياتنا **قوله** والحق انه الغدير فاختار في مقابلة صبار لان الغدير لا يكون الا  
 من قلة الصبر فان الغدير في مقابلة شكور والراجع الى الوصف يعني على الغرائز **قوله**  
 عطف على واله فان قلت تكون الولد جازيا وغير جاز لان قوله هو جازي لغت لمولود قلت  
 لا منع عنه اذا لم يتخذ زمان السلب واليجاب فالاول في الدنيا والاخرة في الاخرة **قوله** او مسد  
 الوجه مسوح الابد بالثبوت وهو النفي وعليه معنى الزخري **قوله** شيئا تارخ فيه لا يجري  
 وجاز على الاحتمال الثاني والظاهر على الاول نصبه لا يجري قد مر **قوله** وبعض النظم يعني  
 على الاحتمال الثاني حيث عدل عن التعليل الى الاسم التي هي كد اولي بان لا يجري اذ ليس له  
 على الاب ما لا يلعب عليه من الحور والشفقة ويشي ان يخص من عموم مبيان للسلب فان الاحاديث  
 الصحيحة ناهية عن منعهم لو ادبهم وعلى احتمال العطف لا حاجة الى التخصيص لان جزا الولد في  
 الدنيا تنفي في الكتاب فلهذا راجع واسد اعلم **قوله** وقطع طح عطف على الدلالة على المحرور  
 وامر من المصنف للفرقة بين الولد والمولود على ما في الكشاف اذ لا يساعد مثل اللغة ولا قوله  
 الفتح **قوله** بان يرجمكم التوبة يقال رجاى اى اسد وجعله راجيا لا روى ان الحادث من عرفه ويعني  
 المحارب والمحدث ذكره النقلي والواحدى بغيره قوله وعنه عليه السلام روى البخاري في علمه  
 يعني وكما علم لغويوه والتقدير على تقدير كونه جوابا عن قوله السائل فني السمانظر **قوله** روى ان  
 سئل الموت الحديث روى الامام احمد وابن ابي شيبة من قول علي بن ابي طالب **قوله** لان فيها معنى  
 الجبل وكذا لا يوصف اسما بها واما قوله لانهم لا ادري وانت الذي نقول اعرابي جلف جاهل بما يجوز  
 الخلافة على الله تعالى وما يشيخ **قوله** مالم يصب له دليلا فاعلم سبب ضمير اللفظ الجليل وصمد له  
 للعبه ولما **قوله** وعنه عليه السلام من تراجم من ثم ما يتبع ثبوت لقمان والحديث النعم للمنان والاعلاء  
 على رسوله المترلة عليه الفرائد وعلى الله واصحابه والتابعين لهم باحسان لئلا الاخير راجع شجاعت  
 المعظم **قوله** من تولى تسطيطه **سورة السجدة** عليهم قال الامام الشافعي في السير لا تلاء  
 مات ثلث بالمدينة افر كان مؤمنا كثر كان فاسقا الى قوله كنتم به تكذبون وفي الاثنان استثنى  
 من ابن عباس رضى الله عنه افر كان مؤمنا الايات الثلاث وزاد غيره تجاني جنودهم فاستثنى خمس  
 ايات وقيل تسع وعشرون في تفسير الامام الشافعي والاختلاف في قوله في خلقه به واسد اعلم **قوله**  
 فتمت اخبره فتقول ويجوز ان يكون خبر مستأخذوف وتزيل الكتاب خبرا باياتنا **قوله** على ان التزليل  
 بمعنى المترلة فيكون اضافته الى الكتاب اضافة المصنف الى الموصوف **قوله** خبر محذوف اى  
 هذا الملو تزيل الكتاب **قوله** فيكون من رب العالمين حالا يعني تعجب الخالية من العجز على  
 الوجه الاخير واما على غيره فيكون تعلل بتزليل لان المعترضة لا تعد اجنبية **قوله** لان المصدر را بعد  
 فيما بعد الخبر وقد يقال فيفسح في الخروف ما لا يفسح في غيرها **قوله** ويجوز ان يكون خبرا ثانيا  
 يعني على الوجهين السابقين ويجوز ان يكون خبر تزيل الكتاب ولا ريب فيه اعتراض ورجح هذا الوجه  
 الزخري واختاره ابراهيم وعليه معنى المصنف يار نظم الكلام ويجوز ان يكون خبرا اوليا **قوله**  
 ولا ريب فيه حال من الكتاب اى حال موكدة والعامل فيه تزيل **قوله** والمعنى فيه يعجزون للجللة  
 وتكون منزلة من رب العالمين ولا ريب فيه اعتراض **قوله** اشارا الى اعجاز الطريق الذي  
 تقدم في اول البقرة **قوله** ثم رتب به ان تزيل رب العالمين يدل بظاهره على جعل رب العالمين  
 خبر تزيل الكتاب ولا ريب فيه اعتراض مع كون العجز لمعنى للجللة لكن لا يجلس به عز لزمه ربنا العظيم

هذا هو الحق الذي هو كبر الصبر والحق  
**قوله** فانه انكار اى فان قوله  
 انكراه **قوله** ونظم الكلام على  
 هذا المعنى على ان كبر الصبر  
 خبرا ولا ريب فيه اعتراض

الامام  
 الذي لا يشارة اليه الا بغير  
 من لا يجرى فيه الا ان جعل  
 ان لا يجرى فيه الا ان جعل

على

على ما لم يذكره من وجه الاعراب والمعنى لسد قوما العقاب الذي انهم من نذير من قبلنا اناهم  
 على لسان نذير من قبلنا وانذرتهم الى اسرنا الله تعالى انذرتهم صاعقة وهذا القول حاز على  
 ظاهر القرائن وان من اسد الاطلاق ان نذر ان يتولوا اساجانسان نذير نذير فقد جازي نذير ونذير  
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وغيرها **قوله** ما لكم اذا جاورتم بها اسد اشار الى ان ذنوب  
 يعني الجاورة عما شئ الى شئ وسرور منه حاله من الحرور والعامل الجار والمحرور اى ما استقر لكم  
 بجاورين اسد اى رضاه وطاعته شيع شيعكم فلا يلزم كونه تعالى شيعا على ما يراى من ظاهر  
 النظم **قوله** او ما لكم سواء اولي ولا شيع فزاد به على هذا حاله من شيع كما قدم عليه كونه  
 نذير ولا شيعه الجار لانه زائد ودرر يعني غرور ويجوز ان يكون ما لكم محاورين ولايته ونفقه فيكون  
 حالا من المحرور ايضا فيكون مثل قوله يا نفس مالك من دون الله من اوقات قال الزخري اذا جاور  
 وقاية اسلم نفسك غيره تارة تارة ها الى الارض اى اذا توكلت الارض سباب جعل المصنف انا قوله الى  
 الارض متعلقا بغيره على ما يفسر معنى التزول وكان يمكن ان يجعل قوله من السما الى الارض خلا من  
 الامر واسد اعلم **قوله** يعني بذلك استعالة ما بين النذير والوجه قلب الف سنة على حقيقتها  
 بل اريد بها الاستعالة لانها نهاية العقود **قوله** وقيل يدبر الامر يعني الوجه وامر الله نسا  
 في زمان اشار الى ان اليوم يعني مطلق الوقت **قوله** لان سافة نزوله اشار الى ان  
 وجه السببه بينها اتحاد سافة الحركة الواقعة فيها واراد الزخري بقوله وذلك في وقت هو  
 في الحقيقة الف سنة البالغة في التشبيه بدلالة ما ي كالسنة فندفع نظرمونا العلامة كما  
 لا يخفى **قوله** وفيه ابا يعني في قوله يعني قوله الرحيم والعزيز الرحيم **قوله** بدل كمال  
 ويجوز ان يكون بدل الكل من الكل على ان خلقه يعني خلقه ويجوز ان يجعله مغفلة او على  
 بغير احسن معنى المعطيات يكون الية مثل قوله اعلى كل شئ خلقه **قوله** من قوله اى قوله  
 على رضى الله عنه قيمه المراكينه الطيبى اى كل من زاد على زاد في صدوره اناس قدره وقته  
 وكل من نقص عنه نقص في ثلوث الناس جاهه وحشمة **قوله** اى يحزن من رفته اراد بيان  
 حاصل المعنى لئلا ان يه مضافة راحة حتى يرد عليه انه لا دلاله فيه على كون الاحسان بمعنى  
 العلم لا يستغنى الى المغفول كما اشار اليه المصنف وفي القاموس هل يحزن الذي احسانا اى يعلم  
 والنظام ان يجعل بدل استناد على هذا الوجه ايضا **قوله** على الرصف لكل اوتى **قوله** فالشي  
 على الاول محصور بمنفصل يعني العقل وبه عكس فانه مرجح في ارايل البقرة ان الشئ في امثاله  
 بمعنى المغفول فلا يحتاج الى التخصيص فان لو سلم ذلك فانه سبحانه وتعالى مؤيد الصفات للجللة  
 في ذاته المعترضة بل موجوداته ايضا على ما زعم اكثر المتكلمين فواجه الاحتجاج الى التخصيص والمالاع  
 من الايقاع على عومه قلنا لو لم يلقا فانه الاخراج بمعنى الغنى الى الوجود لا الاتحاد مطلقا وهذا  
 اكثرنا من قال خلق القرآن وكذا اسفة احسن ذلك على الاختيار على ما حققه الامام الغزالي  
 في ثقات الفلاسفة **قوله** لانها تستل من باب لغة **قوله** وجعلكم المقات من القيمة الى  
 الخطاب **قوله** اى من تاربا مخلوقا الى من مثل المقاتي الذين اذا ذهب **قوله** او عبادا فافترته  
 وطرب **قوله** ونرى ضللتا بكبر اللام من ضل يضل من باب علم قال ابو جيان ومي لغة اهل  
 العالية **قوله** وضللتا باضداد غير المحم قد اى به الحسن وروى عنه فتح اللام وكسرها **قوله**  
 والعامل فيه يعني على الغرائز والظاهرها على مائة المحرور تحمض للام فيه والنقد يرانبعث اذا ضللتا  
 وعلى قواه من عامر شرطية ويكون ذلك اخبارا منهم على طريق الاستدلال **قوله** حادله عليه

قوله

قوله  
مكره  
سفل

قوله

قوله

اي من على  
بيان



انما لان ما بعد ان وخرج الاستفهام لا يعمل فيها بكل واحد منهما **قوله** واسناد الى جميعهم لرفع  
به تال مولا بالعلامة لاحاجة الى رضاءهم بقوله في الاسناد اليهم بل يكفي وجود القول بينهم كقول  
واذا قلتم نفسا قلت كانه نفي ما قدمت يداه في سورة مريم انه لا يخبر اسناد قوله او نقل صدر  
من بعض الى الكل الا اذا صدر عنه مطاوعهم او برضى منهم وقد تكلنا هناك عليه **قوله** بالبعث  
فلا مزا على هذا على استبعادهم المدلول عليه باستفهامهم كانه تال ليسوا مستبعدين بل هم كافرون  
جحدون **قوله** او تعلق تلك الموت وما تعلق به لانه قوله تال يتفكر في الاله والاعراب على الابلح من  
كفرهم بالبعث وهو كفرهم بجميع ما يكون في العانية فان قلت فادجه المناسبة بينه وبين ما بعده على  
تفسير اللقا بالبعث قلت وبالله التوفيق لما كان استبعادهم للبعث بسبب اختلاط الاجزاء بالتراب  
بحيث ارتفع التمييز بينهما بنية على ان ذلك هين على الله تعالى فانه عز وجل وهو عباد عباده تعالى  
يقيمون ارحمهم سرعان الروح في البدن سرعان ما الورد في النار في الجرح وهو اختلاط  
بالبدن من اختلاط الجسد بالتراب ويومئز بينهما ويخرجهما ويقبضهما من تال بحيث لا يبقى منهما شيء وقد  
ينزل ذلك في الويل العام بالالف الف من النفوس في ارض واحد تكفي مسجدة البعث من الله مع قوله  
الشاملة وحكمة الكاملة **قوله** اسما ما وعدنا وهذا اولى مما في الكائنات انما نصدق وعده وعده  
**قوله** ويجوز ان يكون للمعنى يعني فلا يقدح جواب ولا يرد عليه قوله منهل نلو شيش المقابر  
عز كلب فخر بالتراب اي زبر بوس السمير مدعاه وكيف لقاسم بحث القبور فان لوفيه للمعنى  
بدر لانه نصب فخر وقد اوجب عنه اذ لا نعلم الا للمعنى بل هي شوطيه وقوله فحجب عطف على نفس  
على المعنى والتقدير لو حصل شيش فاحبار **قوله** لان الثالث في علمه اي بان يرفع في الوقت الثاني  
بقره الرابع يعني هو ما تاريا **قوله** باسمه يري به وعمل الاول شيش المعدي بالايان والعلية  
الصالح نفسها **قوله** بالتوفيق له معاق بانها **قوله** من الجنة والناس اجمعين هو كقولهم ثلاث  
الكس من الدم والذئب جميعا من حيث انه نعم الامواع لا نعم الانواع فالتعني لا يلاها مزدنيك  
النوعين جميعا لا يلزم دخوله كل فرد من ذئبها في جبهه واما قوله تعالى وان ستم الاواردها فقد مر  
تفسيره وان الورد ليس بمعنى الدخول لعدم المنه يجوز ان يكون استمراره و يجوز ان يكون  
اصل عدمه فلا امتناع في تشبيه عز الحكيم السابق لانه اولى ايضا **قوله** نقابكم هذا الظلمان هذا  
منه يومكم ومعقوله ذروا محزون ويدل عليه قوله من التبرع لمعقوله وفي الكائنات انه معقوله  
ذوقوا ما انتم فيه من نفس الدرس والخزي والغ **قوله** فانه من الرضايط والاسباب المعقضية  
له اي له ذوق العذاب يعني من الاسباب المعقضية اليه من غير نزف عليه واسبب المعقضية هو  
سبق الحكم الانبي وبه نفع بمقارنة العترة لعزل العبد على راي الشاعر ومهم المصنف **قوله**  
وهم لا مستكبر ور الظاهر انه عطف على صله الذين **قوله** تخافونهم جوار ان يكون استنفا  
وان يكون خبرا ثانيا للمتبادر وان يكون حالا المستكبرين **قوله** ينسجون يقال  
سرج في الرعي سرجا اي ارسله وسرج بنفسه سرجا **قوله** لما اطلعتهم عليه في الهاء يله ما  
الطعم عليه من نعم الجنة وعرفته من لذاتها **قوله** وتراى حرق ويعقوب اخي يعني يكون  
البا **قوله** وتراى اعين قال ابن حنبل في قتاه النبي صلى الله عليه وسلم وابي الدرداء ابو جعد  
رضي الله عنه **قوله** وما موصولة او استفهامية وكلتا مبدل على التثنية **قوله** اي جزا حرك  
والجمله استئناف او حاله **قوله** فان اخفاوه لغوا شانه تقيل لتقليل الاخفا بالجزا وتقليل  
القوم عطف على قوله ان اخفاوه **قوله** خارجا عن الايمان النسق هو الخزي من الخوف والمراوب

ن  
بعد

اخر  
م

مثلا

لهم  
قوله

قوله

المصنف

والمعنى ذوقوا  
م

هنا النسق الكامل بقرينة عقابله للمعنى **قوله** حسب اعمالهم ليس المراد السبب الحقيقي حتى يخالف حديث  
يحيى لايه خل المحرم الجنة يعلم بل ما ينشئ الى الجنة ميسقي وعده **قوله** او على اعمالهم يعني يتوارى  
للمعاوضة والمقابلة فان تكل على تتعمل فيها كما في قوله يعرجت منك هذا العبد على الف **قوله** وتيل  
لهم ذوقوا عذاب النار الذي تال بن الحاجب في الاماني فان قيل لم اعيه واكنوا النار مطاوعا ولم يستعمل  
بالغير لتقدم ذكر الجواب من وجيز احدهما ان سياقا لاية للتهديد والتخوف وتعليم الامر في ظاهر  
ذكر النار من ذلك ما ليس في الغير والثاني ان الجمله الواقعة بعد القول حكاية لما يقال لهم يوم  
القيامة عند اراوتهم الجزع من النار فلا ياسب ذلك وضع العيزا وليس قولهم مع ما عليه ذكر النار  
وانما اتفق ذكر النار قبلها اخبارا عن احوالهم الطيبين ونحو ذلك ان هذا القول ايضا داخل في خبر  
الاخبار لانه عطف على اعيدها ولما مرتبان على كل اى كلما رواه ان يخرجوا اعيدها منها  
وتيل يعود ذوقا فتكاجار الا حار في المعطوف عليه فالمانع في المعطوف سوي اراوة المانعة من وضع  
المظهر موضع المظهر فالتال في المعطوف هو ما بينه بين الحاجب من كونه حكاية لما يقال لهم  
يوم القيامة والاصل في الحكاية ان يكون على اصل المعنى عنه فلا يعبروا حار في المعنى لعدم تعدد مراد  
النار فيه فليتنا **قوله** اسما متعلق بقوله **قوله** روي ان الوليد بن عتبة ابن ابي عبيط في  
الاستيعاب الوليد بن عتبة ابن عبيط اخو عثمان لماه اسم يوم النسخ هو اخو خالد بن عتبة  
**قوله** بعد التذكير طرقت للاعراض **قوله** عتلا متعلق باستبعاد **قوله** ولا يتصف الخايب  
اي لا يشكف الامر العظيم الا رجل كريم يرى ثم الموت ثم يروها ويتوسلها **قوله** ولذا استا  
سوى الكتاب المراد جنس الكتاب اي اذ لم يلق رسوله صلى الله عليه وسلم غير كتاب موسى عليه  
وعجز ان يراد به المعهود ويظهر المضاف في لقائه اي لقائه ارياد بمضمونه الجنب على سبيل التمام  
**قوله** من لقائك الكتاب الاخبار على ان اللقا مصدر مضاف الى المعقوله بقوله وانك لتلقى  
القران لتقبل لفتح تفسيره يا ضويبه **قوله** فانا اتيك تقيل للمعنى وللتك بلحين لا ياتين  
شبه الا اتيك موسى باياتا شتى عليه السلام وعكسنا **قوله** او رقا موسى الكتاب على ان  
يكون اللقا مضافا الى الفاعل والمعقوله **قوله** او رقا لقاك موسى فالصدر مضاف الى المعقوله  
والمراد بالكتاب ح التورية لا الجنب اذ الظاهر الحمد بلا مانع **قوله** ادم اي ايام **قوله** طولا  
بهم الطاي طويلا **قوله** من رجال مشقة حتى من احيا البز تغلب عليهم المعقوله **قوله** اي المثل  
على موسى او موسى نفسه يا مريانا يا مريانا اي ان يهدوا **قوله** اي يصبرهم على الطاعة يجوز ان  
يكون بيان المعنى على الترانين فان الظروف قد يقام مقام التعليل نحو قوله اكرمك اذا اكرمت  
زيدا او على الثانية وهو الاظهر **قوله** وكانا بايا شايون فثوت الظاهر انهم انه عطف على خبره  
وعليه في الزخري تفسيره ويجوز عطفه على جعلنا منهم امة **قوله** من جنس المعطوف نحو الم  
نبية **قوله** والفاعل ضمير بادل انما تال ضميره لان حرف الفاعل لا يجوز ان يكون بضم منه الا حار  
قبل الذكر والظاهر انه لا امتناع في حرف الفاعل اذ انتم دليله مقاسم فانه يشبه المذكور ثم  
ان المصنف في خطه ان يكون الفاعل على الجمله بسفونا **قوله** اي كثر من اصبنا المراد كثره الامام  
على امار الايمان كما تال في طه **قوله** او ضير الله والفعل ح معقوف مجرى مجرى اعلم بالتشديد للتقدير  
**قوله** لا التي يتقوله فخرج رات خبيره لانه لا ممانعة بين الايات بعد سبق الما ومن ان لا يشك  
اصلا قبله والا لى ان معقوفه في تقين معناه على النقل عن اية اللغة كالخبر المرفوع المذكور  
هو الزرع فلا ياسب ذكر المر الا ان يقال ان المصنف بذكر الورد والمر الشيد على انه اريد الزرع

قوله

جوز

قوله







ذلك **قوله** عما قالوه لقومهم من الكلام الصادق او يصدهم عطف على ما قالوه والصبر لقومهم  
تجنيباً ليعني ان سواد الانبياء عفا قالوه لهم وعرفهم بقومهم ايها لتبكت قومهم الكذب **قوله**  
عطف على احدنا يعني على الوجه الاحمر واسما على الوجه الاول هو عطف على سائرنا وله بالمعنى  
والاظهر عندي ان الواو للحال من فاعل سائرنا وقد يقال الاله من باب الاحياء حذف من  
الاول ما اثبت به الصادقون وهم المؤمنون وذكر العلة وحذف العلة من الثاني وذكر  
ما عطفوا به والتقدير ليس بالصادق من عندهم فاعلم ان ثوابا عظيما وبيان الكاذبين  
عن كذبهم فاعلم انهم عذابا اليها **قوله** فاحضروهم اي جعلتهم حاضرين مولى بالبرد **قوله** وقت  
الربا ذرته **قوله** فانجا النجاصه من سرب بغير مصل اي اخذوا النجاصه من فوقكم قبل ان  
يقبل من اعلاكم او من اعلى منكم لئلا يكون فيه وصف للكون بالعلو وفيه تأمل **قوله** سوا عطفان  
يدل من ضمير جاور **قوله** من اسفل الوادي قد يقال معنى قوله من فوقكم ومن اسفل منكم  
من جميع الجهات على المبالغة كأنه اذا قيل اذا جاوركم يحيطونكم كقوله تعالى يوم يغشاكم  
العذاب من فوقكم ومن تحت رحلكم **قوله** وتحو ما قاله شجر بغير اذ الترفع وامنه **قوله**  
مدخل الطعام والشراب تبع فيه الرخس والسهو وانما يحرك النفس وان الرخس يحرك الطعام  
والشراب ويوحد تحت الطعوم **قوله** البث اللوب يجوز في بالقلوب الحركات الثلاثة انما تحتهم  
**قوله** ابرمحتهم اي تارة يظنون ان الله تعالى سجد وعده وانما انه ممتحنهم **قوله** فافوا الزل  
وصفقه الاصل اي خافوا ان يزلوا ويضعوا عن احواله ما حملوا اذا انحنوا **قوله** في اناله  
من نحو الرسول والسبيل **قوله** بالتواني خافى قوله انزل اللوم عذله والغيا **قوله** هناك طرف  
سكان للبعد في ذلك المكان الذي وقع فيه الجهاد والقالة والعمل فيه ابتلى وقيل طرف  
زمان **قوله** ورسوله قالوا ذلك على سبيل المز **قوله** واحدا لا يتذكر ان سير يقال سررا واخرج  
الى البراز الاحداث والبراز بالفتح هو القفا الواسع **قوله** فزنا بالفتاح اي جزنا وتيل  
هو اسم ارض عطف على ما قبله على المعنى فانه في معنى هو اسم المدينة لا موضع قيام جعل  
المقام اسم مكان ويجوز ان يكون مصدرا فارجعوا الى منازلكم هارمين يعني ليكون لكم عند  
هذه الجنود **قوله** واسلموه من اسلمه اي خذله **قوله** او لمقامكم كمن يشرب اي اذا شربتم  
على دينكم **قوله** فارجعوا يعني عن دينكم قال كوتكم كافرين ويجوز ان يكون ارجعوا بمعنى ففارقوا  
خبره **قوله** يقولون حاله او استنات **قوله** واسلمه للقتل فقول عور اما اوله بالوصف  
فما اشار اليه ارجعوا المضاف الى ذات عور ويجوز ان يكون من الوصف بالمصدر على المبالغة  
قوله وقد ترك في الموضوع **قوله** ارباعها اي اما على حذف المضاف واتامة المضاف اليه  
مقاسد واسما على تانيه من الاعطاف كصاحب التانيه من المضاف اليه ربما يكون اي قدرا ما يكون  
**قوله** الا سيرا اي تشايده او زما تبيد ان الله تعالى يهلكهم لجهنم بالهين **قوله** او تترك في  
وقت معين يسوقه العف قال سولا بالعلامه لانه سيق العف لانه تابع للعف فلا يكون باعق  
بل لانه مقتضى ترتيب الاسباب والمسببات بحسب العادة على مقتضى الحكمة فلا دلالة فيه على ان الغزار  
لا يعني شيئا حتى يسجل هذه الاله في الواقع في الكتاب على القاتل بالهتك وبالا سرا لواقع في  
السنه بالغزار عن المصارعين وقوله قوله تعالى واذا لم ينعون لا تليلا على ان في الجملة اذ المعنى  
لا ينعون على تقدير الغزار الاله عا قتيلا قلت اما اوله لانه لا دلالة في كلام المصنف على سببه  
سوق العف والسوق ما في لاذني كالاخفى واما تانيا فلان كون الموت تابعا للعلوم باطل لانه لا مدخل

لقد  
تجنيباً  
ليعني ان  
سواد  
الانبياء  
عفا  
قالوه  
لهم  
وعرفهم  
بقومهم  
ايها  
لتبكت  
قومهم  
الكذب  
قوله

صير

قوله

فهم

فيه الحسب واما تاليا فلانه لا خالفه بينه وبين الذي عفا الاله في الهلكة كما علم في سورة البقرة  
ما رجوع تفسيره فلا استحالة حتى يحتاج الى دفعه وليس في السنة ايضا ما دل على نفي الدار عن الموت  
واما تاليا فلانه لا خالفه بينه وبين الذي عفا الاله في الهلكة كما علم في سورة البقرة  
بل المعنى ما ذكره المصنف **قوله** من من من منع الغزار وتفسيره **قوله** كما في قوله متقدرا سيفا  
ورجحا فالمتقدرا وحاملا رجحا **قوله** اوله باليه روحك قد غدا **قوله** او حمل الثاني على الاول  
ومثل هذا التوجيه يحكي في قوله الشاعر ايضا فان في المتقدرا معنى الحمل **قوله** من كافي المدينة  
يعني من انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فربوا انتمك الدنيا خالف لما ذكر في الانعام  
من ان ههنا فكان ينبغي ان يقولوا الدنيا **قوله** فانهم يعيدرون الخيبر اي يحسبوا الظاهر  
ان متعلق بالوجهين الاولين وقوله او يخرجون بالثالث وتكن الحق ان كلاس القول متعلق  
بالرجوع الثلاثة **قوله** محلا عليكم الخ اي لم يذكر ما قاله الرخس **قوله** اصحابكم بقرقر  
عليكم بعد عن المقام الا عمله على الدنيا **قوله** جمع تحجيم نال ابو جابر وهو جمع لا تناس قتيلا  
فما المعنى العن واللام انما هو خليل واخلا فاقاسه استخار وموسوع ايضا **قوله** والمعوية ورد  
بانه فيه تفرقا بين الموصول وبين ما هو من تمام صلته وجوز ان يكون خلا من فاعل العالمين وفيه  
ما ذكر ايضا **قوله** في احداثهم فيه ان الاحداث يكون في العصور لا العكس ولعل العار كانت اي  
احداثهم بخفة النسخون **قوله** كذا نظر المعنى عليه او كذا وان عليه على ان يكون قوله  
كالذي منه مصدر محذوف اما بتدوير مضاف او مضافا فيه بعد الكافين **قوله** مستهزبه على  
انه حال من ضميرهم **قوله** حونا متعلق بقوله يتطرون **قوله** دزبه في القاموس ذرب  
كفرج ذرابة ذرابة فهو ذرب هو وكفى احد **قوله** باليد متعلق باليسر بعد متعلق بقرقر **قوله**  
نصب على الحال من اهل سقوكم **قوله** ويرين تراه الرغ على اضا من اي هم اشحة **قوله**  
او لم يثبت لتقليل لتفسير الاحاطة بالظن يعني لم يثبت لهم اعمال شرعا حتى يرد عليهم الا بطلان  
فان قيل لم لم يثبت لهم الاحاطة بعد الا بطلان فلتا لنسبوا لافان اوليكه الشارع الى انهم ينفون  
بتلك الارصاف وفيه نظر **قوله** وبناهم في الطبي ليس في المعامله وفي الوسطية في الرضا ذلك  
شاله من فعل الحبان اذ لو لم يغيبوا عن الخلق لم يحجبوا ذلك وموضعت اسى ولعل وجه  
هو انه يجوز ان يحجبوا الحجب انهم لم يرد هبوا بل اعلوا حيله وتوا الى يجوز لكان خبهم ومثلا  
المخوف والدفعه عليهم ان يكونوا انصارهم فلتا ملثم الظاهر ان مستأهل الكلام قوله  
هلم اليها وقوله ولو كانوا افئكم الاله على ما اشار اليه المصنف ومنه لا لا سرح لا بها  
قد وصفت **قوله** والاكثر ان ضمير الخطاب لا يرد منه اي يرد الكليل من الكل واجاز  
ذلك الكوفون والاضطر ويدل عليه قوله الشاعر بكم تزيش كفتنا كل معمله وامر  
بني المدي من كان ضليلا وقد يقال هذا ابد له بعض من كل فان في الخطابين من لا يجوز  
الله واليوم الآخر وتبشيه الرخس كاية الاعراف اما هو في اعاده العامل فان قيل فاعلم  
التعوي وجوب الضمير الرابط في يرد البعز والاشتراك وهو هنا مستفاد فلنا لان من تعدد من  
كان يرجوا الله واليوم الآخر منهم فتأمل **قوله** قالوا هذا اما رايانا او الحضب او البلا **قوله** قوله  
ام حسيب ان مدحوا الحنة الاله في اخر المقرة **قوله** وقوله عليه السلام انهم سارون قال  
بن العرافي لما رقت عليه **قوله** بعد قع او عثر اي قع ليلاه او عثر ليل **قوله** فيه ضمير  
لما راء الظاهر ان ما موصولة ويجوز كونها مفعولية **قوله** فقد صدق فيه فاما ان يكون الاصل

لما عفا

كس

الموصوفين

قوله  
فانه لا يخفى على من يهتدي  
ان سوادهم صغير المتكلم وكما  
المحاطة اسم ظاهر من القول

فالمعنى



صدقوا الله فيما عاهدوه عليه لحذف المفعول الصحيح وحذف الحرف من المفعول بواسطة واصل  
الفعل بنسبه واما ان يجعل المعاهد عليه مصدوقا على الجواز العقل والاشارة بالتجربة بان فيه  
ما عاهدوا الله عليه برجل عظيم قام تجاههم قالوا له سمع بك وهو يتقاضاهم الصدق وكلام المصنف  
ينتهي **قوله** نذرة بان قاتل حتى استشهد فانهم نذروا اذ القوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حكما يتوارقوا حتى يشهدوا **قوله** استعير الموت فيه بحيث فانه لا يسلخ عن الجمل على معناه الحقيقي  
على ما نهت انما فلا حاجة الى ارتكاب الجواز الا ان يقال ليس المراد انه استعير هذا الموت بل اراد  
انه يستعار له كثيرا والمراد الاشارة الى انه حقيقة متروكة فتأمل **قوله** روي ان طلحة رضي الله عنه  
رواه الثعلبي من حديث عائشة رضي الله عنها ورواه الترمذي وابن جبان والحاكم وغيرهم من حديث  
الزبير بن عدي عن طلحة اي اوجب لنفسه الجبه **قوله** وفيه تعريض لاهل النفاق فكأنه قيل  
وما بدوا لاجل هذه المناقوت ومختلف القلوب **قوله** تعريض للمنفقين والمعرضين به يعني ان قوله  
يجزي الله الصادقين ويعذب المنافقين والمتعلق بالمنفي والمثبت على سبيل التفسير لما وان اللام باقية على معنى  
التعريض اما في الصادقين فظاهر واما في المعرضين به فلا يفسر بهو كذا لقاصد تميز العاقبة فيه استعارة  
بالتجاسة والاثبات معنى التعريض ليعلم ما ورد من موطن العلامة على المسند من ان  
اللام وان اتى حملها على الحقيقة بالنسبة الى الصادقين لكن لا يكتفى بحمله عليها بالنسبة الى المنافقين  
لان التعريض لم يكن عرضا لهم ولا مستعمل للفظ الواحد حقيقة وبجواز في استعمال واحد يجب  
حملها على الجواز يعني العاقبة انتهى مع ان الجمع بين الحقيقة والجواز غير متع عندنا **قوله**  
والنوبة عليهم اي قبولها منهم **قوله** والمراد بها اي بالقوة عليهم عطف على ما قبله على المعنى  
في القاموس تاب الى الله توبيا وتوبة وتابا رجع عن المعصية وتاب الله عليه اي وقته للتوبة  
او رجع به من الشدة الى الخفيف او رجع عليه بقبوله وقوله **قوله** لم تات لست المحيرة وبقر  
التوبة وفي تفسيره العلامة تظن تشاغل **قوله** يداخل ويتعاقب التداخل ان يخل الحاله الاولى  
في الثانية ويكون الخللان للبين لفظا والعقاب ان يكون الشيء واحد وفي النكاح ويجوز  
ان تكون الثانية بيانا للاولى او استئنافا في جعله بيانا **قوله** وكفى الله المشرى اعناهم  
عن الثالث **قوله** وشوكة الذكوة وهو غلبة الذي في ساقية **قوله** انزعك لا منك يعني ذكرك  
**قوله** من موز سعة اربعة جاعلي لفظ الذكوة كانه ذهب الى السقف في القاموس الربيع  
السماء او اسم الدنيا **قوله** والخلقان هلاقا من غير ضار قاله مولانا العلامة الترح كناية عن  
رفع النكاح وذلك بوقوع الميونة قلت استوفى على الترح على تفسير الترح ههنا بالطلاق لان  
الطلاق السني هو الذي يليق به عليه الصلاة والسلام وهو من اسباب الميونة لا فساد بها  
بانقضاء العدة يتبع الحياية به عن الطلاق **قوله** يدل على ان الحيرة قاله مولانا العلامة هو  
ويل على انها اذا اختارت زوجها لا تتبع الميونة واما انه لا يقع الطلاق اصلا فلا دلالة لما ذكر  
عليه لما نهت عليه انما ان الترح يعني عنه الميونة قلت نهت انما على خلاف الزيد والحسن  
وما لك في رواية قالوا ان قوله اختاري كناية عن وقوع الطلاق **قوله** وقبل لان العزفة  
كانت بارادته يعني وجدت الفرقة بسبب ارادته من شاع الحياة الدنيا لا بالطلاق فلا يكون الترح  
ح سباعا الترح حتى يقال ان حقه التاخيره وعلى هذا انفس المراد بالترح الطلاق بل الاطلاق  
تأمل **قوله** وما يندم على الطاعة قالوا لفظ الموت ورد بعشرة معان وزعم شيخنا شيخنا  
زين الدين العراقي بقوله ولفظ الموت اعدوه معانيه نحو مزيدا على عشر معانيه دعاه

انهم

جوابه

خروج

قوله

خروج والعبادة طاعة اقامتها اقراره بالعبودية سكوت صلاه والقيام وطوله كذا ان دوام الطاعة را  
خروج والعبادة طاعة اقامتها اقراره بالعبودية سكوت صلاه وراي النبوة ولعل ذكره للتعليم  
كما في قوله ان كثرته ردت الله ورسوله **قوله** لقوله ويعمل صالحا يعني ان عمل الصالحات هو الطاعة  
لله والعطف يدل على عدم اشتغال الموطوف عليه على الموطوف فيكون ذكره للتعليم وفي  
بعض النسخ لقوله ولا وجه له **قوله** ايضا كقوله **قوله** ثم وضع في النقي العام واعترض عليه  
ابو حبان بان الموضع في النقي العام من اصلية غير شققة عن الواو وعرض عليه النقا هو الذي يحق  
بالنقي ولا ينعون استعمال ما مره وروى في النقي ايضا قلت يتبع السوال عنه وجه جعله من ههنا  
مستلبه مع ان الذي ههنا يختص بالعتلا وهو المشهور باستنوا الواحد والكثير فيه فهو اول بالرفع  
ههنا على ما ذكره من المعنى **قوله** والمعنى الخ قلت الاشب لمقاماته فغلب ان يحمل الكلام على  
انما المضاف بقية الخبر ويقال كان الاصل لست اجد اكثر كواحد من جنس السام بعد حذف  
المضاف انقلب النخل الى صور فدل جماعة السام تنقيل واحدة منهن على كل واحدة من جنس  
السام لئلا ينقل جماعتهن على كل جماعة من جماعات السام ورن العكس ولا يمنع قوله من  
الس لان لجنس نوع الواحد **قوله** ان ابقين الخ قال ابو حبان الظاهر على انه محمول على  
ان معناه ان استقبل احدنا لا يخفى وانما معنى استقبل معروف في اللغة قال الشاعر سقط  
الضيف ولم ترد استقامته فناولته واشينا باليد اي استقبلنا باليد وهذه المعنى ابلغ في  
مدح من اذ لم يعلق فضيلة من على التقوى ولا عاقبة من على الخسوع بها اذ هي مشقات في استسرها  
والاعتناء ظاهرا انهن لسن محليات بالتقوى قلت معروف في اللغة غير مسلم ولا ثبت ذلك  
بقوله الشاعر رعبه فليم انه فيه معنى استقبال ثم على ما ذكره المصنف يكون التعميم باب التبع  
والالهاب ان غلق النبي به فنيه تقرير كونه من محليات بالتقوى كما لا يخفى على اولي الهوى وان  
علق فضيلة من عليها فالمراد الاسمر او على التقوى فافضل من كونها جماعات بين السامتين  
المشرف بعجبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتخلي بالتقوى ولا يشك في ان لها دخلا في الافضلة  
ان اكرمكم عند الله اتقوا فلا غبار في التعليق **قوله** وترك الجزم يعني بكبر العزلة لا كبر **قوله**  
من وقرين وتارا اذا كن فاصل قررا او قررا حذفت الاول من راي انظر يعني ابتدا كراهة  
المتعريف وقيل بعد تبينه بها كراهة المتعريف ونقل الكثرة الى العان لثقلها على الباء **قوله** ويحمل  
ان يكون من تاريخا يعني على قراءة نافع وعاصم تقررت كقوله **قوله** اذا اجتمع والمعنى اجتمعوا  
في يومين ولا يتخرون في مشيكن ضربه جاهد وتاده **قوله** مثل تخرج ايضا يدير الى ان في  
الكلام اجازة مضافين اي يبرح ضالا الى الجاهلية والى ان اضافة السام الى الايام بمعنى في **قوله** وقيل  
الخ الظاهر ترك الواو **قوله** هي ما يبراد من ونوع قاله في الجرد هي ثمانية سنة كان الرجال صاها  
والساقيا وكالت المرأة تدعو الرجل الى نفسه **قوله** جاهلية الكفر قبل الاسلام فانهم كانوا  
يتخذون البغايا والمعنى لا يحد من به بالتبع جاهلية في الاسلام يتبعين بها اهل جاهلية الكفر **قوله**  
وعليه السلام لابي الدرداء انما بن العراق لا يعرف هذا الا بالي الدرداء وانما قاله لابي ذر كما هو في  
الصحيحين من حديثه وليس بيه جاهلية كقوله **قوله** ولذلك اي كونه تقيلا **قوله** نعم الحكم يعني  
للرجال والنساء من اهل البيت على سبيل التغليب فقبل عنكم ويطهركم دون عنكم حتى لا يختص  
بهم **قوله** بما يجب ان يهتدوا بالظاهر من حروف الجروا ويهتدوا بالفعل بنفسه اي يهتدوا به في القول  
والعمل فاصدق بتمثيل في العمل ايضا يقال صدق فلان الحديث والفتا **قوله** وحوارهم اطلاق

قوله

قوله واحسن اليك  
عليه السلام

نيس

بعضه اي بعد ان الجاهلية  
يعتق على جاهلية القسوة  
كما علق على جاهلية الكفر  
تمويه



الخاصين ولا خشيوع القلب يستبح خشيوع الجوارح كما اشير اليه في سورة المؤمن **قوله**  
بما وجب في ما لم خص بالواجب بخلاف ما في الكشاف لان استحقاق الوعد بتحقيق به وكونه الكلام  
في تخصيص الصوم بالمعروف **قوله** فما فيها خيرا اي فيها معروفا على العموم ولا يلزم ان يكون  
قوله تعالى يا ايها النبي اية متأخر الزول على هذه الآية لانه خاص بهن لا بغيرهن **قوله** وهو  
ضروري اي العطف للتأخير **قوله** لتغير الوصفين خبر المبتدأ او متعلق بالمبتدأ وقوله  
فليس بضروري اما عطف على المبتدأ او بوجوب **قوله** ما صح له وجه الصبر باعتبار اللفظ يقال  
ما جاني من رجل ولا اسراه الا كان من شأنه كذا **قوله** وذكر انه تعظيم امر يعني امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لانه قوة الاختصاص وانه عليه السلام ينزل من الله سبحانه **قوله** ولا شأنا  
اشارة الى وجه اخر فالمعظم على هذا القول تعالى وانه ورسوله احق ان يرضوه وعلى الاول  
من باب ان الله محسنه ورسوله وللرسول **قوله** لانه نزل في زينب تعقيب لقوله من هو  
مرساق الكلام وهي ان المراد قضا رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وقيل في ام كلثوم وهي اول  
منها جهر من النساء ابوجيان والسبب الاول اصح ولذلك صدق المصنف بصيغة المبرع **قوله**  
فزوجها من زيد بن الخطاب واخوها وقالا اردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده **قوله**  
ان يختاروا من امرهم شيئا الظاهر ان من الجدل او بمعنى عزاى تجاوزت عن امرهم **قوله** والخبر  
ما يجوز ويجوز ان يكون صدى را على غير التي من كالتحرير **قوله** ورجع الصبر الى قوله الطيبى ولعل  
القاعدة في الامانة بانه كما لا يخفى لكل فرد من المؤمنين ان يكون له خبر كذا كذا لا يخفى ان يجوز  
ويستعمل على كلمة واحدة لان تأثير الجملة وانما تفهم اقوى من تأثير الواحد فجمع في الآية المعنيين بها  
**قوله** وجمع الثاني للتعظيم فقلت ولم يظهر عندي اشباع عود الثاني على ما عاده عليه الاول كما ان يكون  
المعنى ناس من امرهم والمرادوا عنهم السابقة الى اختيار خلاف ما امرهم ورسوله فنبه على **قوله**  
بما وثقت الله فيه من عظمه واختصاصه **قوله** وذلك انه عليه السلام ابرها الحديث فالسابق  
المراد به رواه الثعلبي بغير اسناد وروي الطبري معناه بمن عبد الرحمن بن اسلم **قوله** ارايك منها  
شي او اسلك في منها في الرب **قوله** ضارا منه انه لا دلالة في كلام زيد رضي الله عنه على تطلقها  
ضارا فالاولى الاقتصار على قوله فلا تطلقها فان الطلاق انما يقع بالباطل لا بتكليفه انما الله  
ان بعد التطبيق نفسه ضارا فهو حال موكره **قوله** او ارادها طلاقا انكر الفاضل عياض هذا  
الاحتمال في الشفا وقال كيف يتصور ذلك منه عزم وهو متيسر الحسد المذموم وان اردت الفصل  
من جهة ويدل ايضا على عدم صحته انه لو كان ما احقاه عزم ارادة طلاقها لا بد لها الله تعالى فانه  
ما يدل القول لديه **قوله** نعمهم اليك ايه اي سباحتها قوله والنوازل الى الثالثة  
فان الاولى للعطف على بقوله لاخراج جعلها للحال الى تقدير المنية اذ لا يدخل على الجملة النعنة  
للاستقبالية الواقعة حالا واو وكذا الثانية **قوله** ولحقها وانقعت عندها الظاهر  
ان مراده الاشارة الى ان في الكلام جعل مقدر **قوله** وقيل فضا الوطى كتابه عن  
الطلاق المظهر ان يكون كتابه عن طلاقها وانقعت عندها او بحاجتها فانها من امارات الله  
لا حاجة له فيها والام بطريق او راجع في العدة ولا ادري ما وجه عدم ارتضايه هذا القول  
مع تعين ما ذكر من التعديل لارادة الطلاق وانقعت العدة اذ لا يشترط الحكم ببلوغ الحاجة  
منه في الظاهر الاتحاد **قوله** وقيل كان السعد المنير المستر في كان لزيد **قوله**  
على قرة ايمان اي ايمان زيد **قوله** وهو يقي الخرج لذلك في قوله من ذلك **قوله**

الخبر

سعد

قد راقتورا الظاهر انه من باب ظل طليل وشعر شاعر **قوله** وفي قوله المصنف  
وحكما مبتونا نوع اشارة اليه فانهم وقاد ابو جيان اي ذاقوا وعرفوا **قوله** صفة  
لذلك من حلوا فتكون في محل الخبر **قوله** كانا الخاف على ان حيا من حيا اي  
كان **قوله** او محاسبا خبيلا محسبا من حسبه بحسبه من باب نضاي محاسبا للذنوب صغيرا  
وكبيرها فثبت دعوى على انه جواب النفي **قوله** ولا تتغير عزمه بكونه ايا الظاهر ان قوله  
اهل السر على ان اولاده عليه السلام هو القاسم وبه كان يخفى ثم ولدت زينب ثم رتبة ثم ناطق  
ثم ام كلثوم ثم ولد له في الاسلام عبد الله من النبي الطيب الطاهر ثم ابراهيم وقد تظنوا **قوله**  
ولله المصطفى القاسم الرضى **قوله** به كنية المختار فانهم وحيد لا رتبة تتلو رتبة لبعدها  
وناطقة الزهر اجأت على الولد كذا الم كلثوم تعة وبعدها في الاسلام عبد الله جاكلا هو الطيب  
المعروف والظاهر الرضى وقد قيل في غير تسمية تسمية كذا نواله من خديجة وقد جا ابراهيم في طيبة  
تلا من المرأة الحسناء مارية فتكلم عليها السلام اسمها سكا وشدة لا ناطق هو عبد الله على  
القول الاسمر وتقدم في الذكر كانه ولد في الاسلام من خديجة رضي الله عنها ولعله ذلك فتبين  
**قوله** لانه لم يبلغوا مبلغ الرجال قلت قاله في التناوي النبي رجل حتى خبت في بيته لا اكمل  
رجلا بكلامه وشهد له قوله تعالى للرجال نصيب مما اكتسبوا وان كان رجلا يورث كلاله وقوله  
عليه السلام فلا تولى رجل الى امثاله وفي التاموس الرجل بضم الجيم وكونه ثم وانما هو اذا احتلم  
وشب او بور رجل ساعد يورثه وشهد له في القرآن والحديث وقوله النفا في هذا الجراح  
**قوله** ولو بلغوا كانوا رجلا لا رجالة ويورثه الاضافة في رجالكم والا الى التاموس من الرجال  
قاله مولانا العلامة لا وجه لهذا الجواب لما استقيف ان التاكيد بقوله وقام النبي لا يستقيم  
بعده قلت نقف ان شاء الله تعالى **قوله** ولو كان له ابن بالغ ناظر الى الوجه الاول من  
الجواب عن النقض واما على الوجه الثاني فيجوز ان يقال كما ان قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عزم الامامة من النبي التي ذكرها يفيد قوله خاتم النبيين امتداد زمان هذه الابوة الى  
يوم القيامة وانما تحقق به ولا يجوز تنجيزه بغيره بعده وهذا المعنى لا يحصل من وكس رتبة  
اسه كالاخى ثم لقائل ان بقوله الملازمة التي ذكرها المصنف ممنوعة فانه اعلم حجة  
بجعل رسالته والحديث على تقدير صحته لا يدل على النكبة التي هي المدعى **قوله** لانه اذا نزل  
كان على دينه هذا ليس بجواب مستعمل فانه مولانا العلامة بل مع قوله ان المراد الخ كما في  
الكشاف وتقدم هذا الكلام في الذكر للاهتمام باعلام انه عزم حين نزل يكون من انفا  
شريعة رسولنا عزم وعاملا بما مع الاشارة بكلمة مع الدخلة على المتبوع الا ان العدة في الجواب  
مدخولا فلما حل **قوله** ونعم ما هو اتوسع اهل فالكثرة كما لا يكون بحسب الزمان يكون  
بحسب الانواع ايضا والعنصر المرفوع للفظ الجليل والمجور للموصولة ويجوز العكس **قوله**  
لكونها مشهود من على ما دل عليه السلام يتبعون فيكم فلا يملك بالليل ولا ليكة بالنهار والحديث  
قوله لانه العدة فيها كما فضل في الكف **قوله** وقيل النفلان يعني اذكر واو شجور **قوله**  
موجب ان اليها يعني على الشارح **قوله** ولا يملك عطف على المستر في يملك النفل **قوله**  
والمراد بالاملاء المشترك لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والحجاز او المعنيين المجازين **قوله**  
مستعار من الملاية اي المعنى اللغوي وبواله عا فان الدعاء يكون مسيا عن العناية بالمدعي  
والمراد الاستعانة اللغوية المتأولة للحجاز المرسل **قوله** وقيل الرجم الطيبى هذا التاويل

قوله

من البحر الطويل

انواع



لنخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمومنين وحيثما كنتم المصنف اشار الى وجه صلاحته  
 للتاويل الاول بقوله حيث اعتنى **قوله** ما خرد من اذلة بعني بالمعنى الشرعي **قوله**  
 اخبار **قوله** اي قول المجي في ذلك اليوم سلام **قوله** ولعل اختلاف النظم فان الاول  
 جملة اسميه والثاني فعلية **قوله** والمبالغة فيما هو اعم حيث جازت عليه ماضوية وهي ادلة على  
 التحقيق من الاسمية وحاجهم عن الهداية بما سبب عنها اسعارا بان الفاعل هالك **قوله** ومن  
 حال مقدرة فانه عزم اليك وشاهد اوتت التحول والا واذ ذلك متاخر عن زمان ارساله وفي  
 التفسير اشار الى ان غيره مما عطف عليه ليس من الاحوال المقدرة وكانه يحيل الارسال امر  
 ممتد فتحتوا المقاومة وعلى هذا لا يحيل شاهد اوتت التحول وفيه تأمل **قوله** بنسبه اوله  
 الاول بالتيسير لانهم حقيقة الاذن من قوله انا ارسلناك داعيا الى الله **قوله** الملقاة له لانه  
 من اسبابه اي اطلاق الاذن وارب التيسير بعلاقة السببية فان المقدم في تلك الغير مقدرة  
 فاذا اذن تسهيل وتيسير **قوله** ونفس من نور وهذا المبلغ مما في الكائن او الله نور نبوته  
 نور البصائر كما يمد نور السراج نور الانوار فان الامداد بيقضي وجود الاصل بخلافه لا يتناس  
**قوله** على سائر الامم سعلق بعبارة **قوله** انذروهم اياك على ان الاذى من اني فاعلم **قوله**  
 او اذ ارك امام على انه مضاف الى المفعول **قوله** ولذا تكاد لتفسره بهذا الوجه الاخير  
 لان ما بعده كالتفصيل له يعني ناعني عنه **قوله** والمبالغة باذاهم مبنى على الوجه الاول  
 في شئير ومع اذا هم **قوله** بالالف وضم التا الماس **قوله** او بعدد ما على ان انتقل بمعنى  
 ناعل نقل **قوله** والاسناد الى الرجال اي في بعبه وبها دلالة على ان العدة حق الانفاذ  
 غير مسلم كيف ولو صح ذلك لسقطت باسقاطهم وليس كذلك بالاتفاق بل هي الواردة والشرع كما  
 تقر في موضع **قوله** وظاهره بيقضي **قوله** قاله مولانا العلامة منطوقه ساكت  
 عن العدة تجرد الحارة الصحيحة ولا عبرة للمعزوم فلا مانع لاحاق الملقاة بالماس في ايجاب العدة  
 قلت انت خير بان عدم وجوب العدة مجرد الملقاة الحالية عن الماس متساو والمشروط وذلك  
 مما ينبغي ان لا تشبه على احد والحق في الجواب ان يقال ان اريد عدم الوجوب ديانة فهو ذلك  
 عند مشايخنا ايضا وان اريد عدم الوجوب قضا بمنوع فالقاضي لا يمد به في اشغال المسائر اذا  
 وجدت الحارة الصحيحة لوجود المعتضى واتقاع المانع قضا لحق الشرع والمولة قال العاصي  
 تكلم شائحا في العدة الواجبة الواجبة بالحق الصحيحة اها واجبة ظاهرة او حقيقة فتدل  
 لتزوجه وهي متينة بعدم الدخول حل لها ديانة لا قضا وسفي ان يكون التقدير على  
 هذا القول قوله وعز ابن كثير بقوله رواها عنه جابري بن خالويه وابو الفضل  
 الرازي في اللوامح **قوله** محققا اي من نعتونها بالتعريف من الاعتداد **قوله** على انه ان  
 احدى الدلائل بان فيه بحث فان حدث احد في التعريف ربما للتحقيق طريق مسلك لاهل  
 التعريف وقد مر عن قريب في قوله وقرن في يوتكن في الحاجة الى تطويل المسألة قال ابو  
 الفضل الرازي هو من الاعتداد لا بحاله لكنهم كرموا التفتيح لتحقيق **قوله** وزا الحكم  
 عام حال **قوله** بايعها يعني المعتد بعت المفروض فان المنة سنة المفروض واما ما في  
 الهداية من قوله ويحب المنة لعل معلقة واحدة وهي التي طلبها زوجها قبل الدخول  
 بها وقد سمي لها مهران قال في النبايع انه غلط من الكاتب والصحيح ولم يسم لها مهران فكذا ذكر  
 التدوير في المختار وفي التعريف شرح محققا كذا في المذكور في المبسوط والمخطط والمختار

المنة فتحب المطلقة قبل الدخول المفروض لها على ما ذكره المصنف **قوله** لانه مرتب على  
 الطلاق لعطفه على سقوط المرتب عليه بالقول **قوله** لان المهر احر على البضع اشارة الى  
 تعي ارادة المهور من الا جور وتبني الا خلا له باعطاها بحجة على ما يد علم حقيقة المعنى في اسد  
 ولا يجوز الى التاويل بما يشتمل المفروض والتسمية كما فعله صاحب الكشاف وتلاه مولانا العلامة  
 نقال المحصر فيه هو الا لزام كما في اعطاء الجزية قلت لا تناس هذه تلك فان كف رسول الله  
 عز القاتل الكفار بالزناهم الجزية منع عن الحمل على الحقيقة فيها ولا مانع هنا من حمل على حقيقة  
 والعجب من العلامة الخزرجي اخبر الخلام على حقيقة بلا ضرورة داعية اليه ثم ان في  
 الجواب السؤال ما ينفي الا بتفاهل بل لا يتام الا فضل فان ايا المهر بحجته فتنه بخلاف الزوج  
 عز عمة الدرر في غل دمه به اولى وافضل فان المشتراة مدامها ولدته انك قاله القفا الاخرط  
 ان يعقبت النكاح على المسيرات من الجوارى وتقييد التراب بالمرعطفا على كقولك كقتيد  
**قوله** كقولها ما جرات معه اي مشتركة في المحبة كافي المحبة قاله ابو جابر بقوله دخل ثلاث  
 معي وخرج معي اي كان عمله كعملي وان لم يعرفنا في الزمان انتهى ويشهد لصحة ما ذكرنا الحلت  
 مع سليمان يعني لما في المهاجرات من الشرف والفضل ما ليس في غيرها اختاره رحمه الله تعالى  
 لرسوله عزم **قوله** ويحتمل تشبيه الحالة على ان يكون خالصة متعلقة باهلنا كما سنشر اليه  
**قوله** وبعبارة ولم يضره بالوجه الاول بعد تسليم صحة الخبران بقوله قوله لا يلزم احله لهم منها  
 لا رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم او بحجة على التشبيه اي كت تشبيه بمزلة كحل له حيث اختار  
 الله له المهاجرات منا وان لم يجوز عليه غيره فانه عليه السلام لم يكن ليدع الا فضل **قوله** امر  
 هاني امها ناخته **قوله** ناعذرت البداء اي مبيها اي ذات مبيها **قوله** كت منطلقا  
 المطلقا هم الذين على عنهم يوم نخرج مكة واطلقهم ولم يترقبهم الراية ملحق بفعل بمعنى مفعوله وهو  
 الامير اذا اطلق سبيله **قوله** نصب بفعل بغير ما قبله اي ويجعل لك امرأة لمكان كلمة ان  
 فانها لا تستقبل فلا وجه لقوله مولانا العلامة او نصب بفعل بغيره بل عليها احلنا اي واطلنا  
 لك امرأة انتهى ولو صح نقلها باهلنا لم يحج الى التاويل بالاعلام او انه نصب بفعل مفعوله  
**قوله** اي اعلمناك حل امرأة فيه ان اعلمناك ايضا ما من قاله ان بان ولعل ان يحل قوله ان  
 رعت على الحالة تاو النعة او النعت غير مفعولة ههنا او مقدره وانك ان يحل كلام المصنف  
 على هذا **قوله** فانها حارة الاظهر بحوى الايجاب هو الكلام اما ورعن احد المتقاة بناراد  
 به عليه السلام لقدما على البصة تشبيها لا يقول **قوله** ايدان بانه ما حصل به بسوقه  
 ويجوز ان يقال العدول لدفع التعيين عن الواهب بل قوله عاينه رضي الله عنه اما اني  
 امرأة تنب نفسها لرجل بان هتيف لا تقهر ليس لمحبته لرجاله بل ليل حجة سعادة محبة النبي  
 صلى الله عليه وسلم والتدبير لتقرير النبوة من الله تعالى اذا اوله كان حجب اعتقادهم واسا علم  
 بل بقوله هذا اولى للحل فان محل العدول على ما ذكره المصنف وغيره من النكتة ينبغي ان يكون  
 قوله خالصة لك بان يحى خالصة للمعنى لان اللفظ تابع للمعنى الخ ولتقابل بقوله ان اريد  
 اللفظ معية ابا رادة هذا المعنى منه فلم يرد فيه الحفية لانهم لا يحرون لغرض عدم النكاح بل لاهل  
 وان اريد مطلقا فلا ضل اذ الاصل عدم الخصومة لانها حصة الدليل ولا دليل بناب الحبان  
 مفتوح والمانع من مزجهم منه فبعبارة استسما والخفية بالاية ان سب على ما سب عليه صاحب  
 الكشاف واما الادحاج للثا نعية فلهذا يتم قاله مولانا العلامة الهبة المذكورة في الآية بخارج عن



تلك المتعة بلا عزم وليس معناه ان قالت وهبت نفسي حتى سهو عهدي في الخلافة  
المشهوره بيننا وبين اثنائي عليا او لنا قلت وليس معناه ان قالت الاخبار المنقولة  
ثم ليس فيها قاله يتبين به وجه الخلاصة وذكره المصنف ان اللفظ تابع للمعنى وقد  
يقال قوله خالصة لك متعلق باحلالنا والمعنى لا يحل لك ان يكون بعدك لغيرك **قوله**  
ولا استطاع طلب النكاح الاولي ان يقال هو النكاح حتى لا يتوهم التكرار فان استعمل  
حتى بمعنى فعله ولزمي السيد قوله الا بارادته نكاحا فانهم **قوله** من شرائط العقد كالتحريم  
والولي على مذهبه **قوله** انه كيف ينبغي متعلق بعليا **قوله** بوخرها قال مجاهد وقاره  
والنكاح يعني بان لا ينقسم عليها ويحتمل ان يكون وتركه مضاعفا عطوف تفسيره **قوله**  
ويتم اليك بان يقسم او يابعد عطوف تفسيره **قوله** او تطلق من تشابه فترى عباس  
والحسن وانت خير بان لا تنقسم جميع بين الارادتين فينبغي ان يحل بعينهم على التمثل **قوله**  
ومن اتبعنا الظاهر من قوله المصنف في شيء من ذلك انه جعلها عطفا على من قال الثاني  
فالراوية الغير المطلقة بقرينة المقابلة ويجوز ان يكون من منه اموصلة او شرطية او  
مفعولة على احتمال الشرطية قوله والعابيد محذوف اي ومن استغنى وقوله فلا جناح عليك  
خبر ما اوجرا الشرط وقتل يجوز ان يكون من المبدئية سيما اذا جاز كرر الآية بالمساوية  
منسوخة بها **قوله** ذلك التوضيح ويجوز ان يكون الاشارة الى الامور وهو اقرب **قوله**  
الى قرة عيوننا اشارة الى ان الاعين يستعمل في معنى جمع الكثرة فقد يستعمل كل  
من جمعي القلة واكثره موضع الآخر **قوله** وقلة حزنين اي استغنى فاعلمت في معنى  
العدم واختار لفظ القلة لجانسه لفظ القرة **قوله** ثم ان سوي بينهما في البحر اتفقت  
الروايات على انه عليه السلام كان بعد له بينهما في التسمية حتى مات ولم يستعمل شيئا مما  
ايح له ضبط لنفسه واخذ بابا الفصل عن سورة فانها وهبت لدها لعابيه **قوله** علم انه  
حكم الله تعالى يعني بالاباحة والتفويض **قوله** نيلهم تقوسهم حيث كن مواضعه **قوله**  
رجاز لاحداهن على الاخرى والتبرجج منه عزم لبعينها بمقتضى الحيلة اليسيرة **قوله** وترك  
بالنفس تأكيد لمن هذا انما يلازم ان كانت الاشارة الى الامور اذ لا يعطى صورة ترك التسمي  
والراجحة الا ان يتاويل في احسانه الضمير لما في قلوبهم **قوله** فهو حتى بان يبق لان احد  
الحلم **قوله** لا يحل لك ان تاتى قاله سولانا العلامة اي ذلك الجنس والبيان حقيقته للجمع ثم  
ابطاله بالتعريف لعدم المنزلة من لفظها ولم يتل امراء العموم الملوكة بل ان المهيمن والمراد الملوكة  
ملك النكاح بقرينة قوله من ارجاح قلت لا دلالة فيها ذكره على تقييد النكاح بغيره ثم اسما  
ما كتبت عنه يدل على العموم وما قاله محل الحل الاستثنا متعلقا وهو خلاص الاصل **قوله**  
وهو اي عدم التمسح **قوله** حسن الارواح المستند الى التي يبادر اليها بين **قوله** وهو  
حال او صفة الواو لتأكيد المصروف لتوغل في التكرار فيه انه عم بوقوعه في سياتي التمسح  
صور التمسح فيصيح ان ينع ذحال كما صرح به لا بد من ان مسح التمسح عز ذلك للزوم  
الاياس بالامعة وهو ينفع بالاداء ويختلف في ان الآية محكية قال ابى بن كعب وابن عباس  
في رواية والحسن وابن سيرين وجماعة واختار الطبري **قوله** او منسوخة على ما ذهب اليه  
على وابن عباس في رواية اخرى عنه والنكاح **قوله** بقوله ترجي من تشا او يتولى انا احلنا لك  
الامه على ما في الكتاب وهو الظاهر وقيل بالسنة **قوله** على المعنى الثاني فيه نظرا لا دلالة

على الثاني على ظاهر ما ذكره على النكاح لغيره الا ان يقال اراد بالاساك فيه ما مع النكاح  
الحديث ايضا فانه سبب الاساك ويجعل كلامه هذا قرينة على تلك الارادة ثم لا يبعد في قوله ويرى  
الملك من قضا بقوله من غير ما مانع منه غير الحلال على ما مع النكاح ايضا فتأمل **قوله** فهو مسوق به  
قاله هبة ابن العري في كتاب النسخ والمنسوخ وليس في كتاب الله تعالى ناسخ يقدم المنسوخ سوى  
هذا وقوله ابي عطية وكلامه ضعيف من جهات **قوله** وقيل المعنى ان يرتفع لا يقتضيه الى  
اللزوم التكرير في قوله ولا ان يتبدل ويجعل الاستثنا متعلقا **قوله** استثنان الثاني كون في  
محل الرفع على البلية على ما هو المختار **قوله** الا زقت ان يوزن لك قال ابو جابر هذا يعني  
فقد سموا اعلى ان المصدرية لا يكون في معنى الطرف تقول احكك مباح الديك وقدوم الحاج  
ويجوز احكك ان يبيع الديك وكان يقدم الحاج او الاماذا وانك بان يكون المصدر المنسك من  
ان والفعل في معنى المعنوية كما في هذا الدرهم فربما لا يبرع في معزوه ويجوز ان يكون المعنى  
الا مبيعين بالاذن لكم فيقدر الجار **قوله** وان اذن اي دلالة يفتح الباب وفتح المحاب **قوله**  
كما اشعر به قوله غير ناظرين اناه لعل وجهه ان فيه دلالة على فتح اشطار الطعام لما فيه من الضرر  
والشرع فيهم منه فتح الدخول بلا دعوى للاشارة الى العلة وان الدخول من غير دعوى اليه ربما  
يؤدي الى المتطهر المنهي اذ لا يعلم وقت الطعام بل يطرح ويحتمل وهذا الوجه هو الظاهر **قوله** حال  
من ناعل لا يخلوا الظاهر انه حال مقدور وان جعل لا ان يوزن حالا ايضا فهذا من الاحوال  
المترادفة ثم ان الاستثنا واقع على هذا بنا على جواز تعدد الاستثنا المنزع على ما اجاب الاخضر والسكا  
قال ابو جابر قوله غير ناظرين حال والعامل فيه محذوف تقديره ادخلوا غير ناظرين كما قد  
في قوله تعالى بالنيات والزبرأ رسلنا بالنيات وله عليه لا يخلوا كما دل على ارسلناهم قوله  
وما ارسلناك **قوله** او المجزوي فيكم فالعامل ج يوزن **قوله** وهو غير جازع عند المبرس قلت  
وكذا تعدد الاستثنا المنزع على ما بينت **قوله** يحسون اي يضبطون وقت ادراك الطعام وحينه  
**قوله** مخصوصه بهم خبر بعد خبر **قوله** وباشا لم يعني بالا دخاله في حق الاشتراك في العلة **قوله**  
والا لما جاز اي وان لم يكن الآية مخصوصة بل عامه لما جاز ذلك ان يحل الى الطعام متعلقا بالفعل  
على الشان وهو الظاهر هذا وقوله سولانا العلامة الظاهر ان الخطاب عام لغير المحارم وخصوصا  
المسب لا يبيع محضما على ما تقرر في الاصول نعم يكون وجه تقييد الاذن بقوله الى طعام فيندفع  
وهم اعتبار منزهة قلت عدم اعتبار المهرنم اذا كان التقييد لحادثة مثلا في ابيات حكم به وهذا ليس  
الامر كذلك فالتقييد يجعل الدخول بالاذن لغير الطعام تشاؤله انتهى راي هذا من ذاك **قوله**  
عطفت على ناظرين اشارة الى ان كلمة صلح ثم انه ايضا حال مقدور **قوله** ان ذلك الله لعل الاشارة  
الاولي ان يحل الاشارة لما ذكر من التزم والاستياس **قوله** من ارجاحكم وعلى ما قلنا يتدر من  
ستعلم اي عما ذكر من النظر والاستياس قال سولانا العلامة **قوله** فيستحي منكم لتقيل المحذوف  
اي دل عليه المساق اي ولا يحرك منكم يستحي منكم ولذلك صدره باداء التقليل ولو كان المعنى فيستحي  
من ارجاحكم لكان حقه ان يمدد بالواو والعاطفه قلت الفاعلية انما تدل على المسب ودخولها  
على المسب لتأويله يجعله سببا والاستحيا عن اخرج والمنع سبب عن ادراك الفاعلي محلها  
ثم ان فيما ذكره كثرة الاخبار مع قوت التباين بين اللفظين اباانا ونفيا **قوله** لقوله والله لا يبيح  
من الحق يعني لو كان المراد الاستحيا من انفسهم على ما هو ظاهر التزم بقا والله لا يبيح منكم  
قال صاحب الكشف فان ذلك الاستحيا من زيد مثله هو الحقيقة والاستحيا من استخراجه يوضح



يجعل ما شانه العغل كالملة فكلا العبارتين صحيحان اذ هما موقع الاخرى فكلت  
 اراد انه لا بد من ملاحظة معنى الاجزاء فاما ان يتعد الاجزاء ويوقع عليه فكله لا يضاد  
 ولا يطابق اللفظ نيا واثباتا واما ان يتعد الحضان فيقول ويطلب ومع وجود المخرج وفقه  
 المانع لا وجه للعدوله فلا بد من ما ذكره انتهى قلت الانسب للاعجاز الشريفي والاحتمار التراف  
 الجدل على الاحكام بان يقال حدث من الاول ما يحكي له بقرينة ذكره في الثاني والثالث  
 المسحوق منه بقرينة الذكر في الاول والمعنى مسحوق من اجزائهم واحده لا مسحوق من اجزائهم  
 وتلاخر في الجواب عن معنى واحد بل الاول لا يتعد الثاني للتعدد لثباته والوقوف **قوله**  
 قال تركه الله اشارة الى ان المراد بالاستحيا هو التزك الذي لا يلزم له على ما هو المتعارف في امثاله  
 ما يجري على الله تعالى من الامور التي يحل ارادة ظهورها للاختصاص بالاجسام لا الى  
 الاستعارة على ما نظرا في المذكور في التلم هو الاستحيا لا التزك فانهم **قوله** وحيث ان عررضي اية  
 الحديث رواه النسي **قوله** على التكم متفقون **قوله** وفي هذا التكم يعني قوله بكل  
 شي دون ان يقول به **قوله** مع البرهان على المعصود وهو العلم بما ابدوه وما اخفوه **قوله**  
 اوله كره الخ فيه ان عليه حزن الوصف يتحقق في السوان ايضا فينبغي ان يقول على الوجه الاول  
**قوله** يعيشون بانفسهم شره او يعطون له فاحسن في هذه السورة ايضا فانما حزن معنى الاعتنا  
 بالذكر لانه اول بالاعتبار في ساءه عزم **قوله** وقوله ان الام عليك هذا على سبيل التمثيل والا  
 فلا اختصاص للمسلم بهذا الكلام فقد يكون بغيره **قوله** وقيل يجب الملاذ اليه ذهب الطحاوي  
**قوله** ويكره الخ فيقول يحريم وقيل تنزيه **قوله** من حكان الخ اشارة الى انه من اطلاق السبب  
 وارادة السبب **قوله** وذكر انه للتعظيم يعني على هذا الوجه لانه لا على قول الاختصاص  
**قوله** على معصية يعني حقيقى ويجازي على ما خوزه الثاني في رحمه الله **قوله** يوزون عليا  
 استئناف الخ او حال **قوله** وقيل في ما رآه الخ لكن ظاهر قوله يعني ما اكتبوا الا لا يه **قوله**  
 فان المراء ترحى فيه ان التلم يدين علمهم دون على وجوههم وقد ضربه نسر وجوههم واساير  
 به فكيف يصح الجدل على التبعيض من هذا الوجه اذ لا يصح ذكر لفظه التبعيض موضع الحرف لان ثبت  
 ما عمن اخر من الجباب لا يستعمل في الوجه والبدن **قوله** يزن اشارة الى انه اطلق السبب  
 واريد للسبب والقياس اما عطف فغير ملائما واما من عطف الخاص على العام في التاموس القيد  
 الاسم المعينة او اعم **قوله** لما سلف فيه انه لا يفتح الا ما يفتح السمع عند الشاع عنده لا اشر  
 قيل يعود النبي حتى يغفر والموافق للذهب ان يقول غفورا لما عسى يصدر عنهم الا خلا في امر  
 التفتن رجيا بغير بعد التوبة **قوله** عن تزلزلهم متعلق بقوله لم سه **قوله** والذين في قلوبهم  
 مرضا امن عطف الدفات على ما يوجب اليه نفس المصنف المرض باضد اوله فان ليس منهم ايمان  
 اضلا الا ان يقال يكفي في محله تحقق الايمان التقطى واما من عطف الصفات فقد استدل المصنف  
 التلبى الى المناقب في السورة وكذا الكلام في عطف المرجفون لكن الظاهر هو الثاني لا الثاني  
 من اصر على نفاقه ولم يتبع لهم الاجلا وغيره ويجوز ان يقال المراد استعوا والجمع في  
 عدم ترتيب الوعيد انها العبد لانه خلاف الظاهر بانها لا تنها عن الجمع بين هذه الاوصاف  
 الخبيثة بان يكون الارجاب مثلا يجوز ان لا يترتب الوعيد **قوله** بتكالم واجلاهم اي بتكالم بعضهم  
 اجلا وبعضهم **قوله** او ما يتكلمهم عطف على اجلاهم **قوله** او حوا را قليلا والمعنى قليلا اذ لا  
 فلفظ القليل مطبق على الكثير كما في قوله وقيل ما فهم وعلى هذا فنقول لمعنى يجوز ان يكون صفة

س

ملك

مديلا **قوله** والاشتمال له ايضا وقد بينا في الدرس السابق انه خلاف مذهب البعيرين  
**قوله** لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيها قبلها وفيه خلاف للكساي والفراف **قوله** استهزا كان  
 السائل المشركية **قوله** او استخانا ان كانوا اليهود **قوله** ويجوز ان يكون الخ وفيه وجه اخر ذكر  
 بعينه في تفسيره ان رجلا من قريش من المحسنين **قوله** كالمجيشوي في النار اولي منه ما في الآيات  
 من تشبيهه بالمبغضة التي تدور في القدره اذا علت فترامى بها النيران من جهة الى جهة **قوله**  
 ومتعلق الظرف يتولون ويتلحذون وهو اذكر ويتولون حال ويجوز ان يكون لا يجدون  
 ويتولون استئناف كلام او حال **قوله** سادتنا اصل سادة سوءه وهو ساذ في جمع فعل وان جعل  
 جمع ساذ قرب من القياس فتناجر ونجسه وكان وكفنه وناصره ودمه وغيرها على جمع الجمع يعني  
 بالالف والثاني ان ابوجهات وهو لا يقاس كسوات ومواليات بني هاشم **قوله** وقرا عام وفي البحر  
 وان عام **قوله** فانظر رايه فيقول لهم قال مولا نا العلامة لما اظهره لاهل مكة فمات فوقع به انقطع  
 كلما هم فيه فبرك من قوله وكذب في الها مشر فلا حاجة الى التاويل ولا في سوادها لولا انها توفيه  
 من قاله فانظر لاهل براته من معصون معلوم قلت التبرية لا يطلق الا في مثل الدين والعبد على ما نصر  
 عليه فلا يتحقق في القول اذا جرى على ظاهره والمال الى ارتكاب الحجاز وما ذكره المصنف اظهر  
 لان تاويل الفعل يظهر شايع كثيرا وله ذلك الحلاق القول على المعصون الا ترى انهم يطلقون  
 القول على السنة ثم بما ذكره لزوم ملاحظة ما ذكره المصنف ايضا على ما يدك عليه ساء الكلام فنيه  
 وتوليد المسافة بلا طائل **قوله** تنذر لادع السابغ يعني قوله فقه تار فزاعلها على ما يدك  
 عليه وقوله لاهم فاراد اعني بها والمعنى انما لعظة شاتها يعني اها استعارة تمثيلية شرب حاله الاماز  
 وقيته الخفة وهي اكله من الطاعة بحاله معروضة لوعرضت على السموات والارض لا تحلها  
 واشغلت عنها لعظة وتقل بحله **قوله** وهذا وصف للجيش باعتبار الغلب فان السمر والصديقين  
 وانراد المومنين لبسوا كذالك وعلى هذا فهو استئناف بيان والتاكيد بان القائل الكلام الى المتردد  
 وقيل يعني انما استحق الرجاء **قوله** نعم طلب الفعل اي طلب الله الفعل **قوله** من المختار محلوها  
 به **قوله** وقيل انه تعالى قاله جماعة من التابعين واكرافلف **قوله** ولعل المراد بالامانة  
 الفعل يعني ان لم يكن السموات واجبا عاقلة **قوله** او التكليف ان كانت احما عاقلة **قوله**  
 بالامانة الى استعدادهم يعني باعداد الله تعالى حتى لا يخالف مذهب اهل الحق من ان  
 الاجسام تتجاسم بتبيل احدها ما يتبيل الاخر وكذا ينبغي ان يكون المراد بالابا الطبيعي بالاحتياج  
 بحال الاختلاف في اصل الماهية بل بحسب الاعراض الخلوقة فيها قابلية استعدادها لا يعني  
 للجامع بعقد وبه يتم التقريب في قوله فان من فوايد قوله الفعل كما لا يخفى **قوله** فان من فوايد  
 الفعل ناظر الى ارادة الفعل بالامانة **قوله** ومعظم معقود ناظر الى كون المراد به التكليف  
 فنيه نشأ على ترتيب اللفظ بتبيل الجمل ويجوز ان يكون تبديلا للعرض على طريق الالتفات  
 على بعض الاحالات المذكورة قال عليه السلام من تلا سورة الاحزاب الحديث موضوع ثم يتايلق  
 سورة الاحزاب لعون المهتمين الوهاب والحمية لهم الصواب والسلا والام على من اوتى  
 الحكمة وفصل الخطاب وعلى اله واصحابه خيراته واصحاب بمنزلة يعقظ طيبة المحيية يوم  
 الاثنين جادي عشر رمضان سنة اعم ٩ **سورة سبا** واية حمزة واربعون كذا في  
 النسخ التي راينا والصواب حمزة وخمسون او حمزة واربعون سم الله الرحمن الرحيم **قوله** خلق  
 ونعمة يزان عزضيه له ما في السموات وفي بعض النسخ خلقا رسكنا والاول هو الموافق لقوله

قوله

نشر

قوله

سورة سبا



وعلى تمام بغيره كما لا يخفى **قوله** فله الحمد في الدنيا بعد عن حاصل المعنى لا يتعدى لطفه  
عليه لعدم الاحتياج اليه كما بينه المصنف عليه **قوله** لان ما في الاخرة ايضا كذا كذا  
بهم طوا ونعمة وكان في كلامه اشارة الى مكان الاحتياج في النظم خذ من الاول مقابل ما  
ثبت في الثاني ومن الثاني مقابل ما ثبت في الاول **قوله** فيه الحمد بها اي يكون فيها **قوله**  
وتقديم العمل للاختصاص ولعل مراده تأكيد الاختصاص فان اصل الاختصاص هو عليه ولا ينافيه  
ثبوت الحمد لغيره تعالى في الدنيا فانه له تعالى حقيقة على ما فسر في مقامه فالحمد الذي هو  
محتقر به حقيقة وان كان محمدا غيره ايضا صورة بخلاف الاخرى فان لا تجوز له حقيقة ولا جلية  
صورة فاستحق التاكيد للتنبيه على هذه الفرق **قوله** فان النعم الذي هو فيه نعمة انا اول فلان  
الثقة الاخرى ايضا قد يكون وصولها بواسطة من يتوسط للاحكام كالقريب من الانبياء  
والصديقين ولهذا ساء لهم اصل المختصر كليم عند شفاعة الكبري على ما ورد في الخبر الصحيح  
وجوابه ان وصول النعمة بالشفاعة من الله حقيقة وصورة لاسن المستبح بخلاف النعم الذي هو  
فان وصولها قد يكون من غيره مع ظاهر انما هو انما يتوسط من يتوسط له لاجل وصولها منه ظاهرا  
واما ثانيا فلان الحمد لا يختص بالنعمة حيث يحمد به على شفاعته وعلى فلا يلزم من اختصاص النعمة اختصا  
صالح فلا يتم التعريف وجوابه ان المراد هو الحمد الكافي في مقابلة النعمة لا مطلقا وفيه تأمل  
**قوله** الذي احكم كانه اشارة الى ان الحكم بمعنى المحكم **قوله** يتوالت الاشياء فصره به مراعاة لانا  
سبغ قوله يعلم ما يلج في الارض ولعل النظم كان اولي وارعى للمناسبة **قوله** ويصح في آخر  
الظاهر ترك ذكر النجوم هنا **قوله** وكما ذكرنا قال مولانا العلامة في بيان موضع فيها لا يخل منها  
قلت ان وضع هو البلاغ والولوج مطاوعة **قوله** والفترات وهي ما في الارض من الجواهر  
المعدنية **قوله** والانداجع هي كرم والظر الحنيف **قوله** وما يخرج فيها لغزها في دور الى  
الاشارة الى الحصول والاستقرار فيها فالمراد بالعمامة الفرق المظلة لا تتنا المقام  
التعظيم **قوله** وبوبه الترة بالفتح يعني الغيب فانه مشابه للغياب فيكون مراد الانبياء  
وروجه التاكيد ان اسم لا يثبت في المعنى **قوله** لانه لا يستلزم نعمة قلت وبالله التوفيق  
في الاستثنا اذ يجوز ان يكون من باب لا يدور في الموت الى الموتة الاولى يعني ان كان هناك  
عزوب فهو على هذه الصفة التي هي في غاية البعد عن العزوب الميم الا اذا جعل الغيبة قال مولانا  
العلامة لا يساعده المعنى لان المعنى الغيب اذ ابرز الى الشهادته لم يعزب عنه بل بقي في الغيب  
على ما كان عليه مع بروزه قلت كيف بقي في الغيب على ما كان والغيبة والبروز وصفان متقابلان  
ينافيان لا يتصاف باحدهما الاتصاف بالآخر **قوله** والذين سمعوا في اياتنا ما ابتدأه اولا  
للعزوب والاعطف على الذين امنوا ولا يجزي الذين سمعوا وعلى هذا يحتمل ان يكون الجلبات  
المعتمدين ان باولئك هم نفس الثواب والعقاب ويحتمل ان يكونا شيئا نفس والثواب والعقاب  
غيرهما الثقتنا اعظم والهم ما نعتنا كرضاه تعالى عن المؤمنين ويحمله على الكافرين واليك **قوله**  
ساعس وسيفسر المصنف في آخر السور بوجه اخر وقد مر في الخ ايضا **قوله** اومن سئل اصل  
الكتاب واصل المسند ذكر احتمال اراة من لم يؤمن لم يؤمن من الاخبار لان العقوبة باولي  
العلم باباه **قوله** ومورق مع ستائف قال صاحب الكشف هو على هذا عطف على قوله وقال  
الذين كذبوا لا تاتينا الساعة على معنى وقال الجملة لاساعة وعلم اولى العلم انه الحق الذي نطق به  
المركب المذكور من الحق وانت خبير بان ما ذكره لطف بعبه فذالة النظم على الاهتمام بآثار القرآن

طلب فدرس صلة الحمد لله رب العالمين

لا غير

لا غير **قوله** ويهدي الى صراط عطف عطف على الحق عطف الفعل على الاسم كقوله صانعات  
ويقبض **قوله** يعنون محمد اعم وانما تذكروه واسمه اشهر علم فيهم للنجيب واخراج اخباره  
بالبعث يخرج الاعاجيب التي لا يعرفون اقلها واضعها بل يحكي للتكليف والخبرية **قوله** حكيم  
بالحج الاعاجيب الاخبار فيه عرابه فيه دلالة على ان الخبر به اسرع وبما كونه اعجب  
الاعاجيب فبذلة المقام **قوله** انكم تتشاورون بفتح حاء ان انكرها على الاحتمالين **قوله**  
وتقديم الظرف فيه اراة الشرطية التقديم في الحاجة الى العذر فان قبل فليذكر طريقه  
بمحسة فلنا اداعي المخرج عن معنى الشرط وكيف وقد اضرجاوها **قوله** للذلة على  
البعد يعني من اول الامر **قوله** والمبالغة فيه اي في البعد بقوله كل ممزق **قوله**  
وعامة ممزق وموتعون او يتشاورون **قوله** فان ما قبله وهو يتكلم لم يتقارنه لعقده  
التشبيه على تمزيقهم وما بعده مضاف اليه يعني مرفقكم لكن قد يمنع الاضافة فانهم اجمعون  
على انها اذا حرمت كما قوله واذا نصبتك خصاصة فتجمل لا نضاف الى الدليل على وجوب الاضافة  
اذا لم يحزم وعن بن هشام كون العامل في اذا هو فعل الشرط الى المحققين **قوله** او يحجب  
الحج يعني في خلق جديد **قوله** يحتمل ان يكون مكانا فيكون نصبا على الظرفية **قوله** ولطفتكم  
كل طرح الاطوف وطرحكم الرياح كما في الكثاف فالترقيق لا اختصاص له بالسيول **قوله**  
وجدي معني الفاعل يعني عند المبرين **قوله** وقيل هو معنى منعول وهو مذهب الكوفية  
استدلوا بقوله لمصلحة جديدة وجاب المبريون بانه من باب رحمة الله قريب **قوله** من  
جد السراج الثوب اذا قطعه قالوا المديدة في هو اصل هو الثوب الذي حده النسيج الساعة ثم  
ساع **قوله** واستدل جعلهم اياه قسم الاقتران المستدل هو الحافظ وفيه اشارة الى ان ام متله  
وكان الاصل امرح عدل الى ما في النظم ايا الى ان الثابت هو ذلك الثوب والفتايل لان الجنون  
لا اثر له **قوله** غير معتد به حال من منير جعلهم **قوله** صدقة اي صدق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في خبره او صدق خبره على ان بين الصدق والكذب واسطة المراد الصادق والكاذب  
والا لا يكون الواسطة هي الخبر فتوسط قد بر **قوله** لان الاقتران اخبر عن الكذب يعني فالزيد  
بين قسمي الكذب ولولم فكلام الجنون لاحكم فيه حتى يوصف بالصدق والكذب فانه مثل ما يصدر  
من الطير لا فقه له فيه مع انه يجوز ان يكون منقطع على ما يشعر به فونت التقابل ظاهرا يكون  
الاضراب الى قسم من الكذب **قوله** وما هو سر داة عطف على الضلالة **قوله** وجعل سلا اي  
جعل العذاب قريبا للضلالة فان قلت الواو لا تدل على الترتيب من ان الدلالة على ذلك قلت  
من حيث ان وضع الجملة الاسمية للحال فذلك الكلام انهم الان في العذاب كما انهم الان في الضلالة  
**قوله** حتى جعلوه اقتران وهذا اي اقتران رسول الله صلى الله عليه وسلم ومزمان انفسهم **قوله**  
وما دلت عليه عطف على النظر وجعله عطف على الصبر الجوراني والتشكر فبايد السما والارض  
عليه من حال قدرة الله تعالى لا يرقت فيه المبريون **قوله** منا اي واسطة **قوله** اي على  
سائر الانبياء ينبغي ان يكون المراد انبياء بني اسرائيل **قوله** وهو ما ذكره بعده من تخير الجبال  
واطير وبلد المبرين **قوله** صديق فيه الشدة ويجوز ان يكون سدرج فيه ايضا على الاول ما  
سوى النبوة **قوله** او التوجه عطف على التوجه اي التوجه على المذنب **قوله** او جعلها اياه  
على التوجه باباه لفظه معه مع انه لا ضرورة الى الميل على خلاف الظاهر **قوله** او سدرجه والنا  
ويب هو سير النهار **قوله** عطف على لفظه لانه الظاهر فان العطف على المستأوى لي محجوج



الى اعتبار الغلب او على فضلا على ان يكون من باب مقتله اسفا ورعا اي وسخا زاله الطير  
او على اضرار المضاف الى وسخ الطير او مفعول معه لا وى واعرض عليه ابرحان بانه لا يتقنى  
العقل ليس من المفعول معه الا على البدل او العطف كذا لا يجوز جاز يدع عمر ومع ريب  
الادب العطف كذا هذا قلت يجوز ان يقال حذف الواو اسفا لا لاجتماع الواو من جاز في اول  
الاعراف اريقاله يعلق الاول تغير بعد تعلق الثاني فلا امتناع وان معضره ويجوز ان يكون على  
اسقاط حرف الجر اي التاء لعل ساقط ولعله اولى لعدم الاحتياج الى افعال الجمل **قوله**  
تعلق اي يضطرب ويحرك فان موضع السبع اذا كان راسع من الممار يكون كذلك **قوله**  
ورده بان دروغم لم يكن مسيرة قاله الباقى قد اخبر من راي من سبنا فيه بغير مساهير قاله  
مولانا العلامة عدم الحاجة الى التبر على تديران يكون الحديث بالانه واما اذا كان على طبيعته  
وتدنيه واراد به قوته فلا بد من التبر قلت بسبب رد المصنف مبتاعا على عدم الحاجة بل على الرواية  
كما ثبت عليه ولو سلمنا ذلك لان له الحديث كالتحج بقوته لا يفي احتياج الى التبر كما اذا كان بالانه لا  
مروق بينهما كما شبه عليه بقوله ويؤيد قوله والنا له الحديث **قوله** وقرى الرياح اي بالرفع **قوله**  
للخماس المذاب تفسيره بغير وصفه الاسالة مجازية كما في جزي الزهر **قوله** ولذلك اي بسبه  
معين القطر بالنبوع **قوله** ومن الجن قاله ويجوز ان يكون من الجن عطف على الريح على ان من  
للشعير ومن يعمل بدله **قوله** عذاب المخرقة روي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه  
كما ذكره الزحشي **قوله** وصورا حده قاله بعضهم وفسرها بجاهد على تسمية النخل باسم  
بعضها يجوز **قوله** يعلون له ما جاب استبان **قوله** لا يهاب عزا ويحارب عليها يعني فكها  
التي الحرب وقد يقال الحرب هو كبر الحروب وتسمية الحرب به من وصف المكان بصفه صاحبه  
**قوله** على ما اعتاد واحاد من تاشيل اي كانية تلك التاشيل على الوجه الذي اعتاده الانبياء  
والملائكة من العبادات **قوله** ليراه الناس متعلق بعلون باعتبار وقوعه على تاشيل وحريه  
التصاوير شرع بحمد جواب سواله في **قوله** ومخاف جمع محبة قاله على اللغة اغنى الفاعل  
المختصة ثم العصة منها تشيع العشرة ثم الحصة تشيع الحدة ثم المسكلة تشيع الرجز ثم التحفة  
تشيع الرجل فتشيع الجبان بالحقاق مستور فيه **قوله** جمع حاسه على الاستاذ المجازي والانهى  
بمحايل **قوله** حكاية لما قبل فهم يعني ان التقدير قابلية فهم على انه حال من فاعل سخرنا المنصر  
في قوله وسليمان الريح او وقلنا عطف عليه **قوله** او المصدر يعني من غير لفظ العفل  
**قوله** او الوصف له اي المصدر والتقدير علفا **قوله** وتبنا البرضة لانه خلق ظاهر فقام  
الايه **قوله** ما دلهم على موته الدلالة بالحقيقة للحرور فاستاده الى الدابة بحاج لا يسيه انفس  
الى فعلها وهو الاكل وغيره مولانا العلامة تاسير الحسية من اسرو فانه يعني الارض بفتح الراء كما ذكره  
المصنف وغيره يقال ارضت الارض للشيء ارضا وهذا الولى مما في الكتاب يقال ارضت الحبيبة  
ارضا لانه لا تله على ان الارض مصدر من المني للمفعول وانا فعل الارض بالذات هو الارض المصدر والبنى  
للفاعل **قوله** تبنا وحده اي تبنا للمزج الفاعل والمزج **قوله** مستعار من ساء التقوس  
يعني الاستعارة النغوية فانه حجاز غير بعيد الخلق القيد واريد المقيد **قوله** بدلا من النغم وهو  
مسموع على غير قياس قاله ابن عمر راب العلاء هو لغة قريش كذا في الشروان وكان يفرغ  
ساكنة وهذا ارياني رواية الدحوان عز اصحابه عطف عنه **قوله** كما في لغة بنو النعمان وكثيرها  
كعدة من الرقعة فالخزوف منها الغاوما الذي حذف من سنة فاللام الواو والباء **قوله** علمت

لجن

الجن بعد التباس الامر عليهم السهم والالتباس بالحقيقة لضعفهم والمنسبة الى الجن مجازية  
كقولهم بنوا فلان قتلوا زيدا هذا والظاهر من سياق المصنف ان الالتباس والتبيين  
لذلك فانهم كانوا يتوهمون انهم يعلون الغيب بالتعلق من الملائكة عند استراق السمع  
مثلا **قوله** حيث ما وقع مستعار للزمان **قوله** او ظهرت على ان بين كازم فانه يحى لا زمانا  
**قوله** بدله منه يعني بدله اشتماله **قوله** في موضع فسطاط موسى هربت من شعور قاله صاحب  
الكتف والظاهر ان فسطاط موسى عليه السلام المتعارف كانهم يضر بوليه يتبعه ومن فيه  
فبركا فني السك في ذلك الموضع لانه كان يرتجبه هناك في راس موسى عزم لبلال في لما نقل  
من موته في البتة ولما جاني الحديث الصحيح انه سألهم عن وفاته انه مد به من الارض للفتنة  
ومنه يخرج **قوله** انتهى وفيه تامل **قوله** تكلم بعد اذ ونا اجله فان قلت هذا في الغل لاسبق  
في سورة النمل من ان سليمان عزم لما اتم بيابيت المقدس فخرج له قلت قد يعطى للتقريب في الشيء  
حتم ذلك الشيء ففعل المراد من اتمامه تقريبه من الاقام والعلم عند المميز العلامة **قوله** فوضو  
قد مات منه يعني بعد ما حمل لهم العلم بالوحي الى ان تلك الزمان مثلا انه عزم ما ست  
حين استبدت الارض تاكل الميت والاي يجوز ان ايتا الدابة بالاكل قبل موته او بعده زمان **قوله**  
او لا وسبب لشجب ظاهره انه على افعال المضاف ويجوز افعلى او افعلى وسبب كسبه الجسيم  
**قوله** لانه ما رايه القليل لم يذكر احتمال كونه اسم البلدة فوقع ذكره في التعليل على ان يكون ضمير  
مسالكهم لاهلها اما استبان كونه هناك او استعاده هنا **قوله** لعله اخرجه ذكر ضمير المخرقة  
تيا ويل الحرف **قوله** فلم يوده الراوى كاد حبه لا شيبه الاخراج فظن ان ان كثر ملها الفا  
فاده كما ظن **قوله** في مسالكهم الظاهر ان كلمة في هنا بمعنى عند فان الما كثر يخشون بالجن  
لا مظهر لهما **قوله** يقال فاناربه في القاموس مارب كثر موضع باليمن **قوله** بالافراد  
والفتح قاله ابو حيان ينبغي ان يعمل على المصدر اي في كلامه حتى لا يكون مغرورا براديه الجمع لان يويه  
يرى ارادة الجمع من المفرد ضرورة غوكول في بعض دطنكم بعينوا وقوله قد عمر اعناقهم حله الجواب  
اي بطونهم وخلقوها وكلام الزحشي صريح في انه اسم مكان معاندة للبرهان السابق يعني الذي  
اشير اليه في قوله تعالى انما يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم **قوله** كل واحدة منها اشارة  
الى واحدة من الجمل مع ان المراد جماعة منها **قوله** او حسبا ما كل رجل منهم عطف على قوله جماعة  
فالتميم على هذا كقوله وارجلهم الى الكعبين حيث لم يجمع الجمل لان متاكلة الجمع بالجمع يقتضي انتظام  
الاحاد على الاحاد ولو جعت يكون لكل يسكن رجل حنه فيثبت لبلالزم على هذا **قوله** او دالة  
عطف على حكاية **قوله** ولا هامة قاله سبب زيد ولا يوجد فيها برعوث ولا يعوض ولا عقر **قوله**  
سل العزم قد روي موصوف للعلم اذ لا سماع لافاة الموصوف الى صفته عند البصريين **قوله** مدعمر  
في القاموس عزم كسر ومزب وكرم وعلم علمه وعاما بالضم بنوعارم وعزم اشته **قوله** او المظهر  
الشديد بالخبر عطف على الامر العزم **قوله** او الجود كعمر واراغى لعمى الخلد بين الخاوت يفتح انا في اليه  
السبل لانه نقب اليهم كرا يعني اضافة السبل الى العزم على هذا لا وى الملاية لكونه سبب الخراب  
السد وحي السبل تخفف ما السراى جعت والسحر يكون الخا المله في القاموس السحر كالتع الخا  
وساحل البحر من كان وعدن ويطر الراوى ويجرى الماء الفاسب للقيام هو المفضل الاخذان **قوله**  
او المساء عطف على الجود وهو ما بين السبل للرد الى **قوله** على انه جمع عزم فهو باب عزم وقوله  
**قوله** وهي الحجاز المزمومة تيا له ركم الشيء يركد من باب نقرأ ذاجع والى تبعه على بعض **قوله**



**قوله** فان الخط كل بيت يشير الى ان الخط ازيد معنى الشئ بجوار انبلاغة اللزوم لكن الظاهر الى  
لا حاجة الى هذا التوجيه فان الخط قد يحى معنى الوصف بالانفعال الخط من الراك له لم يترك  
وكل شئ من ذات سوكة والخاص او المر من كل شئ وكل شئ اخذ طعنا من سواه حتى لا يكون كل  
ويمكن اكله فلا يكون التوضيح من التوضيح بالام للاميد **قوله** اي او كل شئ لا شئ له وفي  
الكشاف وغيره انه سوكة وما ذكره المصنف موافق للظاهر وتكون المناصب للمقام ما ذكره الزمخشري  
فان الاشجار التي لها سوكة قليلة السمع في الاكثر والشوكة مضمرة حاضرة **قوله** والعدد راجل يعني على  
هذين الاحتمالين الاخيرين فانه على الاول نعت لا كثر كما نعت عليه **قوله** معلومان على اكل يعني  
على التقاسير الثلاثة لخط واختصاصا من التليل بالآخرين اذ لا استثناء فيه على الاول **قوله** هو الطرف  
ولا يتركه الاول ضرب من المطرفا والافاضة المهور منها لم يسمعه الاطبا **قوله** لا للتخصيص  
لان المقام باباه ولا هم حرور والعز ايضا كما ياتي **قوله** وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها  
قاله ابو جابر جات هذه الجملة بعد قوله وبه لناهم وذلك انه لما ذكر ما انهم به عليهم من حسهم  
وذكر تديلهما بالمنا وزوال الراري وقوله تعالى وجعلنا وصف طالع قبله في السيل وفيه مع  
ما كان يحسهم من الحين والنعيم الحاضه لهم كان قد امل بعد البلا والتمس بهم وعمرها **قوله** وقدرا  
فيها السبر اي جعلنا على مقادير **قوله** سير وانها في جعل القرى طرفا للسير دالة على تقاربها  
حتى كانا متصلة **قوله** بلبان الحاله فانهم لما كانوا من السير وسوت لهم سبابة تكافهم امروا  
بذلك واذن لم ينفذ في الكشاف وفي كلامه اشار الى ان صفة الامر في قوله سير والاباحه واغتر  
عليه اوجبات بان دخول الثاني قوله فكانهم لا يجوز والسراب كانهم لا نه خبر الحرف المشبه بالفعل  
فادعوا بكانهم فقلت لما حرف وجود عند سبويه ويجوز دخول الثاني في جوابها اذا كان جملة  
اسمية عند اس ناخره جملة لما يكون الخ لا قوله فكانهم **قوله** لا يخلف الامر بينهما في تلك القرى  
ففي تقديم الثاني مع انها مخطئة الحرف من متنا له دالة ظاهره على التاوي **قوله** كني ابراهيم  
حب سوا القمل والتوم بدل المر والساوي **قوله** لسطاوا فيها اي ليتبروا في تلك  
المقار **قوله** وهما عن بن عامر **قوله** ويعتوب ربنا اعدو على هذه الترات من منب  
على المفعول به على الظرف لان المراد اعدا واعدوا بعد اسفارنا وان باعد وبعد متنا بان  
يجوز تنزيها منزلة اللزوم اي اوتع البعد فيكون بنبا على الخطرنية اي بين سافات اسفارنا  
**قوله** على انه شكوى منهم ويجوز كونه دعا لفظه الخ **قوله** لبعده عنهم مع تعمر ودون **قوله**  
انراطي الرزية اي يجاوزا عن الحد فيه وفي الخبر ذلك شكوي عماخل بهم من بعد الاسفار التي  
طلبوها ولا انتهى وبه يحمل التوافق بين الترات وظلمهم انفسهم على هذا طلبهم المبالغة او عدم  
رجوعهم بحاله **قوله** واستناد الفعل الى بين فهو منوع في هاتين التراتين اما انظرا او محالا على ما قاله  
الافقش ان محه سالي **قوله** حب بطرو النعمة البطر الطغيان الحاصل بسبب كثرة النعمة  
اولم بعدواها على الترات التي الاخيرة تجذب الناس لم اشار الى ان المعنى فخلناهم وزيحنا  
الا انه قصد المبالغة فحذف المضاف **قوله** فيقولون تفرقوا اي سب الحارر ردي اي في طرف  
شئ كانهم تفرقوا في البلاد من قولهم احدهم التفرق طريقه وقيل اي اولا راسيا لان الاول ما عاود  
الرجل لسوءه بهم وفي الفصل ان الايدي التي انش كناية او مجازا فنترتاهم اشار باثبات لنا الشبهة  
الى ان من معنى فخلناهم ذوي حاريت الا انه قصد المبالغة فحذف المضاف **قوله** فيقولون  
نفرقوا ايدي سالي قوله ومترتاهم كل من يرت جاري السير للجملة الاولى **قوله** مبارع العباسي

الانصب للمقام على النعمة بان لا ينظر ويغنى **قوله** اي صدق في ظنه فيكون انصاب ظنه  
على نزع الحافض **قوله** مثل فعله جبهه **قوله** لانه منوع من القول ان كان الضمير للظن كما هو  
الظاهر اذ الكلام فيه فالمراد بالقول القول للتمس ويروى وصف بالصدق ايضا **قوله** وذلك الاشارة  
الى ظنه **قوله** حين راي امم النبي صغيبا الغرم فقال ان ذريته اصغف عمره منه **قوله**  
او ما دلت عطف على ايام **قوله** فقال على التقاسير **قوله** لسط واسيلا بالموسنة والاستورا  
على هذا يكون الاستثناء منوعا من اعم عام الدليل اي لم يمان الامر ولا لنعل ويجوز ان يكون  
ستوطا فيمكن بني السلطان على ونواياها الاخر والمعنى لكن غن سلطانه عليهم سلفا لنا  
وسلكنا وقيامهم بنهض العلم الالية راسه اعلم **قوله** الا ليطاق علينا يعني التعلق الوثيق في عالم  
الشهادة بعد التعلق الاولي الصبي فان ترب الجزا بالوثوق او لغيره يعني انه اريد بالعلم يعني المميز  
بجواز العلاقة السببية فانه منة توجب تميزا او تميزا للعلم يعني المميز فلازم في الوجهين الاخيرين  
لاقتضا فله من **قوله** والمراد يعني على هذه الوجه وفيه اشارة الى ان المعنى لعل امان من يومين  
وتك من ذلك **قوله** وفي علم الصلح كنه لا يخفى الخالف بينهما بالفعلية الدالة على الاحداث  
والاسمية المشعرة بالدوام واللباس ومقابلة الايمان بالانوار بان ادق مرتبة التفرق في  
الوطة **قوله** وجعل الشك محبطا وتقدم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى في المبالغة  
والاشعار بشدة وانه لا رجي زواله فانه اذا كان مشا الشك متعلقه لا امر اعز كيف يقول  
وان من كان حاله على خلاف هذا يكون مرجوا للفلاح واما ما قاله العلامة الطيبي لعل الشك انما يقع  
انك في العلة الثانية في مقابلة الايمان المذكور في العلة الاولى وانه لم يتقدم هو من الاخرة  
مزمع كما نرى ارمز بوقته بالاخرة مزمع في شك منها ليدور بان ادق في شك في الاخرة كذا وان  
الكافرين لا يوتنون في الرد بل هم مستقرون في الشك لا يتجاوزون الى التيقن انتهى فقيه فقير  
شبه عليه من تنزيه رابع المدا ان ادق في شك في الاخرة كذا فلو سلم انه مقصود هنا فهو في تنزيهك  
لا في مجرد المقابلة **قوله** والربان ما حبان يعني فيبلا وما عيلا كالعير والمعاش والمجلس  
والمجالس **قوله** اي زعمهم القهقرى فانه من همام الاولى ان يتد رعليه وعظمهم انهم الله لان  
الغالب على زعم ان لا يتبع على المعقولتين مرجحا بل على ان وصلتها ولم يتبع في التبرك الا كذا كذا قلت  
اذ اصح وقوعه على المعقولتين الصريحين في مثل قوله زعمي شيئا وكس شيئا كما اعترف به فلا  
يعني على من قدره كذا ولا يجوز ان يكون هو ذكره الصفة لنا وبلغا بالوصف او النعت والمخاطب  
يقول مز دورا **قوله** لانه لا يلزم مع الضمير كلاما يعني كلاما مفعيلا **قوله** لانهم اذا زعموا  
هو اعتقاد الباطل واعتقادهم انه لا يكون حق او المراد انه لم يظنوا زعمه ولا يزعمونه بحسب  
قضية بل لهم **قوله** والمعنى ومنه للثبوت واتامة الحجج عليهم **قوله** محسبون اي راجحين  
استحسانهم **قوله** وذكرها للعلم العربي جواب سواله مقدرة توجهه على تشبيه بقوله في امر ما هو  
انه لا دالة على قوله في السموات والارض على العلم لما في القرى والكبرى سلاطين ان اهل العرف  
بعد وزناهم الموجودات كما يعبر بالمهاجرين والادصار عن جميع الصحابة ومعناه عنهم **قوله**  
اولان القهقرى السماوية على امر حادي فلا لا يتد رعليه عز وكذا الكلام في الهمة الارضية  
**قوله** اولان الاسباب اذا لم يعلو كخبر الرضا منها مع استجماع الاسباب لا يكون وقد يكون  
في غيرهما بالاولوية وسعد ان يكون مراد الاشارة الى ان كلمة في السببية متعلقة بقوله يكون لا تخصه  
لشك لا دية فتأمل فلا ينهم سقا عنهم مقتضى حاصل المعنى والتي توجه الى المقيد مع قوله اي لا شاء



لهم نلامع والعا للتعريف على قوله لا يكون مثقال ذره **قوله** كما يزعمون حيث يقولون  
هو لا شفعا وانما الله **قوله** الامراذن له استثناء من اعم عام الاحوال على ما اختاره الخنيزي  
اي كاشية لمراذنه بالانفع او المشغوعه او مراعي عام الذوات اي لاسع الشا عه لاحد من  
الحاق الامراذن على الاحتمال في اللام فان قلت هل يجوز ان يتناول اللام شفع قلت يا سا ه  
اللام فان النفع سعيه بنسبه **قوله** او اذن ان يفتح له يجوز من الباري فتحا على ان فاعله ضمير الشأن  
المذكور بالنعاه والفعلان يشارعا في قوله له **قوله** لعلوا شانه اي شأن المشغوع بانصافه  
بالايمان فمفعول التعديل محض بالوجه الثاني وكانه قد بدت لك الاشياء الى ترجيحها في الاشياء  
وجوز ان يكون الاشارة في لم يشيت ذلك للاذن ولم يشيت ذلك اي علوا شأن بالترجيح بالايمان  
في المشترك فلا شفاعه لهم ولا مع **قوله** واللام على الاول يتبع لام اذن له وكذا الحال في لا طمنا  
حتى اذا كلف الرع اشارة الى ان صيغة التعديل ههنا للسلب والامزالة **قوله** وقيل الضمير لكتنه  
منعنه لان التحسين خلاف الظاهر **قوله** وقد تقدم ذكرهم ضمنا فان الذين زعموا امر اذن له  
ضمنا ولهم ايضا **قوله** لعل احد الامرين اشارة الى ان خبرنا اواياكم لعل يهدي اوني ضلال مبين  
ولا يحتاج الى ارتحاب الخزن كما زعموا اذا العني كما قرره وان احد الفريقين لعل احد الفريقين  
**قوله** حيث اسند الامرام الى انفسهم في بناء الامرام الى انفسهم بصيغة العني اذ العني على الحق  
خلاف ما اسند اليهم ليوراد دخل وادخل **قوله** في الدنيا المتعلقة اشارة الى ان النفع يعني  
الحق ما جز من النفع بالمعنى المتبادل للاغلاق يعني نيت النفع في غير المتعلقة التي منها فضية التوحيد  
والاشراك بالاولوية **قوله** قل ادعوني الذين يجون ان يكون اري ههنا يعني اعلم المعنى في التمسك  
مفاعيل عا لث شوكا فاعني اروي بالحق والليل كيف وجه الشوك وان يكون من  
الركبة من الرؤية البرية وهو الظاهر من عبارة الكتاب فانقصا شوكا اما على الحالية من  
منقول الحق من غير ان يتوهم شركتهم او لشبهه الا حاق معنى الجعل او التمسك **قوله** وهو استعار مجاز  
عنه **قوله** والعنيدان العنيد من راجع الى الله في الذوق وما بعده بقره وليست شعري لعل لا يكون  
العنيد للرب المذكور كالعنيد من السابيت فيه مراعاة تباين العنيد والعني بل انما هو المصحح لجميع  
المصنفات التامية بخلاف ما الحقنوم به وقوله العزيز الحكيم كالخمس بعد التعمير او لانه المدلول  
ببناء الكلام **قوله** اولتان وتوهم انه العنيد من راجع الى الله **قوله** الا ارساله لهم واعرض من  
على ذلك بوجه احدها ان لفظه كانه في استعانة العرب معقودة على الحالية وثابتها انها محمودة بالمقدور  
بمعنى العقل والثاني ان حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه يكون فيما يعتاد ذكره مع تلك الصفة  
لشغف بها عنه ولا يلح الصفة لعين راجع عن الاول والثاني بان كافة ههنا ليست الوصف  
الذي التزم منه على الحالة واختصاصه بالاولى العقل بل هو اسم فاعل من آتاه ولا فاعله  
قلت الاختصاص بالحالية والعنيد ههنا نقطة وله ذلك ليرد استعماله في كلام العرب الا ذلك  
مع انه قد اعترف المحب بوجوه الى معنى واحد وعنا الثالث بالمتن مستندا الى ان غرقت طويلا  
مقتضى مظهر قلت السبحة لا يبلغ لتسدية لاجتماع مع المقدمة المزمعة فان وصف القيام بالطلوع  
والحسب مع متوهم يجوز ان يقال قد يكون في المقام ما يعين الجذب الموصوف كارسالي  
التعمير وقت في المثال فيص صلو الصفة لغيره هكذا او انما قد الموصوف مونتاكث الصفة لكن يجوز  
ان يقول الثاني الوصف للصفة فيجوز تقدير الموصوف مد لرا **قوله** من الخفاء فان قلت  
هذا ابيان للمصحح للجل على الجاز لكن لا يفي هذا في جعل اللفظ مجازا بل لا بد من قيام فريضة ما نفعه عن الحل

قوله والبلغ في الاخبات  
وهو المشغوع والنواضع

على المعنى

على المعنى الحقيقي وهو مفقود ههنا الظهور استقامة وما ارسلناك الا رسالا لكافة للناس عن الكفر والعاصي فهو  
كخصمه بالتذكرة قلته ياتي عن الجمل عليه ههنا قوله بشيرا او نذيرا انما مل **قوله** والاجامعاهم ذكرهم  
الراجح واعتراض عليه ابو حيان بان كفي بمعنى جميع ليس محفو ظا قلت لا نسلم ذلك ومن ذكره ابن دريد في الجوهرة  
بالكل شي جمعته فقد كففته وفي حديث الحسن رضي الله عنه ان رجلا كانت به جراح فساله كيف يتوصف فقال كففته  
نخرقة اي اجعلها حوله ولوسلم فباب الحار واسع والكف بمعنى المنع فكذلك المعنى **قوله** ولا يجوز جعلها حالا  
من الناس على المختار وصح ابو حيان وغيره جعلها الامنة مسلها من بماجي كلام العرب واستعارهم واعتراض عليه  
بانه يستلزم ان يعمل ما قبل الافعال بعد ما وليس مستلزم ولا يستلزم منه ولا يبعد ذلك لا يجوز على مذهب الاكثرين  
قلت ان اراد ما بعده لفظا ومبره فليس كذلك لظهور تقدمه الربوبية لانه في الحال وان اراد لفظا فقط فلا نسلم انه  
ممنوع مطلقا وقال الخنيزي وسلمزم ايضا جعل اللام بمعنى واجب عنه بان ارسل يتعوى باللام ايضا لقوله  
وارسلناك للناس رسولا والقول بانه يجوز ان يكون لام الفعل المجازية بخلاف الاصل لا بصار اليه بلا ضرورية  
ثم ههنا فمفعولها العلامة في الدين السعني لاسيما معنى اليبس عن العاصي انه سعيه العاصي قاله  
اجتمعت بركاته سيورى سيعمل العلوم تقابل له ما د ليكنكم على رساله عموم نبيكم عم تدت له  
قوله تعالى عم بعثت الى الاحمر والاسود فقال في هذا خبرا حافلا فينبه الا لظن والمطلوب في المسألة التل  
فقلت له قوله تعالى وما ارسلناك الا كاتبة للناس فقال ههنا لا يكون حجة الا على من يقول له  
تقديم الحالة على صاحبها المجزور بالحرف وانما لا انزله بحجة قلت دليل عموم رساله عم في غاية  
الظهور لكن من يجعل الله له نورا قاله من نور من كتبه الى العياض والاسماسة وطلوع الحبشة  
وغيرهم يدعهم الى الاسلام وراجع الامم المعصومة على ذلك فان قيل كيف قاله المطر وف يلايه  
لا يكون حجة الا على من يقول بصحة تقديم الحالة على صاحبها مع انها اذا حصلت لم تدخر في قاتاله  
الخنيزي او حاشا من الكتاب على ما ذكره الزجاج يتم به الا فحاج قلت لعله يقول بحجة العام اذ المكن  
مفسرا لكونه دليلا لطيفا والمطلوب في المسألة التل **قوله** من نوط جهلهم قاله مرة العلامة من  
نوط نفهمهم لان نوط جهلهم ولذات عطية بالواو دون الفاتحة نوط الجبل غير الجبل فالمراد نوط  
الجبل المودي الى مثله هذا **قوله** تزل كم ميعا يوم اي يوم عظيم لا تكسه كنهه **قوله** وعد يوم علي  
ان يكون الدنيا ومعه را **قوله** اوزمان وعد على ان يكون اسم زمان **قوله** واضافته الى اليوم  
يعني على الاحتمال الثاني وبوجه انه نرى على البدل فانه يدل على الاتحاد والقول بانه يجوز ان يكون  
على اعمار اللغات واقامة الصفات اليه مقامه اي ميعاد سعاد ارتحاب الاضمار بلا ضرورة واعتناء اليه  
**قوله** بامرا عني ولا يبعد وانه اعلم ان سبب النظرية على ان يكون الميعاد مصدر المعنى العقول  
لا اسم زمان حتى يلزم ان يكون للزمان زمان وتقدم ميعاد المعظم لشكر يوميا **قوله** وهو جواب  
نقد به جواب عما عسى يقال الجواب لا يطابق السؤال لانه عن تعيين الوقت ولا يعرف في الجواب له  
يعني ان تقدم من السؤال لم يكن لاسم ساء فان شاء كان الوقت والعداد ناجيا بالتمهيد  
والايمان على ان يتقدم يوما دالة على انه عم لا يعلى وانما على الله تعالى **قوله** وتدل ان كعاد  
مكة ههنا لعدم سلاية المقام فان ما قبله وما بعده في امر السعد واحواله الاخيرة وتدل للذين  
ورجعه صفه لم ير اليه في اللغة هو المقدم في الزمان كما قاله بن عطية وفيه انه قد تطلق على  
للتاخر كما سبق في سيرة النبي **قوله** لولا املاكم وصدمكم طنة فيسر الى ان ههنا بعض قول  
اي لم يكن احراما المراد باحرامهم سوا حيتا وهم لم يتركهم لباد اساي ديا **قوله** حتى اعزهم علينا رايه  
يقال اغار على العدو واغلب عليه واستلب ماله ونهضه والعاطف يعني في قوله وقال **قوله**



واضافة الحكم الى الطرف على الاتساع حيث اجري مجرى المفعول به فالمذكور واقع حقيقة على  
المستضعفين وواقع على زمانهم على الاتساع واخرى مجرى الفاعل حيث كان المذكر المستضعفين ولما  
الى زمانهم على المحاز القنلى **قوله** واصغر الزنقان اى من الظالمين **قوله** على الضلال والامثال  
المستبرور على كليهما والمستضعفون على الاول او على كليهما ايضا فمدرس على الامثلة مزج  
القبول **قوله** واحقارها كل عز صاحب به ان قوله بول انتم كتمانوا منين قادم في الظاهر  
المستضعفين التمداد ثم اخفاها مخافة البقيين في مثل ذلك الحال التي تشبه العقل في غاية العبد  
**قوله** ونعمه وعمرى بلا واسطة الداو على **قوله** لخص معنى ان يجعل الضمير املا والمفعول  
حالا اى ما يقصون الا ما كانوا يعملون بحرس به تبتل فلامه يقضى ان جرى على هذا الامر اى  
ففى قلت لا يجوز ان يكون ما في القسم من جرى معنى ففى لمعني الى المفعول الذي اتم مقام الفاعل  
نفسه بدور عن والقوله بالخذف والاموال ثم الاصل في راس المطر ومرت تحت الميزاب  
والاولى ان يقال ان حذى سقيا الى مفعول كذا في قوله تعالى وجرهم بهم باصبر واجته وجرى  
الى نظائر **قوله** لان الداعي العظم الهى التكنس وشال التكنس في الامر الاكثر الامتياز والمعنى  
الورد الى المطر فان الفاعل في غاية الندرة ووقع في بعض النسخ الى التكنس ولعل من سهوا النسخ **قوله**  
منوا القنلى ليعنى بقوله اركمهم به فانه مدر منهم على سبيل التكم فهو لا يقولون انهم منسبون  
والمتفاجرة بقولهم نحن اكرمهم الاول **قوله** على مقابلة الجمع بالجمع يعنى اركمهم وكان من الجمع  
في اركم اما التعليل الخاطب على جنس من الرسل وموالا يظهر على اتاعه والمقابلة ليس لانها  
الاحاد على الاحاد فانه لا يطرد وليس المعنى عليه بل للدلالة على ان فلامهم كان منسجلا منهم **قوله**  
فتخا اولى بايده عونه لا تاتهم من على الله تعالى لا تخافنا الاكرامه فخر احدا به الكرامة ايضا **قوله**  
ردحسبانهم يعنى حسبنا انهم اولى بايده عونه لكثرة اسوالم وارادهم ارحبان انهم لا يفتخرون  
لانهم محرمون فلا يفتخرون فتكون اشارة الى ترجيح اوجه الشان والاول هو الوجه **قوله** له يكن  
عبيته قاله مولانا العلامة من المسج مجامع الايجاب انا المنافى له التدر على الفعل والترك قلت  
المشيه بالمعنى الذي ضرها اهل الحق به لا يجامع الايجاب كما استلقاه ولم يكن المراد لم يكن  
عبيته بالاستقلال فان تبتل الكرامة والهوان ايضا بالمشيه وملم لا ينافى الاختيار وما تحققه  
قلنا المراد بهما سببا اهما ثم الظاهر ان تدرير شانه على ما اشار اليه المصنف بقوله الآية اكرمنا الله  
فلا يفتخروا به وان الله تعالى اكرمنا بتوسيع ارضنا و الكرم لا يرام من اكرمه بلا سبب فكيف من هو  
اكرم اكرم من والشره لا يسلح ان يكون سببا للاهانة فجماعته مع الاكرام بخوابه منع انه اكرم  
لاستواء المولى والمعادي فيه بل ذلك عبيته وسقى حكمته لان ما ذكره المصنف اذ ليس في ذلك  
التدبر تعرض للايجاب كما لا يخفى على اولى الالباب **قوله** فاما قاله وما اموالكم اى فانه منهم من  
التعريف بتحقيق البعيد عن تاديبه به ما قاله مولانا العلامة انا لان المراد اشارة الى ان المعصية الكبر  
يعنى الجماعة لا الاحتياج الى افعال الصافات **قوله** اوله منه محذوفة وشار الزنجرى الى ان  
قوله اى سركم كتابه عز التنوى **قوله** استننا من مفعول قال ابوجان الظاهر انه استننا  
من قوله سقطت اليك من امر وعمل صالحا فاما به وعمله بتدريانه **قوله** اى الاموال والمراد اشارة  
الى ان الخطاب في ينزكم ليس لمعنى بل لمعنى الخطاب في ينزكم في المعنى مع كلمة احد **قوله**  
ارموا اموالكم ويعنى هذه الرعدة اذ اخبل الذي ينزكم منه التنوى لجعل الاموال والاولاد من  
جنس التنوى على البالغة فهو نظير قوله الان اى الله بقب سليم على من الرعدة **قوله** على حذف

الصفات اى الاموال من امن وعمله في طاعة الله **قوله** ان عاروا الضعف اشارة الى ان  
الجزا مصدر من اللبن للمفعول وقد نافع في محته بعد العلم العربي وقال ان جزهم الضعف  
لكان اسلم **قوله** والاصل اى الكثير وفي بعض النسخ والامثلة **قوله** ونصب الجزا وعطف  
على رنغهم ايضا رواية عز يعقوب **قوله** على الفيزاى الخالى من منزله المشرى  
ومن الضعف **قوله** او المصدر لفعل الذى دل عليه بمعنى حصل لحصول الضعف لهم في  
معنى الجزا كانه قيل جزاهم كذا قيل والظاهر انه اراد به جزى تجرى **قوله** سابقا الاول سابقين  
فالمفارقة هي السابقة او طاس انهم بنوا لسن الظن معتبرا في منهم المفارقة وناقضه للمص  
انارة ان كرمهم فاس بحسب حسابهم وزعمهم والرائع خلافه **قوله** فمذا اني تخض واحد على  
ما هو الظاهر من كلمة له وما ذكره مولانا العلامة هنا يخالف لما سلفه في التعليل في بشرى  
هذه الآية فراجعه **قوله** اما عاجلا بالمال او القناعة التي هي كثر لا ينزك ان اكتشاف  
ولا حقيقة لارسه يعنى رارمه غيره امر منورى وان كان يطلق عليه الرارق لغة حقيقة  
كاطلاق الراى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان الله تعالى قال وما ربه اذ ربه ولكن  
امر منى ومدا رجحة التفصيل هنا فيدفع ما ربه به مولانا العلامة قوله المصنف ان التفصيل يقتضى  
الشركة في اصل الفعل حقيقة انتهى بوجود الشركة في اصل الفعل على ما نهى عليه عاينه انه  
مفعول بالتشكك وما حصل منه في غيره تعالى ناقص **قوله** وتخصيص الفلاكة يعنى دور الامنام  
والان يقال لعمى انت قلت للناس اتخذوا فى وامى الهين فلا اختصارا لمثل هذا الخطاب بالمال  
يكنه والتخصيص بالذكر هنا لان المفعول حكاية ما يقال لهم **قوله** ولان عبادتهم مباد الشرك  
فان المشركين عبودهم او لم اتخذوا لله صورا وتماثيل فعبدوهم ثم حدث عبادة عيسى **قوله**  
والاكثر يعنى الكل ويجوز ان يكون للاختراز عن مثل ان طالب من يعينه حصة التوحيد بقلبه  
ولا يدرى فالاكثر على معناه **قوله** لان الدار خارجة وهو المجازى وحده يعنى ان المراد بالنع والضر  
هو الجزا بالثواب او العقاب فلا يرد الفقر بالنعاة اذ ليس نفسه معاملة هي وسيلة اليه مع انه  
لا ينع فيه احدا الا باذنه كما هو **قوله** ذو قناعات النار الظاهر ان الموصولة وصف للضاف  
اليه وقد وصف به المضاف في الحق منهم ملا يسوا العذاب لقوله تعالى كلى اراورا ان يخرجوا منها  
اعيدوا فيها ونوفى لهم العذاب الذى هم مبشروه ويجوز ان يكون هنا نعتا لضاف لاكتسابه الثانية  
من الصفات اليه فوافق النظم لما في السجدة وبه يدفع ما قاله مولانا العلامة ان فيه دالة فاطمة على ان  
عود الصير على المضاف اليه لا يحل بحسب الكلام اذ الم يكن في محل الاشتباه وكفى في الله من ان محله به  
معه وهم واراد بالهم صدر الا انما مثل لظهور ان لا قطع مع الاحتمال ثم ان عاد الصير غير الوصف  
ففعلة صدر الا ناسل يندق بينهما لعدم مطابقة ما به من التوحيد والبعث **قوله** لامن النبوة  
والاسلام ولعل حكمهم بانه محمول على بين الابا والابنا وبين المرور وجه **قوله** والاول اى انك تنزكي  
**قوله** وما في الامن يعنى الموصولة ولا م التعريف في الحق على التعليل **قوله** وما استاهم  
من كتب بدرسوا كان في صيغة الجمع تنبيه على انه لا بد لمثل الشبهة من تطاهر لادله **قوله**  
وفيه دليل الواو اما عطفة على يد رسونا او حاله مخبر كذا بوارسلى الخ تقدر الطرف ليس  
لا تنقنا الفاضلة فندره فانه ليس في مقتضاها تنبيه بالظروف وحده وانما ذلك لما عرف  
من قصتهم واشتهر من حالهم وقوله استخاري بالتهمة اشارة الى من تنزل الفعل منزلة القول  
**قوله** لان الاول بالمسكن يعنى ان الرعدة في الاول الى اعادة كثرهم وقولهم بحسب تهمته لاهو



المعصود من تحذير هولا واما ذكر التذنب للتوبة **قوله** او الاول المعنى فاعلموا التذنب  
فقد بوارى على **قوله** ومحمد الجراي محل ان يقوموا **قوله** او البيان اعرض ابو جابر على  
الزحشوي بان واحدة تدره وان تتوسم معرفة تنديره فقامكم قد وعطف البيان فيه مذهبات  
احدهما انه بشرط فيه ان يكون معرفة وهو مذهب البعيرين والثاني ان يجمع ما قبله في التبريد  
والتكثير وهو مذهب الكونيين واما التحالف فلم يذهب اليه ذاهب واعتذر عنه بن هشام في معنى  
التي بانه عر عن البلد لعطف البيان لتأخيرها ولان في هذا الاعتذار في كلامه المصنف لجه  
بين البلد وعطف البيان **قوله** معلوا ان ما به جنون يشير الى ان ما به جنون من جهة علق غشته  
تعلقوا المصنف بعد لم يتكروا فانظر طريق العلم **قوله** او اعني الطيبي هذا التقدير او فز لا  
خيار المصنف وادعى لا تقتض المقام لان طلب الواحد مقصود اولي في الكلام المصنف وادعا  
الغبار انتهى في القاسوس عناء الامر بعينه ويعنوه عناءه وعنا السد والغنى واعتنى به اهم  
**قوله** يحمله على ذلك الاشارة الى امر محمد صلى الله عليه وسلم دعواه النبوة العامة **قوله** او ايات  
عطف على قوله فتعلقوا والمعنى انه علق غشته ما قبله فهو متعلق به اما ايات وعلى هذا الواقع  
على لم يتكروا وانما اختاره ابو جابر وابى الانباري **قوله** منه لم يجمع ان نفي الجنون عنه شيئا وتذكرا  
بطريق الاستدراج على ما عرفت امة عقلة الكامل الذي لا اكل منه **قوله** وسلبها استقامته  
والعبرين لان فيه تطويل المسافة بلا طائل فان المال الى النفي فانهم **قوله** ثم يتكروا ويعبرهم  
في كلامه فلاحه انما اذا خيل استقامته سمع تغلظها باقيلها وانت ما لها محمل الايتا فانها **قوله**  
في قسم الساعه اي اوليها **قوله** اي شئ التكم الاظهر التكم من شئ **قوله** ثم نفي كلامها فان  
تيل التبع الديني اعلم من الاخر لعمول الجاه فانه تتبع ديني ليس باخر ولا يلزم من نفي الاخر  
نفي الاثم قلنا لا منع عن ارادة النفع الديني مطلقا من لفظ الاخر بخلافه ونيل ما مر ولم يبعد  
ان يكون ما نافية وقولهم له منوكم جواب شرط محذوف اي اذالم اسالكم اجرا فاجر كمكم **قوله**  
مرادها ما ساله يعني بقوله في سورة الفرقان ولكن الاخصاص بهذه الازا ره بالموسول لم يحتمل  
في الشرطية ايضا كما يعلم من الاكشاف **قوله** بليغه ونزل على هذا بقوله فيقيد من استعمال التقييد  
في المطلق والباقي قوله بالحق رابيه **قوله** او يرى به الباطل فورد عليه في المقام استقارة معجزة  
تبعيه وكذا على الوجه الثالث **قوله** او بدله من المستحسن في مقتد وتلايم في البلد جواز  
خلف المذلة منه كما صرح به في الفصل **قوله** ما خوذ من هلاكه يعني كان اصله هذا الكلام مستقلا  
معنى هلاك الحي كناية عنه من غير نظر الى مندراته فاخذ منه واستعمل في ذهاب الباطل زهابا  
لم يبق منه اثر **قوله** قاله انظر من اهل الله القابل هو عبيد من البربر ووضعت ان المذنب ما  
الما كان له يوم في السنة يبع فيه اوله من نقي فانتق اليوم فامر بتقبله ليعقل له امدحه فقال حال  
الحريص دون العريض **قوله** فقال الملك انت ما قولك **قوله** انظر من اهل الله المحبوب والعلمان  
فالذي قرب فقال انظر من اهل عبيد فالجواب لا يدي ولا يعيد للحريص الغفلة والعريض الخوف والحب  
والعلمان والذوق مران في القاسوس العقبية كقترية ما ومنه قوله عبيد فالعطيان فالذي قرب  
اجبها باحوالها **قوله** وقيل الباطل ليس فعلى هذا الاكثارة والكلام يحكى على الظاهر **قوله** والمعنى  
يعني على كلا الاحتمالين **قوله** بغير ما استقامته اي اي شئ ليس او العزم وبعيدة  
**قوله** وهذا الاعتبار قالوا الآية من باب الاحباك حذرت او لا كون الضلال عليه وما اشار  
اليه المصنف ليس من الاحباك **قوله** وبهذا الاعتبار قائل الشرطية واذا جعل كلمة على

للعقل تحت المقابلة ما قبل **قوله** فان الا هتاهد اياته فيقول له فيما يوحى الى ربي  
واشارة الى انه كناية عن هذا المعنى واللام في اللفظ اللصداي اعتمد اي **قوله** واوتري اذ نزعوا  
اي يجوز ان يكون اذ مع قوله تزي اي لوتري وقت فرعهم على الجاز العلى ويجوز ان يكون ظرفا له  
له ثم يقال حذف المعنوله اختصارا لاشتماله المقام على ما يعينه اي ولوتري الكفار او نزل الله  
منزلة اللان لمعنى البالغة اي ولوتري سكة روية والمخاطب على مقتضى رين اما رسول الله ع  
واما كل من يتا من النظر **قوله** فلانزلنا الفاهران الفاللسية دخلت على السبب فان قلت  
كيف يجوز ترتيب السبب على السبب بالعام ان الواقع ترتيبه على السبب قلت من حيث ان ذكر السبب  
السبب يقتضي ذكر سببه **قوله** من طهر الارض الى بطنها مشرو على ترتيب اللفظ والعطف على  
فرعوا ولا يبعد ان يكون الواو الى ل رز والحال اما فاعل نزعوا والمقدر في قوله فلانزلنا اذ  
التقدير فلانزلنا لم **قوله** وبه عده انه تزي واحد يعني مصدا **قوله** وهناك احد قدم الخبر  
لان المتدبر **قوله** محم عرم والا ولى ان يذكرا حاله كوز الصبر للغذاب المذكور في قوله بين  
يدى عذاب شديده كما ذكره في قوله وقد كفروا به **قوله** في الاستحسان بالان اي طلب  
الخلاص به **قوله** بعد ما فات عنهم اي فات الخلاص بالان **قوله** ثار لمن ذراع المصدر  
مضاف الى المعنول اي كثر الازدراك الشئ من عيس ذراع ولا يخفى عليك انه لا دلالة في التلم  
على اعتبار خصوصية القلوة والذراع وانما ذكرها على سبيل التمثيل **قوله** على قلبها والواو ليعتق اي  
لعتقها اللازمة قال الزجاج كل او معنومه هه لازمة نالت بالخيار ان شئت فحررها وان شئت  
تركت حررها بقوله ثلث اذ ور بالبحر اذ ور بلا حر ولا اذا صحت الغل بحور هو كنه ترهولا وفان  
تعا ونا الى تطاير **قوله** او انه من ماسه الشئ يعني يكون مادة القرب والواو محي جاري الجاوس  
اي كلغني واوتغني في الامر الصعب الشديد وابوالخاموس بالخا المحم رجل من شعراء مكة  
صاحب القاسوس **قوله** اليك ناشى القدر النوشه بقوله معنى فاعل اي افعد الطالب **قوله**  
ومنه قوله عن البيت اي قوله بتشمل من حركة وقبله **قوله** ومولى عصاني واستبد برأيه **قوله**  
كما ليرطع فيما اشار فقير **قوله** فلما راى ما غلب امرى وامر وانه باعجاز الامر صدور وقفي  
ينشئ اي بعد ما فات فيكون معنى التنازل من بعد شئ ان يكون المراد العبد الزمان اي بعد ما  
فات وقته كما سببه عليه تفسير شيا في البيت فيكون من جميع العبد الزمان الى المكان ويجوز ان  
يقال استعمال التنازل هنا في مطلق التنازل **قوله** ويرجوز بالنظر ليس قوله بالنظر تقصير  
لقوله بالعب كما ترم بل المعصود بيان حال المعنى وتفسير قوله بالغيب قوله بالمظهر والمزاد  
بالغيب الغيب معنى بعد بئذ فون بالغيب يتكلمون بالمظهر والمهم فيكون دجا بالظن **قوله** كما  
حكا من قبل يعني بقوله وما عثر بعد من **قوله** لا محالة للظن وسحقته اي لغاية بعده **قوله** ما  
سعهو متعلق بحالهم **قوله** عز رسول الله صلى الله عليه وسلم من قواسورة بالحدية قد مر بارحال  
امثاله **قوله** الملبكة بلبية واها خمس فادبون **قوله** اسم اعظم الرحمن الرحمن  
سيد عما من النظر معنى الشئ لا يخفى عليك انه لا مانع من الحمل على المعنى لا صلى فيكون اشارة الى  
نعتي الامطار والابنات والى انزال الملك الذي به محي الارواح **قوله** كانه سق القدم بيان  
لوجه الجار يعني طاقو القدم واريده باللائم فان الاضلاع يلزم سق القدم وكان قوله وكان  
اشار الى ان شق القدم اسرجيل او اشارة الى ان ايقاع العطر على السموات والارض على الجاز  
العقل او الحزن والاياله والاصل العاطف من السموات والارض ففى هذا يكون قوله سيد عما



بيان حاصل المعنى لا بيان المعنى المراد **قوله** يوصلون اليهم اثار صفه ولعل منهم من  
الجبال وسكناء البحار على ما ورد في الاخبار **قوله** يوصلون بها ويغفرون ناظر الى الوجه  
الاول من وجهي تغيير رسالتهم من قوله ويسرعون ناظر الى ما فيها **قوله** ولعلهم لم يورد  
حضورية الاعداء في ما زاد يعني ان العدد من المتفان لا يفي الزيادة **قوله** لما روي  
انه عليه السلام يعني انه لاريد الاعداء الخاصة له شيئا وله الكلام جبريل مع انه اسند الى الامامية  
بالرسالة والناظر بالقرآن الذي لا يبعد اعلى منه مجلوا المقام عن الاسادة الى مثله تلك النعمة  
غير مناسب **قوله** لزم ثانيا في الامور المتقدمة **قوله** لما تقرر عند هذه المسئلة ان الاحكام مماثلة  
**قوله** وتخصيص بعض الاشياء جواب سؤال لا يخفى بقدره **قوله** وبه من يجوز السبب  
بلسبب فان الفتح يعني الى الاحكام كفتح باب الحزن وفتح باب العجز **قوله** لان الامور  
الاولى اطاق الوصول على الشرطية يجوز ان يشاهد **قوله** وفي ذلك اشعار اي بما ذكره من تغيير  
المرسلة الاول دور الثاني فان فيه انتفاع العقل الفتح على الوجه دون الاستكاد على العصب  
فلما مل **قوله** احتجوا به يريدان ما في التلميح ثانيا عن هذه المعنى وفي ذلك ان اشار الى  
ذلك **قوله** ثم انك طالع مخالف لما فيك من الرضى ان المزمع يستعمل في الابتناء للاستفهام والاستكاد  
ايضا قال الله تعالى اتقولون على الله ما لا تقولون وقاله الشاعر طربا وانت تستعجب ولا يستعمل  
هل للاستكاد ويجوز ان يقال الاستكاد على ثلاثة اوجه استكاد على من ادعى وتزعج التي قوله تعالى  
انما صفاكم بكم البين واستكاد على من ارفع التي نحو ان يقرب زيد او يواخره واستكاد لوتزعج التي  
ومستعمل فيه هل تراءى من انه لا يستعمل في الاولين **قوله** فان الاستفهام بمعنى التي لغلبة  
لصحة الالبية فان غير الغنافة انما يستعمل به لا في الكلام المعنى لانها في الاستفهام تقرب اعراب الاسم  
الثاني لا لا **قوله** او استبان مقصود له اي لعامل من خالق واعز من عليه الماردي بان هذا  
الوجه ضعيف لا ينبغي الخلق عليه لانه يميز مثل قوله هل زيد خرج وتدل عن من الخلق الحكم  
مشذوذة ولقد وقع من العلامة الطيبي ما ينبغي منه العجب حيث جعله اعم من على الوجه الثالث  
وهل جعله سرورهم كلاما حنا ويبدو المعنى انما يتكلم على الوجه الثاني وهو ظاهر من كلامه ثم  
شنع عليه بانه خارج عن رضى وحكي عن السكاكي استماله اليه فاكلمه هل في اسمه فلا حرجا اسم  
ولا ماس له كلام المعنى قاله الرضى لا يقال هل زيد خرج لا على كون زيد مبدء او لا على كونه  
فاعلا افضل مقدر لان الاصل قد روي من لوازم الانفال ثم طغلت على المزمع فان رأت فلا  
في حرجا حن الى الالف المألوف وعانتته وان لم يره في خبرها تشلب عنه ذامه ومع وجود  
العقل لا يشنع به مقدر استعمل ظاهر الحق ان يقال لا كرم في ذكر الوجه الضعيفة في  
الاحتمالات **قوله** وتكثير رسل لتعظيم وللتكثير ايضا **قوله** وهو مصدر اي مصدر غرة **قوله**  
عداوة علمه ففهمه اليوم منهم من قوله لكم حيث لم يخش بعض دور بعين والقدم من الجملة الاممية  
الهالة على الاستحار **قوله** وتطلع الاماني الفارغة لا يناسب لمذهب الحق **قوله** وبنا للاسئلة  
على الايمان والعمل الصالح يعني به لالة الام الاختصاص والمراد بالامر الثاني او ما مثل الفناء  
نقول على الايمان الى اخره على هذا اي مجرورا وعدا لكن لا ينبغي عدك ان كلمة من على هذا مرسوله  
لا شرطية فالمحذوف انه زور بين مطلق الامر والاخر الكثير **قوله** سوعلم من امانة السنة الى الميراث  
اي على السج **قوله** فخذ الجواب لا ينبغي عدك ان كلمة على هذا مرسوله لا شرطية فالمحذوف خبر  
والخلق الجواب عليه قضاه **قوله** وتدل من قوله لناخذ دليل الجواب عن مقامه وايضا يكون جملة

ان

ان من ربي بعد التعلق عما قبله وعلى هذا الوجه فالتميز للاستكاد ففهمه ففهمه ففهمه  
في قوله فان الله تعالى لما فهمه التلميح من انه لا جبرك للتأخير **قوله** فخذ الجواب وانما جعلت  
قوله من مرسوله فالمحذوف كما هو المحذوف كما في الوجه الاول ويجوز ان يكون الخبر هو قوله فراء  
او جود الفاني لما في بدور فندوانيا لا معنى لاستكاد روية سوا العول حسنا على تقدير ربه ثم  
ان المعنى اهل ذكر ما اختاره صاحب التفسير في تفسير الآية حيث فندوانيا من ربي لم سوعلم  
من هذين الفريقين كمن لم يميز له وقال تكاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نقاله تعالى  
فان الله فضل من يشا لان في ترتيب ما بعد الفاعل عليه نوع خفا **قوله** ولغات الثلاث يعني  
التي في قوله ان من ربي له والتي في قوله فان الله فضل من يشا والتي في قوله فلا تذهب ولما  
قاله اني عا لطفه لاسه غير ان الاولين دخلتا على السبب فان الترتيب المذكور منفسر  
الى اختصامهم بالعباد الذي روي عنه الاختصاص بالمفردة والآخر الكثير فذا افلاك الله تعالى  
يعني الى ان الترتيب المذكور وهما يتبع الى عدم روجه دخول الفاعل على السبب ذكرنا في اخر سببا  
**قوله** لان صلة المصدر لا يتقدمه ثم وقد مر وجهه مرارا **قوله** او كونه سادى افعاله  
والفرق بين الوجهين ان الاول لبيان الشدة وهذا الدلالة على القدرة ان المراد بيان احد  
بها لهذه الخاصية الظاهر ان المصدر ضاف الى الفاعل اي بيان احداث الدجاج للاشارة  
وبى حدث بعد رساله به لالة على هذا حارس على لفظ الاستقبال لا يقال الفاعل عن  
لان تقدير الدلالة على امر واحد لا سيما في مقام الاهتمام بالانكسار **قوله** وذكر السجاء كذا جواب  
عما عسى يتكلم من العينة يقتضى ذكر المرجع ولا ذكر هنا **قوله** فان سبب يجوز جعل  
الاجسام سببا عنه **قوله** او الفاعل رطط عطف على سبب السبب **قوله** بعد سبب اشارة  
الى ان موت الارض مستقار ليس بها تها ان حوتها مستقارة لوطوتها حيث يكون مشا لا نارها  
المحسوسة من ايات البينات وغيره فان الحيوان يكون الحما سببا لاداره المختص من الحزن والحركة  
والارادية **قوله** الى ما يدخل في الاختصاص معنى التكلم قوله وذلك لانه دخل فيها بالاعادة  
اهون من الابد اعلى مقارنهم كما سبق **قوله** وتدل في كيفية المخاض عطف على قوله في صحة المقدر  
ورنية **قوله** اي فندوانيا من عنده فان قيل لا يجوز ان يكون الخطاب المقدر فلانها على  
ما هو مقتضى ظاهر شرط فلاننا لم لالة قوله فخر من تشا وقوله وبه الغرم ورسوله وللمؤمنين  
على خلافه فدل **قوله** او صعود الكتبة مجرور معطوف على فتوله يعني ان في صعود الحكم  
والعمل سبحانه امانى الصعود على الجبار المرسل وهو الوجه الاول اذ في الحكم والعمل بان يراد بها  
محنتها بعلامة الخلق ويجوز ان يشبه وجودها الخارج عنها في الخارج في السما بالصعود ثم يطلق  
المشبه به على المشبه ويسبق منه العقل على الاستقارة التبعيه فان العمل اشارة الى ان الرفع  
مجاز عن جعله مقبولا **قوله** ويؤيد انه نصب العمل يعني ان الاصل هو توافق القرائن بخبر تعين  
الحكم بدراضية والعمل للمزعية في قراءة المعنى كان الاولى ان يعمل عليه في قراءة الرفع ايضا **قوله**  
فانه بحق العمل وتوبه اي يرفع قدره ويخصيص العمل يعني على تقدير ان يكون الممكن لله **قوله**  
فجاء وجه الرجة استقار من استقار الحيا وهو الوجه ان يك لازم تدقيق نصب السات مع انه  
يجوز ان ينصبه لمعنى يعيد او يسيون **قوله** لا يورده في اي لا ياتي عنده في القامير  
الوجه النقطه والكدره له كنع وجع واوبه فظن ولا يورده به **قوله** ينسبوه لنبوة  
**قوله** الرابع البوار رط الكساد ولما كان رط الكساد يودي الى الفساد كما قيل كس حى



فسو غير البوار عز العلاء **قوله** لان الامور معتدلة لا سعة رده مولانا العلامة بانه  
لا بأس في التقدير كما نرى الجبرية قلت لا قلة في الكلام على ان في التقدير تأثير فان عدم معرفة علم  
الله لا يمتلئ من ما يتزعمه متاثر **قوله** كما دله عليه قوله والله خلقكم يعني الى قوله الا في كتاب  
**قوله** الامور له جعل قوله عليه حاله من الما مل دون المحرك لان العلم بالخالق والواضع  
يتغير العلم بالمحرك والموضع ودرنا القس وفيه ما نله **قوله** وما مدني عرب من صره الى الكبر وال  
به لا يزم تحصيل الحاصل في غير المصير لكن لا يخفى عليك ان بعد المنزله هذا الغير ليس  
من تحصيل الحاصل في شي **قوله** لغز اللام لبيان اي هذا التقدير لغير المعر **قوله** والصبر له  
اي للمفوض عن **قوله** او للمعنى على التسامح فراد من المعر او من صيره ما رثانه ان يعرف على  
الاستخدام هذا وان مولانا العلامة بعد ما نشر الابه بعد الوحد قال بحجة الحد من النظر ولما  
النظر الذي يتوهم بجه ان المعر الذي اقدر له عمر طويل يجوز ان يبلغ حد ذلك المعر وان  
لا يبلغ فزيد عمر على الاول ويستقص على الثاني ومع ذلك لا يمتزج التغيير في التقدير وذلك لان  
المدة في كل شخص انما هو الانقاس المعه وده الايام المحدودة والاعوام المدة وده رلا حقا في ايام  
ما قدر من الانقاس فزيد وينقص بالصحة والحدود والمرض والسلب فانهم هذا السر العجيب  
وكتب في ما يش حتى يتكشف لك سرا خاض حجب النفس وبسبح وجه محبة قوله عزم ان الصدقة  
والصلة يعمران الديار ويزيدان في الاعمار قلت المعر يتاثر بالمتنفس وغير المتنفس يعني واحد  
تلك الامور الانقاس في الثاني لا يغير في الاول والا كان لفظ المعر شرا لفظيا ولم يتكلم به  
احد من بعده بدو لم نله بان ازمنة الانقاس لا مثلهما التقدير كالم في غاية الابه والافاد  
واسولى الرساد **قوله** وما هي عن كثر الهنود من حجب الانقاس من الاكاذيب التي لا يخفى  
ان يقول عليها احد من الناس فان قلت الذي قدر له عمر طويل يجب ان يبلغ ذلك الحد  
والملزم التغيير في التقدير لظهور ان حده ما عجز له من الانقاس على زمار عمر وفيه نظر  
قلت اراد به حده الزمان ويزيد على زمان عمر وفيه نظر **قوله** كثر انهم لا يشبه الله عبد الله انما  
هو في جعل المعر لذكر من اذابه غيره ذاتا بينهما فرق اذ المعر لا يشا ولما يعني واحد بخلاف  
العبد ثم المراد انما في المعاني الكائنين بالتخليد به لالة الاطلاق والمعصية وحكاية ترك  
من جيل اجبا عما مطلقا كالمعز له ومن جحد وحذوم فيه سم العزم فلا يرد انه لا يوافق الله  
الحق فان عصاه المومنين قد يجتمعان منهم من باسل للمومنين والكانز ولعل الاثر ان يقال  
انه لبيان غنم القدرة وكما لها كالات التي قبله وبعده فلا يحتاج حنيه الى تحلف بوجه  
لقوله ومن كل ما يكون الابه **قوله** وقنا سمع على وزر تغل روي ذلك عزم عمر وعام  
**قوله** ومع على تغل قاله ابو القمل الرازي هي لغته شاذة او مقصود من ما حذفت الالف  
تحتيفا قلت والى الوجه الثاني ما له المصنف في الزمان وتغيير الاحاج على الكائنات فان  
قلت بين هذين الوجهين تناقض ظاهر حيث است في الاول بعض المناهج للكانز في الثاني  
مطلقا قلت اشار المصنف بقوله وان اتقوا شرا كما الى دفعه يعني فلما شق ذلك فني  
الثاني هي الحكم على الاكثر الاغلب والى القليل النادر عن حيز الاعتبار **قوله** والمراد  
بالحلية الى واليو اتت فلا دلالة في الزم على استجراح اللولو والمرجان من العذب  
وجوز ان سيلق باده عليه الافعال المذكور يعني بعبارة البحر تلك الافعال لتتقولا

**قوله** وجرت الرحى باعتبار الح والافان التي على الله تعالى محال **قوله** هي مدة دورته  
انها اشارة الى تفسير الاحل وحتم ان يكون له الملك الخ وعلى هذا فتقوله والذين يدعون  
عطفا على قوله الملك احواله من المستز في الظروف له انما لا يطبي وعلى الاول يجوز ان يكون  
عطفا على قوله ذلكم الله وهو الظاهر لا **قوله** وما يعرفكم لا يقال عز بعض من باب ضرب  
وبضرب اذا ظهر لما تله واعترض كما هم لشدة استقارهم الخ فان لهم احياجا لثوبسا وتكيفا  
وقد ركب بينهم البهيمية والملكيم بخلاف غيرهم فان قلت مثل هذا الاحتياج حاصل في الخبر  
ايضا قلت لو سلم الاشتراك في التفاصيل يجوز ان يتاثر غلب الناس عليهم فتم من جملة الخاطئين  
ولا يبعد ان يقال في تفسير النظم والله اعلم براه القصة اضافي بالنسبة الى الله تعالى ليلتزمهم  
ستم من امره تعالى اياهم بالتوحيد والطاعة احياجا له تعالى من ذلك وعلى ذلك يكون قوله  
الى الله لبيان ثم ان بعد ما لست هذا راجعت التفسير الكبير كلاما فافاد من الابه بمثل ما  
سجد في وقته في سبب نزولها لما ذكره عامن النبي صلى الله عليه وسلم والاحراز من الكفا لالوا  
ان الله تعالى لعلمه يحتاج الى عباد يتاحى باسرها اسرا بالغا ويهدى دعا على تركها ما لعل فترك  
الله تعالى **قوله** المنعم على سائر الموجودات اشارة الى ان الحمد كتابه عن كونه تعالى معا على المور  
**قوله** يعني حتى استحق عليهم الحمد يعني لولا اقامه عليهم لم يستحقو عليهم الحمد وان كان استحقاق  
الحمد حاصل له بدونه لا يتقانه بالادمان الحمد فنزق بين الاستحقاق عليهم والاستحقاق في ذاته  
**قوله** الطوع منهم لا يقال لا دلالة في النظم على هذا التبدل لان في دلالة مرتبة المقام كفا **قوله**  
لا عمل نفس انما يعني تحذف الموصوف بعلوم **قوله** راما قوله يعني ان العتوب **قوله** وكل  
ذلك ان رارهم فان قيل قوله تعالى انما لا علم بدله على ان البيع عن رارهم قلت المراد  
بار رارهم ما حمل لهم بيا شريتهم ومن انما لا ماحد صل يتسبهم به والمباشرة وقد اشار الى ذلك  
في العتوب وقوله فانهم يحبون انقاله املا لم يريد به الانتقال المسببة عن اضلالهم وقوله كل  
ذلك اورارهم ما مع المباشرة المسبب **قوله** فني ان عمل عنها يعني عن النفس المتقلة ذنبها سول  
كان الحاصل وارارهم لا يرب بين بخلاف زعم الخاوتما **قوله** على حذف الخبر وده **قوله**  
وبما ولي اي حذف الخبر اول **قوله** فانها لا تلام نظم الكلام لان الجملة الشرطية كالتيمم والبالغة  
في ان الاغيات الله تنفيضي ان يكون المعنى ان المتقلة اذا رعت احدا الى حملها لا يجب ان سا  
دعه الله وان كان الله عز وجل اقرب اليها او وان كان ذرا فتراها يدعوها فلو دلنا لا يحمل مدعوها  
سيما فيه فان وجد ذر في العاثة تلك الملاية لعدم ملاحظة كونه مدعوا **قوله** او غايها هم  
عفا به على ان يكون قوله بالعنف حالا من الدعوى المذكور المعذور على ان التقدير بخير وغفار  
وبهم **قوله** واقتلاف الفعلين لما سري في تفسير قوله نثر حجابا والاشارة الى الوجه الثالث  
ومومعه واستمرار الامر **قوله** وقرى من ان في اسله تتركى ادعنى الثاني الزاى ثم ان يتمم الاول  
وبما عز امر موكه خبثتهم اي لوجودها **قوله** الكانز واللوم من هه عطف على قوله وما يستوى  
البحران **قوله** وقيل هما متلاين فيكون من جهة قوله ذلكم الله ربكم الابه **قوله** ولا الزاوية القضاة  
فني تقديم الظل مع تقديم ما يورى الى القضاة في الزاوية الاولى اشارة الى سبب رجحه تعالى  
على عنه **قوله** وتكررها على العسر لم يرد التاكيد فان قلت ما وجه اخلا القربة الاولى عز ذلك  
قلت اعني التاكيد في الرابعة لا تحاديه في ثوبه شيلا للمومنين والكانز ناله ابوجا وكرر لتاكيد الساقاه  
فالظلم في ثوبه في الزور وضاوه والظل والحرق بخلاف الاعى والبصر قال الشخص الواحد قد يكون







المستغنى صوته يقال حبه وابنه اذا بلغ حبه ها **قوله** باظهار القول معن اليمطرون  
 ارجا لمن فاعله اي يتولون في مراحمهم ربنا او تاييلين ربنا **قوله** وانهم كانوا يحيون  
 اشارة الى وجه اخر للمعنى المذكور والوصف على الاول موكرا وعلى الثاني ميمز **قوله** ما  
 يذكر فيه من الجبر ما صدر به طرفيه اي مدة تذكر وفيه ان فيه ياباه والظاهر انها موصولة  
 اي العبر الذي يندكر فيه او يكره موصوفه اي مبرينه كرفيه **قوله** اعذر اسني النهاية  
 ان لم يبق فيه موصفا لا اعتذار وحيث امله طول هذه المدة ولم يعذر يقال اعذر الرجل  
 اذا بلغ اقصى الية الغاية في العذر **قوله** وهي اخفى ما يكون غريبي ولا ميمز **قوله**  
 بيان له اي لخر اكفره **قوله** لكل واحد من الامرين الاول ان يقال لواحد من هذين  
 الامرين بطرح كلمة كل **قوله** بدل من ارايم بدله الاستمالة ولعل الاظهر ان جعل استمالة  
 قال ابو جابر لا يبع القول بالبدلية لوجهين احدهما انه اذا ابدل ما دخل عليه الاستمالة  
 فلا بد من دخول الاداة على البدل والثاني ان ابدل الجملة من الجملة لم يعمد في لسانهم  
 واجيب عن الاول بان الاستمالة غير مراد قطعا فلم يعدا انه لعدم ارادته وعن الثاني  
 بالمتن الاتري الى قوله له اصل لا يقيم عندها وقوله حتى ناسا تعلم بنا في ديارنا  
 الى نظائره قال ابو جابر والذي اذهب اليه ان ارايم معنى اخفى وهي بطلب مقبول  
 احدهما منسوب والآخر مشتق على الاستمالة تقول العرب ارايت زيدا ما يمنع قال اوله هنا  
 سركا وكمر والثاني ما يخلقوا واروي جملة اعراضه فيها ناكية للكلامة وقال الرضي لا محل للجملة  
 المقضية لعنى الاستمالة لانها مستانفة لبيان الحال المستخر عنها كانه قاله المخاطب لما قلت  
 ارايت زيدا عن اي شيء من حاله قاله قلته ما منع فهو معنى قولك اخفى عنه ما منع اني  
 وتام التقييد بطلب من كتابه **قوله** ناسا تعلم بنا في ديارنا على ما ذكر من الاستمالة او يخلو  
 من الارض والشركة في خلق السموات **قوله** ينطق على انا اتخذنا عدو الذنوق تعالى والحج  
 بابا والاستعمال على العاقل متعين ينطق معنى الدلالة والحجة معنى النطق **قوله** لقوله امر  
 انزلنا عليهم في الروم **قوله** وقرآننا نغافل لما عرف من عارته حل ما اتفق عليه  
 اكثر القراء **قوله** ما هم متعاقب بتقرير ويجوز ان يكون من المتركز يعني في الموضعين  
 على الالتفات من الخطاب الى الغيبة لكن الاول هو الظاهر لا متساوق الغاير **قوله** فان  
 لكن حال بقاياه لا بد له بغيره لقوله ان اسيسك السموات الخ وفي كلامه اشارة الى ان  
 علم الاحياء هي الامكان **قوله** او يمينها ان ترزلا فان ترزلا منقول على المعقول  
 مع الخافض **قوله** والجملة سادسة سد الجوابين يعني ان الجملة جواب القسم ودليل على  
 جواب الشرط **قوله** على التثنية يعني على الاحتمال فان الزيادة فعل الله حقيقة **قوله**  
 ثم بدل ان مع الفعل بالمصدرية ان الما بدل على الزايل من معقول فعل الله بدل كما  
 في قوله تعالى وبه لنا من جناتهم جنات لا على الحاصل **قوله** اي ولا يحق ولا يحيط قال  
 ابو جابر لا يستعمل هذه الكلمة الا في التكرره **قوله** سنة الله فيهم اشارة الى ان اعادة سنة  
 الاولين على ان يعيد سنة بهم **قوله** يجعل عن التذكير تذكيرا فيه ان المعنى على القس  
 بان يرحمهم مثلاله التذكير **قوله** هو يوم القيامة فانه الاجل المصروب لبقا منوع  
 الامنان **قوله** عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الملائكة موصوع ثم ما يتناول سور  
 الملائكة  
 بل الا قوله وتكتب ما تواترنا ارايم فانه انزلت في نبي

تعالى في يوم القيمة

سلمه من الامنا رحين ارادوا ان يتركوا ديارهم وينقلوا الى مسجد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ابو جابر وليس هؤلاء محبا قلت منه نظرقا نه اخرج الترمذي للحاكم الى سعيد  
 قال كانت بنوا سلمة في ناحية المدينة فآرادوا النقلة الى ترب المسجد فزلت هذه الامنة  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباكم كتبتم فلم تنقلوا او قيل لا قوله اذا قبل لهم انفقوا  
 رزقكم الله الاية ترزله في المناقير ولعله لا يحتمل **قوله** وعنه عليه السلام ليس يدعي  
 المجعة بغير الميم وكسر العين على وزن المهمة اخرج البيهقي من حديث ابي بكر بن قيس سورج  
 ليس يدعي في التورية وقيل امتنان وثما نون الاختلاف في قيس اية ايد عند الكوفيين سهر الله الرحمن الرحيم  
**قوله** معنى يا انسان فان قيل ينبغي ان يقول معناه يا انيس لم يلد  
 عليه كلامه بعد قلنا انه به على ان المسعر اريد به ما اريد بالكبر الاتري ان عرقا له غير  
**قوله** على ان اسلم يا انيس فانه قد علق شطرا قال ابو جابر الذي نقل عن العرب في وصف  
 انسان انيسا نيا بعد ما الف ولا يعلم في وصفه انيسا وعلى تقدير ان يكون اصل انيسا  
 فلا يجوز ذلك الا ان سبي على الهم ولا يقي مررتنا لانه شادى مقبل عليه ومع ذلك لا يجوز فانه  
 تحيد ويتبع ذلك في حق النبوة وايد اعراضه الاخير بان الامنا المعطلة شرعا لا يدخلها التقدير  
 وكذلك يحكى ان بن قيس لما قال في الميمز انه وصف الميمز والاصل من نأيدك المعزة  
 هاتيل هذا يعزب من الكفر قلت الميمز مقدم على الثاني واماما ذكره لا يرد على الزخري  
 لجواز ان يكون مراده توجيه تراء الميمز انه يمكن ان يقال انه يري بالاعتقاد على شطري  
 ضرورة الحزن فغول معاملة وان التقدير قد يكون للشفقة والرحمة كتقدير الوالد اسامى  
 اولاده بل قد يحكى للتعليم كما في مثل در يمينه يقنونها الامانل ولا يقاس حال المخلوق بحال  
 الخالق تعالى فان الامانات من الرعة وعز صفاه **قوله** وبالفتح على البنا كايروا والحج في البر  
 عز التباك اكين **قوله** والفتح يجمع المصروف ويجوز ان يكون الفتح علامة الدخ على حذو  
 الجار وايضا بغير الفتح نفسه **قوله** لما الذين ارسلوا اشارة الى ان قوله على صراط  
 لغز متناق بالمسلي **قوله** او حاله من المسكرة في الحار والمجور وهو صفة عليه السلام ويكون  
 ان يكون حاله من المسكرة في السلة من غير الموصول **قوله** ونأيدته اي تأيده قوله على صراط  
 مستقيم على الاحتمال الاخير والاختالين الاخيرين اما على الوجه الاول فحيث لم يتعلق بالمعروف  
 اذ لم يتم المله بعد لم يحج الى بيان الغاية وان يكن القول بدله المرسلين عليه السلام فانهم  
 هذا ولو ذهبنا الى تقويم الصراط المستقيم للترايع الفرعية وجعلنا التنوير للتقويم اي صراط  
 مستقيم لا تكسبه كرهه من بين الصراط المستقيمة لم يحج الى جعل الكلام من باب الاشارة لما علو  
 بالالتزام ان ظهوره بفرعية بينا عليه السلام اعد له الشرايع واقترنوا لخلوها عن الاصار والتكاليف  
 الشاقة التي كانت على اليهود وعز التحفيف الموت لحا من الارباب الذي كان في دين النصارى  
 على ما فضل السيد الشريف في شرح دباحة المراف **قوله** وان ذلك عليه اي على وصف  
 الشرع بالاستقامة **قوله** خبر مخزوف اي هو تنزيل **قوله** والمصدر معنى المعقول ويجوز  
 ان يكون من باب وانما اي اقبال وادبان **قوله** او فعله يعني فعل تنزيل **قوله** على البر  
 من القرآن ويجوز ان يكون على الموصوف بالمصدر **قوله** او معنى لمز المرسلين ارسلت  
 لتدبر **قوله** قوما غر ضرا باوهم بفتح الدال والظاهر ان المراد تعالى انه ادرهم مطلقا لا ينفي  
 اندارهم بارسال نذير اليهم كما يشعر لقوله لتطاول مدة الفزة وقوله يكون صفة مسرعة فانه لو

قالوا



تحتوا اصل الانذار لم تشته حاجتهم الى ارساله لكنه مخالف بخالف ظاهر مثل قوله تعالى  
وان من لمة الا خلا فيها نذير وينبغي ان يفسر له باهل عصره على ما سرفان بقران اتيان  
النذير لاهل الكتاب وهم يعطون ذلك يعني في الانذار قلنا لا من فان دعوة اهل  
الكتاب لما كانت معصومة عليهم غير مجاوزة عنهم لم يحصل بها لغوهم المنة **قوله** يعني  
قوله لا ملان حين الامة ومعنى حقيقة هذا القول على اكثرهم كونهم محكومين من جهة من عباد  
حين منهم **قوله** لانهم من علم انهم لا يؤمنون لا اختيارهم الكفر والاصرا عليه فلا يرد ان  
هذا القول يجر الى الجبر **قوله** هو المصير وان خير بان الظاهر ح قد روى قوله فتكونه سواء عليهم  
بالف السبب لا بالواو ويحتمل جوابه انه من تنويع الترتيب الى ذكر السامع وهو كثر والله  
اعلم قاله ابوجان الظاهر ان القول لا استعارة تعالى انهم يؤمنون اخبر عن شيء من احوالهم  
في الماضي اذا دخلوا النار على الوجه لا ياتان كاليان لقوله تعالى حق القول على اكثرهم  
ينبغي ما يترى اي ظاهرا من كونها كالاخبر في البين فتأمل **قوله** يتكلمهم متعلق بقوله  
تقرير يطالبون رؤسهم له الظاهر ان كلمة له زائدة وقعت سهوا **قوله** في انهم قد تعلق  
بقوله بتكلمهم ويحتمل انهم عطف على قوله بالذين علمت قوله في انهم محسوسون بقوله متعلق  
بقوله بتكلمهم بعد تعلق قوله بمزاحطهم ثم انما ترتب عليه البقية فيدبره لدفع التذافع  
الظاهر بين قوله لتزدقوما وبين هذه الامة حيث دللتك على ثبوت الانذار لغرض التنبيه  
ايضا وهذه على نفيهم عنهم **قوله** وخاف عقابه اشارة الى ان في الكلام معناه مفر **قوله**  
او في سريره عطف على قوله قبل جلولة اي لا يراى والسريره ما يكتن كالسر ويجوز ان يقال  
المراد بالغيب القلب **قوله** ولا يغتر برحمته عطف على قوله وخاف عقابه **قوله** او المبال  
بالهداية فعلى هذا يكون تعلق الاستئناف التعليل بقوله سواء عليهم الامة وتكرير العبر  
لا فائدة للاختصار وعلى الاول بقوله نشره والتكرير ليجرد التقوية والتاكيد او بيان انه  
بني على تجوز فوافق البيان وسوعه في التغيير وعلى تجوز كالمعنى في التعريف والتكثير  
والاول ممنوع عند البعض والثاني عند الجمهور **قوله** به من اصحاب القرية يعني  
به الاشمال ويجوز ان يكون خروفا للمضاف المقدر **قوله** والمرسلون رسل عيسى  
عم فان قيل كيف يجمع كونهم رسل عيسى عم وقوله في ردهم ما انتم الا بشر مثلنا الامة  
تدل على انهم رسل الله فان البشوية لا تمنع في ردهم الا رساله من الله لا سقا المناسبة  
لا من غيره قلنا يجوز ان يكون دعوتهم على وجه بوجههم وذلك استدانة على رسل من  
الله تعالى على ما هو ظاهر قوله انا انكم رسالون ولا بعد فيه فان الرساله من رسوله الله  
رساله من الله تعالى ولذلك استدانة تعالى الى ذاته الكريمة فتعالوا في جوابهم ما قالوا ويجوز  
ان يقال الخطاب في قوله ان انتم تتناولوا الرسل والمرسل معا على طريقه تقيب المخاطبين  
على الغائب ونفى الرساله عنهم تغليبا له عليهم كانوا احضر واعيسى عم وخاطبوه بنفى رسالته  
من الله تعالى مبالغة في انكارها تنكذبهم للرسل انما هو في كونهم رسلهم رسولا من الله لا في  
كونهم رسلين من ذلك المرسل لان المقصود ذكر المقتررب ليس في المقتررب فيروا ما هو مستند الى الجار  
والمحور **قوله** يشفع لهم ثلاثه اي لتبطل دعوتهم في احوالهم فان شمعون ايضا  
كان يدعواهم اسرا **قوله** المتقني اعمال ما يعني لما شبهه الياس **قوله** بالاستغلق با  
لا تقاض **قوله** وما اتوا الذين من سى كما هم يزعمون تخفى عن بعض البشر بالرحى والرسالة

تقرير نصيحتهم

حقيقه

قلت

قوله

قوله

قوله

والاستغلق

والتكليف بالعبادة منافيا للعموم الرحمة **قوله** وهو يجري مجرى القسم بل هو اكد من القسم  
الا ترى ان من اخبركاذبا واقسم بالله ما ثم وان استشهد بعلم الله بكفره **قوله** لانه جواب  
عن انكارهم اي عن انكارهم المهود البالغ في الشدة الى ما بلغ والا فانا لظاهرين  
قولهم انا اليكم رسالون جواب عن انكارهم ايضا وفي الكشاف الاول ابتداء اخبارنا  
في جواب عن انكاره ولعل مراده انا هو منزله ابتداء اخبار بالنسبة الى كلامهم الثاني في  
عدم احتياجه الى مثل تلك الموكدات فكان انكارهم الاول لا يبعد انكاره بالنسبة الى انكارهم  
الثاني لانه ابتداء اخبار حقيقة قال صاحب الكشاف لان الاول ابتداء اخبار اي غير  
سبق باخبار سابق ولعل مراده فلام مع خالي الذهب وهذا يصحان جعل قوله فقالوا  
الى اخر تفصيلا للجل وسلفه في عدم تمييز قوله الثالث مع نفيهم لسامع والا فانا لظا  
هر من قوله فكم هوها سبق انكاره وجعل الابتداء باعتبار قوله الثالث او المجموع والاول  
هو الوجه وعليه ظاهر الامة انتهى قلت الظاهر ان مراده انه اول كلامهم لهم والتاكيد  
لكونه القائل لمرود في حسابهم وقوله تعالى فقالوا ليس عطف على قوله بوجهما حتى يلزم كونه  
جواب الانكار بل لتفصيل محل الادري ما المانع من المل على الكلام مع خالي الذهب  
فيكون التاكيد للاهتمام والاعتناء بقوله والاولان لم يجرى فقالوا تفصيلا للجل وقوله  
والاول هو الوجه يعني لان الثالث اذا كان عالما بالانكار فلا بد من التاكيد في كلامه  
فلا يقابل ابتداء الاخبار بهذا المعنى للجواب عن الانكار قابل **قوله** فانه لا يحسن الاستغناء  
اي لا يحسن في مقام الحاجة لانه بدون العاج عن الدليل وذلك لاستغناءهم ما ادعوه الخ  
وفي الكشاف عادة الجاهل ان يتهموا بكل شيء بالوالية واشتهوه وارواح وقلته طماعهم وتجاوزوا  
بانقروا عنه وكرهوه فان اصحابهم نفع او بلا قالوا ليركبه هذا ولشوم هذا وقال ابن عطية الظاهر  
ان تطيرهم كان سببه ما دخل فيهم من اختلاف الكلمة واقتان الناس كتطير قريش بيناءهم  
قوله ونرى طيركم معكم ويشيخ ان يكون المراد بالطير يعني الطائر لان الاصل توافق القرائن  
والطير محي يعني الطائر قاله الزجاج طائر وطير يعني واحد وفي القاموس الطير جمع طائر وقد  
يقع على الواحد ولعل ترك الامتصاف تفسير طير باسباب شومكم كما فعل الزخري ايا الى ما ذكرناه  
فانهم **قوله** وجواب الشرط محذوفه جعل المقدر جواب الشرط تعالى بونس ومنه سبويه  
في امثاله جعله هتبه الاستفهام **قوله** مثل تطيرتم ولو قاله مثل قلتم ما قلتم لكان اعلم  
داو **قوله** وفتح ان اي فزى بفتح ان **قوله** وان كان بغير استفهام اي لفظا وان كان  
المعنى عليه لان الاصل التوافق وفي الكشاف وقرى ان وان بغير استفهام بمعنى الاخبار  
وفيه نظير قوله الطيبي اما ان ذكرتم فلم تذكره او لم سهوا فاقني بالسبب الذي هو التذكر  
من السبب الذي هو الاستفهام قلت لا يخفى عليك ما فيها ذكره من التكلف مع فزت التوافق وايز  
ذكرتم يعني جمعه الكاف **قوله** وموابلغ فاذا شتم الكاذبة كرههم كان محاولهم فيه شام  
**قوله** قوم عاديتكم الاشراف اتهم بمعنى الاستمرار ما هو من صيغة الفاعل وراحميته  
الجللة تقرينة المقام **قوله** فمن جاك السوم نالا صراب عز قوله اين ذكرتم والمعنى ليس  
سبب السوم تذكرهم بل استمرار كرههم على العصيان **قوله** ولذا توعدهم الخ والظاهر ان الامر  
على هذا التقدير ايضا عن قوله اين ذكرتم اي اين ذكرتم بطيرتهم ساء نوعه ثم نحن لا نستحق  
لذلك ولجئكم بتكسوت **قوله** بل يحب ان يذكرنا اشارة الى ان تكريم مثله والبركة به هو المراد

منى وان كان جواب الانكار وقوله دون  
قوله والاذ لا تخاد صرة كلاما مع  
صورة كلامه  
انما انما لاشارة الى ان تكلمنا بالمراد على ايديهم  
ما شهد على صدور عيسى الراس من الجاهل والاشارة الى ان تكلمنا  
ما دل على الفقه ان الظاهر ان الانكار عن الكفار كلام  
الكل لا يدع مع من لم يخطب الجاهل منهم بعد كلام  
غير التذكر فظنهم لعلهم ظاهرا لا على ذلك لان الانكار كان  
قوله انا اليكم رسالون من هذا الوجه ابتداء اخبار



المتقن **قوله** وحاشا من اقصى المدينة رجل سعى لما كان السباق لبيان الاسرى به يصل  
 من يشا ويهدى من يشا منهى البعيد في البقعة والنسب اذا اراد ويقل الغريب ينهما اذا اراد  
 قدم هذا مكان المحي على ناعله سارعة الى بيان الدعائين الاقصى ولم يمنع الادنى ولعل هذا  
 هو السبيل للعدول عن التقدير بالتقريب الى المدينة لان المدينة ادل على الكبر المستلزم لعدم  
 الاطراف **قوله** يسعي اي يسرع في مشيه حرصا على مضجعة قوم وتيل يقيد وجهه اسير لرب  
 عز قوله رسله من قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي  
 لا يعود الى المجاز **قوله** وكان تحت جوار في الحيا الحركات الثلاث في القاموس تحت تحت  
 كضربه ونضربه وعلمه براه **قوله** وهم منه دوني ثابت لم الاهتدوا الى ما هم **قوله**  
 واتحاشوا النج عطف على الارشاد ولذا كان قال واليه ترجعون اي ولان المراد بقرعهم الي  
 اخرا بالغة في التهديد حيث لم يقل واليه ارجع كما هو مقتضى ظاهر ساق كلامه وان كان  
 مشقلا على التمديد بطريقه واجههم بان مرجعهم اليه يجاز بهم بسوا عالم للبالغة فيه وقد  
 يقال الاية من الاحتمال حذف واليه ارجع اولاد له عليه ثانيا وانكروا علمه ثانيا اي وما  
 لكم لا تقبلون الذي فطركم لما دل عليه اولاد له عليه ثانيا وانكروا علمه ثانيا اي وما  
 الخ على الاحتمال سوى انه لا يشته **قوله** لا تغش شناعهم والمعنى انه لا شفاع لهم ولا نفع  
 او على تقدير الشناعة ونزولها **قوله** فاسموا ايمان اي ما يد له عليه او اقراي على تسمية  
 الجزياسم الكل لان الاقرار جزو منه ولعل قوله ذلك بعد ما قال انت بركم اما لتعنيهم فيقولوا  
 به عن الرسل وتخلص الرسل او لهمم على ما دعاهم اليه هذا ما اختاره لنفسه **قوله** او اكروا  
 ويوبده قوله وجعلني من الكافرين **قوله** اولما هو الظاهر انه عطف على ما يوبه وقوله  
 رفعه الله اسنان ولعل الامر على هذه الرواية تكوني **قوله** على ما قاله الحسن في تفسير  
 القرطبي قال الحسن لما اراد القوم ان يبتلوه ورفع الله الي السما هو في الجنة لا يوت الا بقنا  
 السما وملات الجنة فاذا اعاد الله الجنة ادخلها **قوله** ولذا كان اي للاسنان **قوله** وما  
 خبره قبل والمعنى بالذي عنده من ديني ولا غلو غرضي اذ لا الذي يحجز هو معنى العلم بغيره  
 ذنوبه وجعله من الكافرين وايضا يحتاج في عطف جعلني من الكافرين الى تنكف **قوله** او  
 استهامة جات على الاصل اي في اثبات الالف قال بن همام في معني اللبيب ويجب حذف  
 الف ما الاستهامة اذا جرت وابعا الفتحة دليل عليها وعلة حذف الالف الفرق بين الاستهامة  
 والخبر نكاحا لا حذف الالف في الخبر لا يثبت في الاستهامة وآيا مراد عكرمه وعيسى عاتا لون نادر  
 لا يجوز حمل التره المتواره عليه لصقعه **قوله** من بعد اهلاكم او رفعه اشاره الى ما مر  
 من تفسير الجهور والحسن في قوله قبل ادخل الجنة **قوله** كما ارسلنا يوم بدر والخندق  
 الظاهر انه من باب التغير عن المستقبل لما في التحقيق وقوعه والا فالسورة مكتبة كما سلف  
**قوله** وانما لتعليم الرسول عم الاظهر الى تعظيم **قوله** وما حج في حكتنا الخ ويجوز ان يكون  
 المعنى وما كان من سنان ان سر مداهلا هلاك نرم واسمها لهم قوله وجعلنا ذلك اي  
 اتراخه من السما **قوله** سببا لا ششارك من ترمك لا عزازك واكرامك وتيل ما موصوله  
 بفوت هذا الترتيب معلومة على جذا عزم من علمه بان من شرايط من الزاوية شكر مجرور بها  
 فاذا كانت موصولة بفوت هذه الشرط والجواب بعد تعليم الاجتماع على شرطه قد يفتقد  
 في الثاني ما لا يفتقر في الا وابل **قوله** ما كانت الاخرة على صيغة اسم الفاعل قال

مر

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

تعالى ومنهم من اخذته الصيحة ويجوز ان يكون على وزن المراه وقرب بالرفع على كان  
**قوله** وترايت بالرفع على كان التامه اي ما وقعت الامية تلك ابوجان كان الاصل ان لا  
 يلحق التالان اذا كان الفعل سنده الى ما بعد الامن الموت لم يلحق علامة التالان فيقول  
 ما قام الا هذا اي ما قام الا هذا عند اصحابنا في الشعر وجوز معتمدين الكلام على قوله ومثله  
 تراه الحسن لا ترى الامساكهم بالتاوتل ذي الرمة وما بينت الا الضمير المراسع ثم قال  
 واترأبوا حاتم وكثير من الخويين هذه القراءة لسبب الحق تالانث شهبوا ما لتأثيرا الى ان  
 فيه استعارة بالاختصاص ثم ينبغي ان يراد بالنار الجرفاها بطلق عليه ايضا وقوله الساطع صفة  
 احرك على غير من هي له اي الساطع لعماد في تذكره نوع اشارة اليه **قوله** يجوز ما اذا ارجع  
**قوله** وهي ماد له عليه ما ياتهم لا به يعني استنزلهم بالرسول **قوله** يجوز ان يكون تحريك  
 من الله تعالى عطف على ما قبله على المعنى **قوله** لتعظيم ما جوزه صله للاسنان قاله الاستعارة  
 الدخيلة او لتقليله يجوز ان يراد الاستعارة الامه طلاحية **قوله** ونضربها اي ونضربها مع انها  
 تبادي غير مضاف **قوله** وتيل يا غار فاعلم اي يحسروا حشر ويجوز ان يكون الضمير غير فاعلم مثل نظروا  
**قوله** لان اصلي الاستهامة قال ابوجان بل كل واحد اصل في بابا ركنهما لفظان مشتركان  
 بين الاستهامة والخبر تلت الاشتراك خلاف الاصل فلا يصار اليه الا اذا رجع لمخلص **قوله** بدل  
 من كم على المعنى وزن اللفظ لان الفاعل في لفظ كم هو اهكنا تكون لم يروا سلفا غير العمل  
 ولا يكتن تليط اهكنا على البدل لعدم صحة المعنى لكن لما كان العامل في المعنى هو الجور والنفذ  
 حاز عطف المضمر على الجمله المعلق عنها لقولك علم ان زيدا قائم وعمر واما جاز ان يكون بدل  
 على المعنى ايضا اذ لا سماع ان يكون بدل كل او بعض من كل لعدم الاتحاد والبعضه من كونهم  
 غير واجبين وكثرة الاهلاكه ولا به له احتمال ان شرطه وشرطه بدل البعض صحة افتائه البدل  
 الى المبدل منه ولا يصح ذلك هذا اذ لا معنى لقولنا ام يروا استعارة جوع كثرة اهلاكتنا الزور قلنا  
 يكفي الاتحاد الادعائ ولا مانع عنه قال ابوجان والذي يقيقه صناعة العربية انهم محمولون  
 دل عليه المعنى تقديره قضينا او حكتنا انهم الهه لا يرجعون تلت والجمله حاله من من فاعل اهكنا  
 ستر منه بينها وان يكون معلقا عن كراهكنا وانهم الهه لا يرجعون مفعولا لاجله تال الشئ ليرول  
 والمعنى انهم علوا لاجل الهه لا يرجعون اهلاكم وانت خير بانه لا فائدة لعقيدتها ما ذكره من المعنى ثم اعلم  
 ان ضمير انهم على الوجه المذكور ملحق كهم من القرون ومنهم الهه لفاعله يروا ولعل الحق واسا علم ان  
 يجعله اول الضمير بمعنى كهم وثانيها للرسول وان وصلتها مفعولا لاجله لاهكنا والمعنى اهكناهم  
 لا يترارم على عدم الرجوع عن عقائدهم الفاسدة الى الرسل وما دعاهم اليه فاختار لا يرجعون  
 على لم يرجعوا لله لاله على استمرار النبي مع مراعاة الفاصلة للخراد في الكشاف للحساب وما ذكره  
 المصنف اولي لانه المقود **قوله** والجمله خبرية ولقائل ان يقول فانه العايد الى الاسم الاول  
 ويجوز مولانا العلامة كونه صفة لاية ليس بشئ **قوله** او صفة لما عطف على قوله حرا لارض  
 ويجوز ان يكون حالا والعامل بها اية على ان يكون خبرا مقدا لما فيها من معنى الاعلام  
 اذ لم يرد بها معنه هي تكرة في المعنى وقد يغلب جانب المعنى على جانب اللفظ ومنه قوله  
 تعالى اول الطفل الذين لم يظهروا الى نظاير **قوله** واسنان وهذا هو الاظهر ولذا كان  
 رحمه **قوله** عنه باكون كلمة من التالان ويجوز ان يكون للتبعيض **قوله** للذلة على  
 ان الحب معظم ما يولد حتى كان لا ياكل غيره **قوله** واعقاب عطف على تحيل والمبراد

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

قوله وسعي بها سعيها وهو موزن وانت خير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعود الى المجاز

مر



بالاعتبار الكرم **قوله** ولذالك جملها اشارة الى ان الخيل جمع نخل كعبه بضم عله في  
القاموس **قوله** فان الدالة على الجنس شعوبا لا خلافا ويعني في هذا المقام ذكرك  
المقدار من الاستعداد قال مولانا ما ذكر المصنف خلافا للمهور وعلمه المهور فانهم قالوا  
جمع العالمين شعوبا لا خلافا دون العالم قلت لم يتولوا ذلك بل قالوا جميع العالمين  
لشبه ما تحت من الاجناس المختلفة ومرادهم لشبه شعوبا لا خلافا لعلهم باللفظ وهو  
لا ينبغي حصول الاستعداد في لفظ العالم **قوله** ولا ذكرك على الدالة على انواع الاظهر على النوع  
**قوله** وذكرك الخيل دور المهور **قوله** بان يقال مثلا وجعلنا فيها مهورا واعنايا **قوله**  
لما بول الحب على التلقي لا ينبغي **قوله** لاحقا من شجرها لم يرد النفع اي شجر التحل بالامانة مثل  
شجر اراك او شجر التمر يزيد النفع حيث يدوم ظلها ويخفف عنها خدج وحطب وعصى ونخاض  
وجباله وصيرها واني وغير ذلك **قوله** وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل  
حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت **قوله** لفظا ومعنى  
اي في اعادة الشدة معنى التكرار دون المختف الموصوف وقيل الصبر به وقيل لما الدول باليعول  
وقيل للتخبر ولا يخفى بعد كل من هذه الاقوال **قوله** على طريقة الالتفات ما ورد عليه انه  
ليس من مطانة لانه اولي بغير الواحد المطاع لانه المقود بالاحياء والتخبر كما يدل عليه قوله  
في لياكلوا واجيب بان ما سبق اني راسل لانها انما هي عامة النفع ظاهرة في حال الذرة وان المر  
لكونه احط من له من الحب ولهذا لم يرد على اسباب الاحكام لا يستحق ذلك النعيم ونهاه  
مقصود من فعل الجعل والتخبر شواعنا قاله الجيب كما اشار اليه المورد واليه على الخطا  
الرتبة حصل بتدبير الصلة في الحب وانه الحب انما يحتاج حصوله الى فعل الاذى ولا فسل  
ان دلاله ما سبق على تمام القدرة اظهر من دلاله المر **قوله** والمراد ما تخذه منه رد على الزخري  
حيث منه مثل العرس والسقي والابار **قوله** ويوبه الاول قوله آتوا فيز غر حفص  
بلاها في كذالك في مصاحفهم وفي مصاحف اهل الحرمين والقرى وانما مع الهم **قوله**  
يزيله ويتكسفه عن مكانه وضره عبد القاهر والسكاكي يظهر انها من ظلمة الدليل فالسلي  
بمعنى التزج والاخراج ايضا واعز من عليه بانه كان ينبغي ان يحى النظم فاذا انتم مبرور لان  
الواقع غيب انما رانها وانما هو لا يبار واجيب بان الغيب مختلف باختلاف الامور وانما  
دائ فقد يطول الزمان والعادة في شله يتقضى في شله عدم اعتبار المهلة في ثاني هذه الآية  
فان زمان النهار وان توسط بين اخراج النهار من الليل وبين دخول الظلام لكن لعظيم  
دخول الظلام بعد اضاءة النهار ويكفر عما ينبغي ان لا يحصل الا في امكان ذلك الزمان عند  
الزمان قريب وجعل النهار كانه يقا جه عقيب اخراج النهار من الليل بلا مهلة ثم رج ما ذكره  
بان اذ المفاجاة لا يحسن اذا جعل السلي بمعنى الكشط والتزج فان وزان قولنا تزج ضوء المر  
عز القوي ففاجا الظلام وزان ان يقال كسرت القارورة ففاجا الاستحسان لان دخول الظلام  
عين حصول الظلام وايد ايضا بان مفاجاة الظلام بعد ظهور النهار واما في العالم فيعمل على  
نوع غريبة ويتقوى الى مزيدا اقتدار يكون ادخل في كونها اية من مناجاة ظهور بعد انقضاء  
النهار وان ظهور النهار المشرق من الليل المظلم كظهور الملوخ الابيض من الجبل الاسود  
ظهور الليل **قوله** مستغاد من سلج الجبل قال مولانا العلامة لا المستغاد لفظ السلي والمستغاد  
منه معنى الكشط والمستغاد له معنى الازالة قلت وهذا المصنف بتلك الاصانة اعادة ازاحة

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

هنا ما يعنى في الاصل معنى الكشط لا ما يعنى المخرج والاستلاب والا اضيف الى مثل الشاة  
فالتدريسه معنى سلج الجبل **قوله** لحد معين فالتدريسه على هذا اسم مكان **قوله** ينهى  
اليه دورها اي في اخر السنة **قوله** وقال والنس البيت القابل ذوا لرمه اوله معوربا  
ومعنى الرضا رضى رضى يقال اعروا اي سار في الارض وحده والرمض بحر كشد وقفع  
النس على الرجل وغيره والرضا مرض الحمى او صغرها والركض استحسان النزه للعدوى والجرى  
دومت النس في كبد السما وقال والنس جرى لها بالجوئد ويم كانها لا تعنى انتهى **قوله** اولا  
لاستقرارها على ان يكون المستقر مصدر امنيما والمنتهى **قوله** اوله منى مقدور بهوج  
اسم مكان **قوله** فان لها في دورها ثلاث مائة وسين سكرنا وبى درجات الفلك وتنطرات  
الارض فاع والاختلاف من يطعم كل يوم من يطعم حكم الكرمي لا كل فان عدد ايام السنة التسعة  
اكثر من عدد الدرجات لانه ثمانية وخمسة وستون يوما وربع يوم فعدد ساعاتها عروضة  
**قوله** قدرنا سيرها شير الى ان هاهنا فان منعه وبواسم كان وما زل منسوب على انه  
مفعول ثاني **قوله** اوسيره في منازل فيكون استعاب منازل على الظرفية **قوله** الظرفين  
بالفتحان سنى شرط معنى العلامة وفي بعض النسخ الشيطان وفي الاظهر **قوله** البطين  
تصغير البطن **قوله** الزبانا بضم الزاي **قوله** العوا بالمد والعصر وهو احوذ **قوله**  
لا يحطاه ولا يتقا مرعنه يعنى في الغلب والافته تحيطاه وقد سبقا مرعنه كما لا يخفى عن من  
له المام بعلم النحر **قوله** دن واستقوس فان ينزل فان يكون في ذلك الوقت قلنا في واحد  
من تلك المنازل انما كان لا يطبق عليه لفظ القرع لانه انما يسمى به لياضه وهو مفعول  
في الحاق تلك كلام المصنف مبنى على ان يطلق عليه لفظ القرع من حين يطعم من تحت النعاج  
الى قبيل الاجماع والمذكور في كتب اللغة ان الخلافة عليه في الليلة الثالثة من الشهر  
الى ست وعشرين وصحة معنى النظم لا يتوقف على ما ذكر المصنف **قوله** بنسب الالغني  
الاعتقال **قوله** وقيل مر عليه حولا **قوله** مره لانه قد يطلق لفظ التمر على ما له  
دون سنة او سلطانه في ليلة البدر مثلا لانه على انها سخرة لا يخفى عليك خفا وجه  
الدلالة الا ان يقال المراد الدلالة من في اول الامر على ان يجعل النحر لكونه  
هنا غير ما ذكره في خبر الدلالة ادعاء رانت خيرة بائنه من التكلف وتبديل الادراك يعنى  
على الوجه الثاني **قوله** فان الدرمة تتع عليهم اي لفظ الدرمة **قوله** لا يفر  
من ارفعها **قوله** اي لان الانسان مزاج الدرمة يعنى الالة دفقة استخدام حيث اريد  
بلفظ الدرمة لفظها ونظيرها **قوله** معناها على ما ذكر المصنف يلزم الجمع في لفظه بل الحقيقة  
والحجاز لكنه ليس محذورا عنه الشافعية وقيل المراد تلك نوح فاللام في الفلك للهد  
والمراد هو المذكور في قوله ويصنع الفلك ولعله لما مر منه وعلى الاول في الجنس **قوله**  
وجعل الله تعالى ذرياتهم اي ومعنى جعل الله **قوله** بها لعل ناسا من ذرياتك يا دويل  
المسنية اوله يشرك به التذكير والثانية كما مر به صاحب القاموس **قوله** وتخصر  
الدرية يعنى دورهم بها اوضح اسما **قوله** لانه ابلغ في الانسان فان المنة عليهم جعل  
ذرياتهم ايضا اتم وابلغ **قوله** وادخل في النجى للدلالة له ايد على قدرته على جعل اعتبار  
الى يوم القيامة في غيبة واحدة **قوله** مع الاجاز لانه ما يقال فلم يذكر المباح الذرية  
يعنى يعلم من جعل الذرية جعل الابا ايضا بدون العكس **قوله** من الابل الى ان حبلت الامل

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت

قوله وانا ارا الصنع الاتري انه يعيى كالانسان ولا يحل حتى تلغ واذا تلغ راسها ماتت ويطلبها راجحة المني واذا غرقت ماتت



في تلك الحبس والمائل في كونه ركوبا سلبا الى المقاصد اورد السق ان جعل للبعد  
وسبعده ان الظاهر المتبادر من قوله خلقنا هو الاضواء والاختراع وان كان سلب  
ما نصفه الا ان الى الله تعالى ايضا خلقا فيها وجه اخر لم يضر اذ اارة سفينة نوح  
عم **قوله** فلا يغيب لهم في القاموس السارخ المعنى والمستغنى من كالمص فيهما  
**قوله** اولادنا اعمانه قال ابو جابر كان جعل من الغل يحتاج الى فعل ان من كان  
مصدرا بمعنى امار في فيه فانه نزل الرخشي يكتفي كونه ثقة بغير علم ولا  
يظهر المانع اذا الصارح بجي بمعنى المعنى على ما ذكره نذله اللغة والصريح بجي مصدر اصرح  
ففي الاساس صرح صرح مراخا ومراخا **قوله** لقولهم اتاكم المسيح الاظاهرة ولا منع  
ان يكون الصريح في قولهم هذا معنى المعنى **قوله** التوابع التي حلت بمعنى التي اتت  
لها الامم المكذبة بانبيائها والظاهر ان المعنى مثل التوابع التي حلت على اضرار المقاصد  
**قوله** او عكسه يراد بانهم العذاب المعدوم خلتهم التوابع التي حلت **قوله** او  
نواردها اي على افعالها في ذلك المراد بانهم لا يتكفرون من الدنيا والآخرة وما خلقكم منها الا على  
التوزيع **قوله** كقولكم اكرموا آية في اوله سبنا لكن اتلاوه فيه انهم روابا لفا دون  
الواو والتبديل بالواو وهو **قوله** او عذاب الدنيا والعز في الدنيا وبين الوجه الاول بالعموم  
والخمس من حيث لم يبين هنا مثل التوابع التي حلت **قوله** او ما تقدم من الذنوب ويجوز ان  
يراد العكس فها **قوله** او كما تكونوا راجع رحمه الله الاظهر ان يقال يكون حاله من برج  
لهم الرجعة اولى ويستمحكم رجا الرجعة **قوله** لانهم اعتادوه ظاهرهم في ان قوله  
وما ناتيهم الا به استئناف تعليل **قوله** يعني معطلة كما في العكة على ما ورد في الاثر **قوله**  
على ذلك ثم في الموصوف تاتي الكفا في حيث تباد انهم الموقر فيه هذا القول يبين انهم  
الكتابة اينا على الزعم في جهة المعنى حتى استلهم فقول السليبي لم يفسر بما صرح به الوجه الاول  
ابا عالما بالوارد في كل منهما وروي ابو بكر يعني في رواية العراقيين عن يحيى بن ادم عنه وروي  
العلمي في الباب كسر الحاء المحظوظ وكذا روي المعتمد عن يحيى ايضا عنه **قوله** وفهام يعني في رواية  
الحواشي وروي الرازي كسر الحاء في التشديد كما في قوله وابو عمر في رواية الغاربية  
راجع العراقيين له الاتام كان كثير وورس **قوله** وقالون في رواية الشافعي وعليه اكثر  
الغاربة واجد الذي في كتب العراقيين جامع البيان باسكان الحاء فقط على الجمع بين الساكنين  
وعليه العراقيون ما طه **قوله** وعن نافع يعني في رواية الداني والعراقيين عز قالون عنه  
على ما ذكرنا **قوله** وعن نافع التفتح والاسكان والتشديد اي فتح اليا واسكان الحاء وتشديد الصا  
**قوله** من حم نكان الاصل محم بعضهم بعضا ثم حذف للمفعول والمضارع وانتم المضارع اليه مقامه  
في الاعراب فتحوّل الجوز من رعا **قوله** الى ربه يسلون قال الامام في التفسير الكبير هذا  
اللفظ يعني لفظ الرب احسن ما يكون لان من اسما واضطر الى التوجه الى من احسن اليه يكون ذلك  
اشد الما واكثر من اسما غيره هذا ولا ياتي بين قوله ناذاهم من الاجابات الى ربه يسلون وبين  
ناذاهم قيام ينظرون لانه لا يسل الا نايا ولان التقارب بين الزمانين يجعلها كالواحد **قوله** وترك  
بالضم اي نعم السين **قوله** من رفته كما يحتمل ان يكون مصدرا اي من رقادنا تينا ولان الكثرة ايضا  
وان يكون متحانا فيزاد به الجمع اي من مراقدنا **قوله** ومن رفته معني افسار لعل الاسل كان مرهبا  
مخزون للحا والمتدي وواصل الفلستة فان هب معني افسار كره نكته اللغة **قوله** وفيه شرح

من رفته معني افسار كره نكته اللغة  
قوله وفيه شرح

قوله وفيه شرح

المراد هو الرخ اللغوي اذ لا مسم ولا اسعارة فانهم يسلون بنا على ظنهم لا خلاط عقولهم انهم  
كانوا يسلون بنا روي عن ابي بن كعب رجلا هذوفا من ان جميع البشر يسلون نومة قبل الموت  
فقالوا هو غير صحيح الاسناد كذا في البحر وقول حولانا العلامة لواء عذاب الكفار في قيودهم  
بالنار لما صح منهم القول المذكور فيجعل بدفعه قول المستفاد خلاط عقولهم فان الحاصل لهم  
في القيود انما هو نوح من الحياة لا الادراك التام مع ان ما ساءه من الدليل قاصر عن اعادة المراد  
مر **قوله** وما صدرية على تنمية الموعود والمصدوق فيه بالوعد والمصدق في قوله الدراج اذا لا  
صل وعده الرجوع وصرفه اي صدق فيه المرسلين **قوله** وما وعد خبر محذوف اي هذا ما وعد  
**قوله** معدول عن ستة يعني على الاحمالين الاخيرين فانه كان الظاهر ان يحسبوا بقوله  
**قوله** ساكنات العقلة والاولى ان يجعل الضمير للثقة المدلوله بقوله وفيه **قوله** وقوت  
بالرفع على ان كان الثامنة وقد مر في هذه الصورة **قوله** حكاية لما يقال لم يجر لان المتبادر  
لنظر اليوم مقرها هو الزمان الحاضر ولا بعد ان يكون اخبارا من انه تعالى لما يحال اصل المحصور  
البعث اليوم هو يوم القيامة المدلول عليه بقوله وفيه في المصود الآية وتعتبر الزمان الحاضر  
للازمنة من اليوم المعروف اذ الميكنة معهود غيره فماني ركب السلطان واعلى الباب حيث بين  
سلطان البلد وباب البيت اذا لم يجد كرك سلطان وباب **قوله** على انه اعلى ما يحيط على اضرار  
الخيار اي اعلى ما يمكنه وان جعلت ما فيه على الاشارة لبيان الاحتياج الى الاضرار **قوله**  
ويعرب بالراسن الاعراب وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالزاي المضمومة او المكسورة وفيه  
حرف المضارعة على جعل ما نافية وعطف يعرب عن جملة النفي وعلى الارايك جملة ما نافية اي  
هم على الارايك متكبرون على ان يتكبرون خبر متبدا معز وعل الارايك متعاقبة او متديوز عفا  
على في ظلاله **قوله** او تأكيد عطف على مستدا **قوله** وفي ظلاله حال والظاهر انه لا  
منع من ان يكون خبر اخر **قوله** ما يدعون به لا تقسم قال الامام ليس معناه انهم يدعون  
لانفسهم دعائهم فجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه لهم ما يدعون لانفسهم اي يجمع ان يطلبوه  
ويدعونه لم فلا حاجة الى الدعاء والطلب كما ان الملك اذا طلب منه مملوكه شيئا يقول لك ذلك  
فيهم منه تارة ان طلبك فجاب واخرى الرداي ان ذلك حاصل فلم تطلبه ويجوز ان يتحقق  
الطلب والاجابة فان الطلب لذة وكذلك العطائين الملوكة من ان يجاب الملك في حوائجه  
منصب عظيم **قوله** يتعللون من الدعاء اصله لا يعور اسكت الياسل حركتها الى العين  
لعبوا سلبت حركتها ثم حذفت لا لتقاء الساكنين في الواو **قوله** واحتل الجيم **قوله**  
وحل لنفسه اي اذاب الشج والجل هو المذهب **قوله** او ما يتداعونه الذائعي طلب كل من  
الآخر والمعنى على ما قاله الامام كل ما يجمع ان يطلبه احد من صاحبه فهو حاصل **قوله**  
او ما يدعون اي ما كانوا يدعون **قوله** من الجنة ودرجها ولا يلزم طرفية الشيء لنفسه لفقد  
كلمة فيها فيه **قوله** وما موصولة او موصوفة وجوز ان يكون مصدرا فيكون من تسمية  
المفعول بالمصدر **قوله** بد منها اي على الاحمالين فان سلام موصوف من حيث المعنى  
لا يرد انه اذا ابدل التثنية المعرفة فادعت على انه ليس بلازم وقد مر في قوله ابو جابر  
الظاهر عوم ما في كل ما يدعون والاية الى خصيصه فلا وجه له قلت بعد تسليم لزوم ارادة العوم  
لا يبعد دعاء اتحاد سلام من الله وهو اجل المواهب واعلى الطالب معه لتقدير المباشرة تعظيما  
لامر **قوله** او منه اخري على الاحمال الثانية والمصدر بمعنى الفاعل ويجوز ان يكون خبرها

قوله وفيه شرح  
قوله وفيه شرح











احد هذه المذهب بعينه كما لا يخفى هذا واعاد جماعة من المعشرين صهر شلم على البراء  
 والارض ووجهوا اعاده صهر من يعقل بانها لتفهم من يعقل من الفلك والقدرة فلا  
 اوجان فيكون اشارة الى دفع شبهة اخرى من شبههم وهي ان الاعادة على ما جاء به الشرايع  
 تضمن اعدام هذا العالم واتحاد عالم اخري وذلك باطل لان العالم ابدى لا يدمر في الكتب  
 الفلسفية ووجه الدفع ان المنكرين وهم كوكواكم لما لم يكونوا في عالمي خالقاً لهذه السموات  
 والارض ولزمهم ان يكونوا قد تداروا على اعدامها فان ما صح عليه العدم في وقت صح عليه في كل  
 الاوقات وان يكونوا قد تداروا على اتحادها عالم اخر لان القادر على شيء قادر على كل شيء  
**قوله** وعز يعقوب بن روية رويس **قوله** في حصول المأمور متعلق بمقتضى **قوله** من  
 غير ما سمع اي من جانب المأمور وافتقار الى من اوله عمل يعني من جانب الامر **قوله** فظفا  
 عليه لمقتضى **قوله** وموتيا س قدر الله تعالى يعني مادة الشبهة وتذكر صحتها باعتبار الجواب **قوله**  
 عطفاً على ما قبله وجوز في الخبر من جواب الامر والمراد منه تشبيهها بجوابه من حيثية  
 بعد الامر وتدرج التعديل فيه **قوله** ما كمال الامر كله منهم ذلك مما في لفظ المكتوب من المبالغة  
 هي بمعنى الملكة التام **قوله** وعدو وعيد للمقرين والمنكرين وقيل الخطاب للمركزين وكان مقتضى  
 الظاهر واليه يرجع الامر كله والعدول الى ما في المتن من الدلالة على عيب شبهة وتدريج عظم  
 لقوله من يحيى العظم ويحيى رستم كيف حقت ليس بما روي في فضله بل بما روي **قوله** فاذا  
 انه يعني التحصير **قوله** هذه الآية لا شتمها للدلالة على المبدأ والمعاد **قوله** وقلب  
 القرآن ليس نقل عن القرآني انه انما كان تلب القرآن لان الايمان محبة بالاعتراف بالحق  
 والشروط وهذا المعنى يقتضيه ما بلغ وجهه يعني فشاء القلب الذي يبع البدن واستحسنه  
 الامام فخر الدين الرازي تن برود على طاهر ان كل ما يجب الايمان به لا يوجب الايمان ببدنه ولم  
 يظهر مما ذكره وجه اختصاص الشر والشرب ذلك وجوابه ان المحبة في كلامه ليس بمعنى النور  
 ولا ما يقابل الفساد والاطلاق بل ما يقابل السم ولا شك ان من حج ايمان به بالحق بخلاف من النار  
 ويرغب في الجنة دار البراري فيرتفع عن المعاني التي هي كاسقام الايمان ادها بحمد ومصدق  
 بالطاعات التي هي لخطه محبة ومن لم يقو ايمانه به كان حاله على العكس فشاء الاعتراف به بالطلب  
 الذي يخلصه بصلح البدن وبصاوه بغير راسه اعلم ويجوز ان يقال في وجه شبهة بانقل اساسا  
 عن الاحساس وكان محلا للتعاني للجليلة وموطننا للدراكات الخفية والجليلة سببا لملاح  
 البدن وضاد شبه الحرب فانه من عالم الغيب وفيه يكون انكشاف الامور والوقوف  
 على حقايق المقدور وبلا حطه واملاح اسبابه يكون السعادة الابدية وبلا اعتراض عنه  
 وضاد اسبابه يتبلى بالقوة الشهوية كما **قوله** كانا قرا القرآن اي غير يسر حتى لا يلزم  
 تفصيل الشيء على نفسه ونقل عن بعض المشايخ اللام منه حصول الاجر بلا شفاء لقار والحدود  
 فيه فانهم **قوله** **سورة الصافات** **قوله** ولهم منتهى ما يشاءون  
 انهم سبحانه بالملك والمانين والجميع بالالف والالتان المراد الطوائف والجماعات **قوله**  
 على مراتبهم قيام ومنهم ركع ومنهم سجود **قوله** منظر حال من صير الصفات الزاجرت  
 الاحرار العلوية صفة بعد صفة اي السابقت **قوله** او الناس عطف على الاجرام العلوية والذبح  
 على هذا الوجه يعني النهي بقاء زجرت البعير ارجوه زجرا اي حشمة لبعض وزجرت فلان عرسو  
 فارحراي بغيره فاستنى وعلى هذا في كلام المصنف الجمع بين معنى المشترك كونه غير محذور وفي منزهة

مر

في قوله  
 من لا يملك  
 من لا يملك  
 من لا يملك

في قوله  
 من لا يملك  
 من لا يملك  
 من لا يملك

قوله

**قوله** وحلا يادسه اي دلايله **قوله** او بطوائف الاجرام العقلية والطبقات العنصرية  
**قوله** مبارات العدو اي معارضته **قوله** والعطف لاختلاف الذات يعني في الوجه  
 الثاني ويحتمل في الوجه الاول ايضا والظاهر ان الفالترتيب الذي ح تأخذ من صاحب الكتاب  
**قوله** تلما رثته الصالح فالقام فالاياب اي المحارب الذي يبيع نعمه فاب لا **قوله** في الصفحة  
 قال **قوله** فيه اشارة الى ان المراد من الرتبة في الوجود هو ما يكون بالتطهر الى الجبر  
 والانتفس المصف قد يطوع عن الزجر لان يقال انه من اعطاهكم الخلق للصف **قوله**  
 والرجح كماله وهو شاخر الوجود عز الكمال **قوله** والقلاوة افاضة اي افاضة الجبروي  
 ايضا شاخره عن المنع عن الشيء اذا التحلية تكون بعد التحلية وكذا عن الاساقفة لانها اعداد  
 الى بقوله **قوله** او الرتبة عطف على الوجود قلت كان الظاهر ان يقولوا والشرف  
 فان تقدم المحل للمعبر لشره على المعبرين كما في تقدم ابي بكر على عمر وبل على ذلك قول المصنف  
 لعقل المتقدم كيف ولا يظهر هنا اعتبار المبدأ حتى يكون التقدم بالقرب منه الا انه يجوز ان  
 يكون الطاق الرتبة وارا الشرف بينهما ملازمة في الجملة **قوله** وهذا با لئس فالقام في قوله  
 تعالى ثم كان من الذين امنوا **قوله** على ما هو المألوف في كلامهم فاندفع ما قيل من ان المطالب  
 العلمية مطلقا لا يثبت بالحلف واليمين فضلا عن مثل هذا المطالب الذي هو من اعلى المطالب  
 فواجه ما وقع في التنزيل يعني ان الله تعالى خاطبهم اولا بالاعوذ من تأكيد مطالبهم مطلقا  
 بالايان ثم اشار الى ما يخف من البرهان **قوله** مع اسكان غيره قالوا ما العلامة لاحاجة  
 السداد بكنى اسكان نفسه انا الحاجة اليه في ايات معة الادارة قلت بل لا بد منه في ايات  
 التوحيد فان هذا الوجه الاكمل اذا كان واجبا لا سهرا مذكرا المتكلمون لا يشانه دليلا عليه  
 اذ يقال المانع من تعلق قدرة الاحز وارادته بغير هذا الوجه فهو عدم امكانه هو واسه ولي  
 الرشاد **قوله** او محذوف فيكون مرفوعا على المخرج **قوله** تشبه كل يوم في السابق  
 في كس انه حكم الثرى لا كل ولا يلزم ان يكون الشبه ثلثا به وشبه يوما وليس كذلك ولذا كان  
 آتني بذكرها فان قيل فلم لم يعكس اجاب بقوله مع ان الشرور **قوله** وما قيل انها مابة  
 وثانور فالشارق من راس السطحان الى راس الجدي متحدة معها من راس الجدي الى راس  
 السرطان **قوله** انما يصح لولم يختلف اوقات الاستقبال كذا مختلفة فانما المشارف من راس  
 السرطان الى راس الجدي اوقاتهما من اول الصيف الى اول الشتاء ومن راس الجدي الى راس  
 السرطان من اول الشتاء الى اول الصيف وبذلك تتغير المشارف وتكون ثلثا به وشبه **قوله**  
 الترتي اي اقرب السموات ستم تتكلم من سبب التي سيجعل معها افعال التعديل لعدم محبة المعنى  
 ولاها لا يحتاج الالف واللام بل هي صلة القرب **قوله** على ابدانها منه يعني بدل الكل  
 تذكير منها الرتبة لتأويلها باللفظ ثم يجوز ان يكون عطف بيان ايضا **قوله** اورسه يعني اشارة  
 بقوله تعالى ان الاضائة حامية **قوله** واوضاعها في الثياب ونبات نقش والجوز او غيرها  
**قوله** كاللينة اسم لما يلاقيه الدواب **قوله** والغيب على الاصل وفي البحر ويحتمل ان يكون  
 الكواكب في هذه القراء بدل من السما اي زينا كواكب السما قلت لا بد من صير المدرك منه في البدل  
 لانه بدل الاستمالة او بدل البعض او على التقدير يجب الصير ويجوز ان يقال التقي باللام  
 عنه ويجوز ان يكون بدل من محل الحار والجور ورتب الجور ورتب المحل للجور لا للجمع على ما هو  
 وان يكون بدل من محل الجور ويصح المعنى **قوله** انما يحق ان يكون سحابة انك لا تشاء الى الزعيم

فانهم قالوا لو واصلها وتادرات  
 فان اراد احد هاشيا فاما ان يملك  
 من الاخر اذ ارادته هذه الى ان قالوا فان  
 اشع ذلك الذي في ذاته من تعلق كل  
 من الاخر وادارته به فالمراد من تعلق  
 قدرته وادارته بالمانع عنه هو تعلق  
 قدرته والاحز وادارته بكونه هذا  
 فلا يكون له



تقطع به **قوله** فان اهل الارض قال مولانا العلامة اعلم ان نساء العالمين  
ماي عن حمل الرتبة على ما يجب الظهور للحسن لعدم التمايز بين العلما والدينا في ذلك  
قلت بل يظهر للحسن على سطح الارض كما قاله المصنف **قوله** ترى الشبه متعلقا بخلقها  
كلام مستدل اليه فيكون اسبانيا نانا وكان المصنف قد عساه كلامه للاشارة الى رد  
ما في الكشاف انه لا يبع الاستان لارسال الوصال لم يحفظ من الشياطين فاجيب  
بانهم لا يسمعون لم يستمع فان السؤال لا يلزم ان يكون لما ذكره بل الظاهر انه عن حال  
الشياطين بعد الحفظ منهم ولا يجوز جعله منه فان ذلك لا يجوز جعله حاله من غير اي  
وخطا من كل شيطان ما رد مقتدر عدم سماعه اي بعد الحفظ اوجب له قاله الذي يقتضيه  
وجود معنى الحاد هو صاحبها فاني المثال المشهور للحالة المقترنة بالشياطين لا يرد  
عدم السماع قلت المقدمة الاولى غير مسلمة وما الدليل عليها وبالمال الجزئي لايت الكلي  
كيف وقد قالوا في تفسير قوله وبجناها باسحق بنينا من الصالحين ان معناه مقصدا بنوته  
مقتدرا كونه من الصالحين وكذلك المقدمة الثانية اذ لما نعتهم جوارقة مرمعهم معانهم  
حين دلالة الشبه بالظهور عن الاستراق **قوله** فانه يقتضي ان يكون الحفظ من  
شياطين لا يسمعون بل عدم سماع الشياطين بسببه الحفظ منه والسطح هو حال كونه محفوظا منه  
هي حال كونه لا يسمع واحدا الى اثنين لانه لا يسمع من ان يجمع الحفظ منه موصفا  
لعدم السماع في حاله واحدة قلت تقتضي ان الاخبار بعد العلم بها اوصاف كماله الارواح  
قبل العلم بها او كماله الاخبار اذ اسبق العلم بالادوات لا يسمع المعنى كما اشار اليه المصنف  
وصاحب الكشاف ويدينع ما ذكر صاحب الكشاف ان المعنى لا يكون من السماع مع الا  
صفا ولا يتصور من المعنى بل لغة في نفي السماع هذا الظاهر انه لا يسمع من جوار جعله  
حالا لازمه **قوله** واهدارها اي اهدار علمها فان اجتماع ذلك منكر الاشارة بذلك الى  
الامور الثلاثة فلا يرد ان اجتماع الخبير جائز فاني قوله تعالى بين اسلمكم ان يقولوا على  
التيبين فان قيل لكن يرد على الرخصي فانه يفسر على ان المنكر اجتماع الخبيرين فلما هو لم  
يفسر بما تاله التوبين وانه يجب كلفه معنى الصفا والاشياء واختاره مولانا العلامة  
فقال عدى يسمعون بل لا يسمعون معنى الاشارة الى لا يسمعون بالسمع الى الملا على التضمنه  
معنى الصفا اذ لا يلزم ايضا السمع او التسمع اذ لا يلزم من اسما المجموع استا كل فرد منه  
فمزمع ان فيه المبالغة فقد قلنا ذلك لا له التفسير يكون على نفي المتدح بانه بترية  
المقام فاني قوله تعالى لا يبالون الناس الخافا ولا يكتفوا به من المبالغة في النفي  
والعنى لا يسمعون مصفين فاذا لم يسمعوهم الصفا فلا معداد الى كما لا يخفى بقوله او التسمع  
يدل على ان تراه التبريد يحتاج الى التفسير وليس كذلك فان تسع يتعدى الى **قوله** لانه  
والله متقاربان فانه قيل يدحرون او قد ناكه اني انكشاف يعنى لما كانا متقاربين  
جاء ان ينم العفل مقام العفل والمصدر مقام المصدر على التناول جمع دحري على الوجه  
الاخير وهو محتمل ان يكون مصدرا كالقبول الا انهم قالوا ليس في المصدر مفعول سوى  
الافعال الثلاثة القبول والولوج والروع بالرا كذا في بعض شروح الكشاف وفي شرح  
الثانية الحاجة للدرج لربا العفل بفتح الفاء الاخيرة احرر فوضا وظهر ظهور  
وولعت ولو عاودت النار وفردا وقيل تبول كما حكى سيبويه انتهى واذا فهم اليه الروع

وتفسيره دحرون كحل  
حالا منه  
السواد لا يسمع واللوب  
للمعنى منه مرمع

صادق سنة **قوله** اي قدنا دحرون اي دحرون او يدحرون **قوله** وكسور هانيل هي لغة  
يكون وايل وبي عيم من مروا **قوله** واصلاها وهي اختطفت وهي تراه الكسور لاكتسابها  
للادغام والها ساكنة كسرت لا لتقالا كسرت فذهب الى الموصلة وكسرت الى الساكنة كسرت  
**قوله** وما روكان ذلك حدثه بيلاد النبي صلى الله عليه وسلم روي ذلك عن بن عباس قال  
الشعبى لم يصدق بالبحر حتى بعث محمد عزم فلما تذاق بها جعل الناس يسبون انعامهم ويعتقون  
ويعتقون انهم القيمة فانواعا عيدا بالليل الثقي وكان قد عني قاله قالوا ان النجوم تهاوت  
من السما قال لهم لا تخجلوا فان كان النجوم التي تعرفني عند تمام الساعة وان كانت نجومها  
لا تعرف فهو امر حدثت نظروا فاذا هي نجوم لا تعرف قال فها تكتوا الا سيدي احيى تام خير النبي  
صلى الله عليه وسلم وبينهما ساف لا يخفى **قوله** ان خلفنا خبره محذوف اي امر يعني ما ذكر من  
للأكمة اشارة الى ترجيح الوجه الاول من وجوه تفسير العا فانه والرا حرات والتاليات **قوله**  
والشبه الثواب تركه ذكر مرده الشياطين اذ لم يكن ذكرهم على وجه الاعتناء بانهم **قوله**  
وبدل علمه اي على ان المراد من خلفنا ما ذكره من الامم الماضية على ما خبرها كقولهم وكما امكننا  
تعليم مرفق هم اسد منهم بطنا وقوله وكانوا اسد منهم توفى **قوله** الهلانة يعني اخلاقه عزه  
متعلق بالخلة فانه لاكتفا ما تقدم **قوله** وبجبه بعد ذلك **قوله** اي يحي فاستقيم الاله  
بعد ما ذكره من نيل المصنف بالفا المعقبة فاني الكشاف فانه بدور ملاحظته تيم المعقود  
لان تعريف الموصول عهدي فالاشارة الى ما سبق ذكره **قوله** وقراه من تراه عددنا  
قاله ابو حبان في مصنف عبد الله بن سعد ام من عددنا وهو تفسير لمز خلقنا **قوله** فانه  
الفارق الغير الخلق من الطين اللابز **قوله** وتقريره اي يقرره اي يقرره بالرد **قوله**  
وقد علوا جواب سوال تقريره انا يتوجه لغيره الا لزام او لا غير من اجلهم من طين لا رب **قوله**  
اما لا عبرتهم بحديث العالم فيه ان حديث اعز انهم به يقتضي اعز انهم بحديث نزع الانسان  
لا العلم بخلقهم من طين لا رب فان من قدر لقليل المقدمة المطوية وهي والفعل قادر **قوله**  
سيما من ذلك بدوهم اي من الطين اللابز بدوهم لعل عجت اضرب عزا لاسرافهم اي لا يتهم  
فانهم معاندون كما يرون لا يمتنع فيهم الاستغناء وانظر الى تفاوت حالكه وطلم انت تجب من قدرة  
اسم تعالى على خلق هذه المذكرات وعلى قدرته على الاعادة وانكارهم البعث وهم يخشون  
**قوله** من قدرة اسم تعالى ومن انكارهم البعث جبر اخلاف ما في الكشاف اذ لا يمتنع من الخلق  
ولا يجعل الواد يعني اولسوا قوله اتفاقا ولا ان المراد اثبات المعاد فتأمل **قوله** اما على النور  
والتحليل يجعل ان يكون اشارة الى الطريقين طريق النور على معنى انه لو جاز على الله  
سجانه وتعالى العجب لعجب وطريق التحليل بانه يحل شيوته له تعالى كحل بئوت لسان الخلق  
في قولهم لسان الحال ناطق وان يكون عطف التحليل تفسيريا والاول اولي **قوله** او على معنى  
الاستعظام اللازم له من ان يحاز امر لا يوافقه ما تدره المتكبر من الاسرار وهو ان ما جرى  
الله تعالى من المعاني التي شته عن الجسمية محل على نهايات الاعراض لا على بداياتها فانه روعه  
**قوله** اما لقليل المزمع الاستعظام للعب او لقوله والعجب من اسم الله اعلى النور والارب  
انذب لفظا والثاني معناه والظاهر بقلعه بكل منهما **قوله** عند استعظام الشيء لا ينافي  
لزم الاستعظام للتعب وانما دلالة على المعية الزمانية والوجدان حاكم استعظام الشيء  
بالتعال كحليل في الروع مزدوية امر غريب كمشاهدة جوهه بنفسه وهذا هو المعنى المورث

فان خبروه  
بما تفعلوا

الحاردي وخطه في الحاردي  
حاردي الى الحاردي  
حاردي الى الحاردي

الارض اصل السان كسرت  
الارض على السان كسرت

قوله م

قوله م

ان م



**قوله** واذا عطلوا في الكشاف دأبهم انهم اذا عطلوا الشيء لا يعطون به قاله صاحب الكشاف اذا استدل من ان الامل بها التطلع بوجود الشرط والتطلع بمثل اما يحتمل بل وجود الاخبار سرا راعده ومن عطفه على الماضي تخافي وتجاوز ايضا فان قلت كان محل القطع المدور اذا عطل الخاطبة وذلك لا يحتمل الا بما ذكره تكت الظاهر انه لا مانع من التطلع على التطلع لاجل ذلك ترك المصنف تلك الزيادة **قوله** يبايعون في السحرية ليس على هذا البالغة **قوله** او سيدهم على ان يكون السنين للطلب **قوله** اذا استدل قال ابرحان جواب اذا محذوف أي شئت ويدل عليه ان المعنوي هو القوي عز الشرط ويكون ظهرا محضا ويقتدر العامل ان يثبت اذا استدل في كلام المصنف اشارة الى الثاني **قوله** عطف على محل ان واسمها قيل على خلاف مذهب سيبويه فانه بشرط في العطف على المحل وجود الجزاء الطالب لذلك المحل فنع ان زيدا قائم ونحوه اذا قدرت عمرا معطوفا على المحل لا يستدل لان الطالب لرفع زيد هو التجرد والتجرد فذرا لا بد حوله ان قلت وفي كلام المصنف اشارة الى ذلك ونع ما ذكره حيث لم يحمله معطوفا على محل اسم ان بل على محل المجرع فتأمل واعرب ابرحان بان باؤا مستند اخره محذوف تقديره معبوضون قوله فانه معبوضون عنه فنع الاستهزام رده ابرحان بان هم الاستهزام لا تدخل الا على المحل لا على المعزول لانه اذا عطف على المعزول كان الفعل عاملا في المعزول بوساطة حرف العطف وهم الاستهزام لا تدخل ما قبلها فنعها واجب بان المنقح الثانية موكدة للاولى ونع كذا عن العمل في داخله على الجلبة في الحقيقة الا انه فضل بين الجلبة وان واسمها وخبرها **قوله** لسو ما يدل على جواز يعني قوله فاستفهمهم استدل خلق الاله **قوله** وقيام العجق على صدق الخبر تعديدا لقيام بمعنى على لئلا معنى الدلالة قال مولانا العلامة قيام العجق على صدق الخبر عز وقوعه لا يحذر في حق القائل ان يحرمين و الكلام معهم بعد ما انكروا الامحاز والرسالة قلت الاجد ان في حق المعبرين على العناد من حيث قيام الحجة عليهم يوم القيامة وليست شعري ما يقول اذا اسئل عن فائدة قوله قل نعم الاله **قوله** ونع بالكتراي بكسر العين **قوله** جواب شرط معتد بريد ان الفأجرا به وان جبرها باجوز ان يكون تفسيره كما اشار اليه الرجاء فان الجلبة تفصيل لكيفية ونوع البعث **قوله** فانما البعث يعني المذكورة في غير المعنوي **قوله** وامرها اي امر الزوجة **قوله** كما ركزت الابتداء يعني في استماع التخلط وقد تم به كلامهم وقد يقال كلامهم يا ولينا فقط وما بعده كلام الملك لم كانهم اجابوهم بان الولولة والتلفع لا تمنع قاله ابرحان وبقا بوجاهة على يا ولينا **قوله** او امر بعضهم اي بعض الملائكة **قوله** من مقام اي موضع قيامهم من البتوت **قوله** وتدل منه الى الجحيم فان قيل يوشك هذا المعنى قوله فاهدمهم الى صراط الجحيم بالحق التعقيب فبالله صدره دسيرة التمرير فلنا لا تمنعنا السوا والجل على الوجه الاول فتأمل واما الفان لا يتعين كونها للتعقيب اذ يجوز ان يكون السبب او يقال بعتب كل من حسب **قوله** واشياهم روي هذا المعنى عن غير من الخطاب رضى الله عنها وفي كلامه وعلى التخيير في تفسيره اذ راجح بالجملة واشارة الى ان ما رواه غير صحيح السند **قوله** او شامهم روي ذلك عن غير ايضا وبه فسر مجاهد والحسن او ترواهم قاله النخاكت **قوله** من الامنام وغيره قاله مولانا العلامة قوله عليه السلام وقف قوله تعالى حكاية عن الملائكة بل كانوا يعبدون الجبر بل هم عبدوا الشياطين الذين امرهم في جواب بن الرعي دل على ان ما على عومه وان الامنام

بعد المشاهدة  
انما لم يحزم الامكان ان  
قاله ربه انما كان في  
المعارف في الاخبار فكلما ان  
حتم التطلع المتعلق بالاخبار بالنا  
هذه مراد انما قاله منه

منع مثله  
الغزيرين

مر

مر

وعزما

في الكلام  
في الكلام  
في الكلام

وغيرها غير داخله فيه وكتب في الهامش على ما روي في غير سورة الانبيا قلت هذا عريب فانه قال في قوله تعالى انكم وما تبدون من دون الله الا وان اذا الخطاب لعزيرين الخطاب للشیطان واعوانه الى اخر ما قاله ونحو كلامه معه هناك فتذكر كيف تقول هنا الاضام ونحوها غير داخله وكيف يجمل على الانبيا والظاهر ما قاله المصنف اذ لا يعبد عن الحقيقة بلا صارف **قوله** زيادة الخ اي تحشر معبوداتهم الباطلة زيادة في تحشيرهم **قوله** واحسبهم في الموقف قاله مولانا العلامة هذه الجحيم عند تحشيرهم لنا وعلى ما دل عليه قوله تعالى ويوم يحشر الله الى النار منهم يوزعون حتى اذا جاوها الاله ثم قاله فالتسوال في قوله تعالى انهم مسؤولون ليس عن عقابهم واعمالهم بل عما كانوا يروجون منه النقاعة والنفق قلت بل دالة ما تلاه على ان المصور في الموقف فان شهادة الاعضاء عند السوال في الموقف على ما علم نقول جازها من مجاز الشارفة وان حشر الكفار من مقامهم الى النار والحشر للول في الموقف لا ينافيه **قوله** مع جواز ان يكون موقفه ما لكم لا تسمرون اي مع جوار كون موقفه السوال موقفه سواد ما لكم لا تسمرون على خذلقه ويحتمل ان يكون موقفه نعم الميم على صفة اسم الفاعل **قوله** للبرج يعني الاستهزام **قوله** عز اقوى الرجوع وانتم اي نعم كدعوتنا وبوهون ان اقوى الرجوع اواله من والخير ما تملكونا به ونوعونا اليه **قوله** كانتم تتغفونا فتقولون قوله عز الخبر **قوله** مع السابغ وهو ما من الطير والحيوان والرجل يزدريك من جهة مباركة الى يمينك والعرب يتيمن به لانه امكن للرعي والمسد والمراح صد كذا في النهاية وقال صاحب القاموس السابغ من الصبغ ما من بهما منك الى مباركة وسخ الطير سوا حاصد سرح وفي الالف لاب الطاع سخ الشئ سخ سوطا تيسر والطائر الطير جرى غزيرتك الى مباركة وهو يتيمن به وقاله يادة سرح الطائر والطير وعزها صد سخ وهو ما اراك يمامته واهل الحجاز يتشامون به وغيرهم يمتنون به ويشامون بالسابغ انتهى فظهر من ذلك ان لتقلد اللفظ اختلافا في معنى السابغ والاباح وللغرب في الشام بهما **قوله** مستعار يعني على المعاني الثلاثة **قوله** الذي اقوى الجانبين واشهره وانفعه فسر على ترتيب اللف يعني شبه اقوى الرجوع في القوة او البرين في الشرف او الخبر في النفع يمين لانسان ثم استعين اسم المبتدأ به للمبشيه **قوله** ولذلك اي ولتفع اقوى الجانبين سمي يميناً اخذ من اليمين **قوله** او عز القوة عطف على قوله عز اقوى الرجوع وعلى هذا فني اليمين مجاز فسر له الخاقاني المحل واريد الخالد فان القوة وصف اليه وقد يقال هو من الخلاق اسم السبب على السبب يمنع اطلاقه فان قلت كيف يمنع وقد تحقق ذلك منهم قلت المنع من تأثيره مطلقا بانهم كانوا ما لا يزيل الحاصل غير تمكن **قوله** ونايا بانهم اجبروهم جواب بعد تسليم تأثير اطلاقه في الجلبة بانهم ما اجبروهم على الكفر الخ **قوله** ثم يتو ان ملاله الزفير الخ دالة على الظاهر على ان ملاله الزفير كان امر متعيا لا يحتمل عن غير ظاهر مع انه يجوز ان الجبر كما لا يخفى كما هم كانوا على التاثر الى قوله انما عاين حيل لم يقل معوز على صفة اسم الفاعل اما الى ان عوايه الاتعاب من قبلهم اي من قبل الله وسأ اذ لو كان قايما كل غا فان قلت اذا تحقق اعوايه بلا اعواغاف ويكون كل عوايه كذلك اذ لا ترجيح لاحقاد طبيعة العوايه فاستغافروا عنها عن عوايه مستغفم استغفا كل مزد وهذا الكفر عليه السلام فمر اعدى الاول **قوله** وهو ضعيف في غير المحل بالام نحو المحاطرة عشرة العشرة فلا يصحف حزن النون منه لاستظهاره الصلة سبب المعنوية **قوله**

ن مضامين

مر

ويخالف قوله لانهم كانوا اقوا  
مختارين الطعنان  
اي لا تأثير ودخله حقيقة  
منه







المشايعة وتعتيقه ابوجان بلزوم العقل بينه وبين معموله باجني وهو اسم ان ويلزوم علما  
قبل اللام الاستداسه فيا بعد ها واجيب بان يتبع في الظروف ما لا يتبع في غيرها وبانه يجوز ان  
يكون المراد النطق المعنوي وتعلقه اللغوي لسعد المتدرب اسم ان على الانسان كانه قيل  
بشي شاعره او خلد على وزن اسم الفاعل على ان يكون فعل بمعنى فعل كانه جازعاً الشارة الى ان  
ولا التكم استعاره تنبيهه اخلاصه فكله تخفف تخففه في اسحلاب الدخام استعير له  
ثم استؤنف العقل ليل لفته جواب عما يقال الا انك من المعاني والفتن من الاعيان فكيف يبدل  
احدها من الاخر بل العين من العين يعني انه جعله لهم عين الانك ادعاه المراد به عبادتها  
الح وعبادة الاصنام انك وحرف للعبادة من وجها الذي هو جعلها له تعالى **قوله** من هو  
حقيق بالعبادة لكونه رب العالمين يعني حذو المدلول وانهم دليله معاه على طريق الالتزام  
لا عزائم يكون رب العالمين **قوله** فزاي مراتبها وانما لفظها اي رصدها **قوله** اوتى على  
على اضرار الصانع ولا منع منه جواب سؤاله تقديره ان علم الخلق غير محدود فكيف يجوز ان ينظر  
فيه اوتى كتابه بل ابراهيم **قوله** مع ان قد صدقوا ايهاهم هذا هو الجواب الحق على ان  
شارك اوله باول من الوجوه الثلاثة لعموم ابراهيم عن الكذب وان ذلك لا حادث لمروية  
شرا كذب ابراهيم الا انك كذبات وحديث القاعة العقلية على صدوره مع اركان التاويل  
الاول على ما روي في الامام قلت لبعضهم هذا الحديث لا ينبغي ان يقبل لان شبه الكذب الى  
ابراهيم عم لا يجوز قتاله ذلك الرجل فكيف يحكم بكذب الرواة القدر بقتل ما وقع التعارض  
بين شبه الكذب الى الراوي وبين شبهه الى المحدث عم كان من العلوم بالضرورة ان يشهد الى  
الراوي اول وجه نظري **قوله** مصدر راع عليهم ويجوز ان يكون خلافاً ليعني ضاياً **قوله** لانه  
في معنى جزيمه اسما على الحجاز بعلامة السببية لان ميله عليهم كان لا يفرها ولا ينهيه من انهم  
سعات التراكيب منها لكونه على قوته فاليقين معنى الحارصه ويجوز ان يكون مجازاً عن  
القوة فاسق في هذه السورة وانما لم يذكره المصنف اذ لا يعدل عن المجاز ما يمكن الحقيقة  
فما حرق على ما للمفرد سوا اذ لا اختلاف بين السبعة في كسر الراء وانما خلاصه في من آيا  
لغاي يرف بعضهم بعضاً ولم يذكر المصنف احتمال كسر الخمر للمصيرورة لان قراءه البيا للمفرد

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

تغير كونه للتقديرية من وزن يرف اذ السمع قاله الرجاء ولم يعمد التماسي والفرا فان  
جوهرها خلفه اي من مقارنته قدرة العبد واختياره له وشكلها وان كان يعلم حبه تار لم  
قدرته ولحيارهم وهو الكسب الذي ذهب اليه اهل السنة من المسامحة اذ ان معنى الحديث  
ليس المراد بالحديث معنى الاتباع فانه لا وجود له بالاتفاق حتى يكون متعلق بالخلق **قوله**  
فان نعلم اذا كان خلق الله اعرض عليه صاحب الكسف بان الملازمة منوعة عند التزم  
الترى انهم معترفون بان العبد وتدرته وارادته من خلق الله ثم المتوقف عليها وهو الفعل بحايوة  
خلق العبد فانهم لا يشترط الوجود الا للكون من السب وان اراد المعنى الحاصل بالاتباع  
متوقفه على قدرة العبد وارادته متوقف بعد خلاف موقفه على الاتباع والاحكام الذي لا  
وجود له فكون ما ذكره وكذا الكلام في الاحكام الثاني كما ان الثاني يناسب الاول وان كان  
لا ياتي عن قولها **قوله** واما بفتوى القول في ان سبب الاستقبال للجزم هو مخرج الفعل في الملك  
دلالة الدين على التاكيد مراحمة كونه في مقابلة لزمانه سببه لن افعل في ما فعل **قوله**  
لست ووجه يجوز ان يكون المصدر لزمانه لا يراههم ولعل الثاني اولى بالحواء عن لزوم التعليل

قلت ان ارادنا ان نفعل معنى الاتباع  
والاحكام فلا تاتي بل بوجوه  
من المتكلمين حتى كلفوا حتى  
في معرض السند بجميع الفقه  
المؤرخة فلا يصح الاستدلال بها  
في كلام المصنف هو المعنى الحاصل بالحد  
كما اراد المحدث ذلك المعنى على ما بينت  
عليه ومن معقول موشل الكل الحاصل  
في اصنامهم المتوقف على ذلك المعنى  
وذا كان ذلك المعنى الذي يتقدم به  
مخلقه تعالى فان يكون الذي يتقدم  
لهم بل يعجزون ما بينهم مخلقه تعالى  
اولى ولا يخفى انهم من مخلوقه

اولم يطرئ فكله يعني وعلمه بان من يوقل على الله فهو حبه وان الله لطيف بعباده **قوله**  
وله بين كذا كذا عليه السلام قال مولانا العلامة لم يراهم عليه السلام على الرجاء  
سوى عليه السلام حيث قال عيسى رضي الله عنه في سوا السبل طانه كان في اسر الدنيا في الذي  
فلا دله فيه على قصور موسى عليه السلام في ذلك الباب قلت لت شعوري من الذي ادعى  
تصور موسى عليه السلام في امر الدين فكله المصنف اظهر للنزول بين الخلاص الصادق على المقام  
مين وهو صحيح وقد اعترف به هو ايها ولا دله فيه على ان بناموس عليه السلام كان في امر الدين  
**قوله** لان لفظ الهبة غالب فيه وان كان قد جاء في الاخر في قوله تعالى ووهبا له من رحمتنا اخاه  
هارون نبيا **قوله** ولقوله نبينا ووهبا له من رحمتنا اخاه هارون نبيا **قوله** ولقوله نبينا ووهبا له من رحمتنا اخاه  
الولد خصوصه قلت الدال على طلب الولد خصوصه هو تيب البشارة بالسلام عز دعوت عليه  
السلام لا البشارة لغيره وهو استجابة لدعوتهم وتخصيص الاستجابة يكون لتخصيص الداعي الا غلب  
ويبقى في الدلالة هذا الترادف ان المطلوب في اماله هو التميز لا اليقين وهو مفادى الدليل الاول  
كما لا يخفى **قوله** فان الصبي لا يوصف بالحلم يعني وصفاً يليق ان يدعى ويشر به مثل ابراهيم عليه السلام  
فان المدح منه هو ارتفاع المصدر مساوي اخلاق الخلق الناشئ عن العلم الرايح والعقل الرايح  
قال مولانا العلامة البشارة بالولد اوان للولد ان الغلام من طرشه قلت لا يقين في تفسيره لما ذكر  
من المعنى في القاموس الغلام الطوار الشارب والتمه صده وبعده شاب دفني **قوله** وهو من زمانه  
ليس هذا البشارة السابقة فلنا لان التعريف من التي في حكم ذلك التي **قوله** لشبهه عليها  
على حلها جميعا **قوله** فلما وجد مبلغ اشادة الى ان في الكلام هذا **قوله** لان صلة المصدر كشيته  
لانه عند العمل يولد بان مع الفعل وهو مورد ومحوه الصلة لا تتقدم على الموصولة لكونه كتمه  
خبر من الشيء المترتب الاجزاء عليه ومنه ان هذا التاويل في المصدر المتكردون المعروف كما تقرر في الحق  
فالاولى بتقدير عدم جوان تقديم معموله لضعفه عن العمل هذا وقاله الرضي انما ادرى من ان يتدبر  
معموله عليه اذا كان طرفاً من جهة وليس كل من يولد لشيء حكمه كما اوله به بل لا يتقدم عليه الفعل  
المتبع لضعفه على والظرف واخره كشيته واجبة الفعل **قوله** ولا يبلغ فان لم يوصفها الطيب لا يقال  
ان قوله بليتيس اسلمت مع سليمان على ما ذكره تقتضي استحسان اسلامها معا وليس كذلك كما نقول بل بعد  
ذلك فعلم عليه السلام وانفردوا وانفردا انتهى ويجوز ان يكون التقدير مع دعوة سليمان على اضرار النور  
على ان مع سليمان طرف مستقر صفة المصدر بخلاف اي اسلاما قارنا لدعوتهم ويجوز ان يكون هالاسه  
فاعل الملت اي كاشيه مع سليمان ولا يجوز ذلك فيما نحن فيه اذ ليس المعنى عليه **قوله** فكانه قاله  
يخفى عليه ان ذكر الجواب قبل ذكر منشأ السؤال في غاية البعد **قوله** فلا ينبغي في الكشاف  
وغیره وما عطف به في الاستعارة فلا يحتمل لانه لم يستعمل قوته ولم يعلب عوده فالمراد انه على عضاؤه  
سنة في قلبه في هذا الظن ليه كان فيه من مائة الحلم وفتحة الصدر ملحم على احكام تلك البلية العظيمة  
والاجابة بذلك الجواب الحكيم **قوله** وانه راي ما هو بغيره اي ويحتمل انه لم يرد ذلك بل راي روي بغيره  
ذلك **قوله** روي انه من الله اي نظره وتكرري انه من الله **قوله** لانه الذي وهب له اثر الحق ومزيد  
تفصيله انه عليه السلام دعى بهذا الولد غنة العجوة وهو يرحوا الولد فاستجب له وبشره وهو بكره واما الحق  
عليه السلام فاته البشري فاه وهو لا يرجوا الولد كبره وباس امر الله وانك راجع في امره على ما تقدم في الخبر  
فلا يكون هو هو **قوله** ولقوله ان ابن الربيع قال ابن العربي لمرافق عليه **قوله** ولا ذلك  
كان عكبه ولم يمتثل بحرفي اسحق عليه السلام اليها وكان البشارة بانحو اشارة الى ما تقدم في مورد قوله

هذا قول من قاله في  
الاحكام على ما في  
الكتاب من قوله

وقوله الله عز وجل  
فان الله يهدي من يشاء  
فان الله يهدي من يشاء

قوله من ان الله تعالى  
هذا قول من قاله في  
الاحكام على ما في  
الكتاب من قوله

اوله



تعالى فنشأها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب ومنه المقارنة يجوز كون البشارة ببعثه بعد قصة الذبح  
والقول بان لهما في الذبح لا يدل على المقارنة في التمتع بآياه المتبادر الى الفهم من الظاهر الظاهر والمصنف  
لا يدعي القطع في دعواه ولهذه اقسام والظاهر ان الخطاب اسماعيل **قوله** لم يمت قاله الدارقطني هذا  
موضوع **قوله** فثبت قدمه اي يثبت ابراهيم عليه السلام قدم اسماعيل عليه السلام **قوله** والباقر بنهما  
اي شيخ التا **قوله** والباقر بنهما اي شيخ التا **قوله** اخذناه فنه او على الترتيب فان قلت  
قد سبق من المصنف وغيره في تفسير قوله لا يمتعون الى الملا الا على ارجاء الحديث منكم فكيف جرحنا  
فكذلك لم نعلم ان انكار المصنف لا جرح الحديث فتنويه بشيئ به بالمعجم والنبوت بالمعجم على النذر لا يجعله  
معروفا مقاسا لم طريق الحذف على الترتيب ان حدث الجار او لا يبقى بانتموه ثم عذرنا الصبر للذنب بوجود  
شرط الحذف **قوله** ادرك على ان ما صدر به والمصدر المستبعد لعنى للمعقول او لاحاجة حينئذ الى ارتكاب  
الحذف **قوله** ولعله جواب سواله من ابراهيم عليه السلام لم يقل اني امرت ان ادخلك فليق قال  
الذبح افعل ما تومر **قوله** او علم الى اخره والفرق بين الوجوه من انهم في الاولى مرخلالة كلامه  
وفي الثانية من غرضه على الذبح واقدامه **قوله** وانا ذكر لفظه الخارج لتكرار الرواية فيكون الامر بصيغة  
الخارج للدلالة على الاستمرار التجددي وهذا وجه منبأه الاحتمال لا القطع فلا يوازي ولعل الاول ان  
تقاله لرواى الامر المسمى حكم الاستدلال على ما تقرر في الابان من الكتب الفقهية ففى الخبر بالخارج دالة  
على بقا الخارج في الحال كانه وجوده حدث **قوله** استلما الامر الله تعالى على ان يكون السلام لنا  
**قوله** او سلم الذبح منه فمزمع السلم حينئذ للتقدمة **قوله** وترى بهما اي بسلمنا وسلمنا **قوله** واسلمها  
الاولى فاصلها على ان يكون الصبر للانفصال الثلاثة **قوله** على سجدته اي سجدته **قوله** ان يا  
ابراهيم ان هذا منكم **قوله** وجواب ما يحذرون معنى قوله صدقت الرواية **قوله** بتقدير لا يمتنع  
الثقة الاولى ان يجعله تعليلا لما انطوى عليه جواب لما لا يتخصر **قوله** واجتبه من جرح النسخ  
قبل وقعه يعنى قبل وقوع الفعل وانا لم نقتل قبل الفعل لانه فعله عليه السلام تثنى من الذبح  
وانما امتنع لما منع من الخارج كذا في التلويح **قوله** ولم يجعل قد يقال ان لم يجعل ذبح الولد فقه  
دسل خلفه فحاشا وهو ذبح الشاة فان اذن اسم لما يتومر مقام الشاة في بقوله ما توجه اليه من المكره  
وسلمه لا يبي نحاذا لا يرفع والا لم يحج الى قيام شى مقامه وحيث قام الحلف مقام الاصل لم يتحقق ترك  
الامر به فان قيل لكون ذلك لقيام استلهم حرمه الاصل وهو ذبح الولد وهو ذبح الولد وهو ذبح الولد  
نسخ لا محالة قلنا انا لا نرى كونه نحاذا لو كان حاشا عينا وهو مخرج فان حرمه ذبح الولد لانه في الاصل  
فزاله بالوجوب ثم عادت لقيام الشاة مقام الولد فلا يكون حاشا عينا حتى يكون نحاذا للوجوب  
**قوله** او المحنة البينة الصعبة على ان يكون الميز صفة جارية على غير منه شى انتم به الفعل يعنى  
فعل الذبح بقوى الادراج وانما رادهم **قوله** والقائى على الحقيقة ابراهيم عليه السلام سواد لا يخفى  
تقديره وتقريره **قوله** على التجوز في القدر حيثما يريد منه الاعطاء **قوله** او الاستدلال بالسبب  
الامر ويجوز اعتبار الاستدلال بالكنائية في منير المتكلم تشبيها بالعادة من حيث حكم الذبح **قوله** ابراهيم  
عليه السلام بآية الدلالة بد رسة القدا الله على التخييل **قوله** واسم له به الحقيقة وكذا المالكية  
على ما ذكره القرطبي **قوله** وليس فيه ما يدل عليه فيه بحث فانه دل على ما اوجبه الله تعالى على  
ابراهيم عليه السلام من ذبح ولده ابدله به ذبح الشاة وقد تقرر ان الاحجاب العبد معتبر بالاحجاب  
انه تعالى اشار الى هذا الوجه القاصى بن العربى **قوله** نقله عنه القرطبي ثم زعم انه منسوبة  
النظم وقد روى في تفسيره ان الملائكة حينئذ سبوه بسلام حليم قالوا هو اذ ذبحه فظاهر ان

هذه

هذه انزله عنه وهذه المابلخ الغلام معه السبي قبل له اوفت بنذركم ثم ادنى ذبح الشاة والغلام  
يحمل تامل بعد واسه الموقف **قوله** ولا حاجة الى وجود المنسوبة اي وجوده الخارجى فان قيل كان  
الظاهر ان بقوله الى وجود ذى الحال كانه غير شرطه المرنم عدل عند تلك الاشارة الى دليلهم  
لزوم وجوده يعنى كما انه لا يلزم وجوده حال انما قد يكونه لم يشر به من الامور فانما الاضحية  
بل لا يجوز ان لا يشر بالخاصل فكذلك لا يلزم حاله انما قد يكونه مقدار النبوة فيندفع به ما ذكره صاحب  
الكشاف ان الحال حلية والحلية لا تقوم الا بالمحل فليتأمل **قوله** بل الشرط مقارنة لتعلق الى اخره  
يعنى ان الشرط مقارنة لتعلق الشئ باسحق عليه السلام مثلا لا اعتبار المراد من الحال وهو القتا والد  
والنتيجة لا وجود اسحق **قوله** فلا حاجة الى تقديره صاف قال صاحب الكشاف تقديره الوجود لا يحصى  
عنه وان لم يكن الحال مقدرة لان البشارة لا يتقوى بالايمان فمعنى بشوناه باسحق بوجوده لا محالة  
فاذكره المصنف لا بد منه وما جئ به اليه القاصى لا يعينه عنه قلت اراده ان البشارة لا يتقوى بالايمان  
حقيقة فسلم ولا يبيده وان اراد ادعا اطلاقا فنوع اذا منع من جعل العيز مشرا بها ادعا للمبالغة  
على ان الوجود غير المادية عند الاشاعرة ومنهم المصنف ولو سلم مراده انه لا حاجة الى تقديره لحل  
المشكال وروى الحذو وعلى زعمه الزمخشري يدل على ذلك تقدير كلامه بالقافية السبية **قوله**  
وتبع ذلك لا يصير اعرض عليه بان مراد الزمخشري الشطير في محذور كونه حال مقدرة ولا يبرج في ذلك  
الكتاب يكون الظاهر اسم المعقول وذى النظر على صفة اسم الفاعل **قوله** ومن ضم الغلام باسحق  
هذا بعيد والادكان النظم بشوناه بنوا اسحق او بشوناه باسحق بنوه على اليد قلت لعل القائل به بئد  
الصفات كما فعله الزمخشري فالمعنى بشوناه بان يوجد له شىئا وليس بشا حينئذ حال مقدرة وتقول  
ثانيا دعى الاستعداد الاتحاد ليرسم المشو به هناك فالنتيجة من بئد ذى الحال لان البشارة  
قبل ولادة والتسمية انا يكون في اغلب وسماء هناك بعد ولادته وفي معنى يكون من المالمين  
اشارة الى ان الاتحاد لا منطلوبه كان ذلك فكانه بئد له هذا هو الغلام الذى شرب  
به اولا هو الما حليته واسم اعلم **قوله** بالفعل اي بالفعل الصالح متعلق بالتخييل **قوله** على  
الاطلاق يعنى لا يتخصر لغيره **قوله** على ابراهيم عليه السلام في ولادته ويجوز ان يكون الصبر  
للمشربة اولا فقد استوفى مدح ابراهيم عليه السلام ويجعل قوله ومز دنتها قرينة لذلك فان الجمع  
بين الاخيرين في الاخبار عز ذريتها احسن من الجمع بين الما والابن لما فيه من التكرار فان الما  
وذريته من ذرية الما ابنا وتقبل ادرى عليه السلام ولعل ترينه كان المناسب على هذا التقدير  
على نوح **قوله** وان الميسر منكم كسور وبساكنة بعد هالام كسور بعد هالام كسور وبساكنة كسور  
منوجه **قوله** ونزاهن وكهان كذا وهشام كلاما عن عامر ذكر صاحب الشرح خلاف  
عنه وعنه هشام ايضا **قوله** وهشام صم كان لك في القاموس صم كان لغومر يونس  
عليه السلام والظاهر انه صم والسواب لغومر ابياس عليه السلام **قوله** والمعنى ان يعبدون معصن  
البعول يعنى الامنام فانما ارباب على زعمهم يتكلم بعلا على هذا الوجه للتعبير **قوله** عذرت  
فرق ابياسه يعنى يجعلها هم وصل **قوله** وتزكو اعبادته اولا يطبقون الحزم منه فان قيل لم  
لم يأت في النظم ويندعون اجبر الخالفين مع ان فيه مراعاة الفناس قلنا العلم عند الله تعالى ولكن يجوز ان  
يقال التجنس عجين وانا يستعمل في مقام الرمي والاحسان لا في مقام الغضب والمهول وان  
يقال ان اربع احص من يذره فانه كفى ترك الشى مع اعتنايه به فانه الاستغفار بخلافه فانه  
عبارة عن ترك الوديع مع الاعتناء بها ولهذا اختار لهما هو مؤثر عليها واما يذرعناه الشرك

والظاهر ان قوله لا يتقوى بالايمان  
لا يعينه على البشارة  
فان قيل لا يتقوى بالايمان  
فان قيل لا يتقوى بالايمان

فان قيل لا يتقوى بالايمان  
فان قيل لا يتقوى بالايمان







بالعلم الى السائل فالقول على الوجه الاول **قوله** معطوف على مثله في الاول السورة  
والقول بالتعقيب هو في المحطوف عليه الجزاء ووجه اتصال المحطوف بفتح السورة ان كونه  
رجا السموات والارض وتلك الخلايق العظيمة قد دل على قدرته على اعاده ذلك على شرفه  
عن الولد سيما عن اخيه لانه تعالى يبيع السموات والارض ان يكون له ولد واستبعد  
ابو جاب العطف وتلك اذا كانت قد عدوا الفصل بحلة مثل قولك كل لجان واصرب زيد او خبر  
من اتيه التركيب فاعلم انك بحل كبره وقصير متساوية واجبت بان تلك الجملة الكبرية اخذ  
بعضها بجزء من الفصل فاعلم انك بحل كبره وقصير متساوية واجبت بان تلك الجملة الكبرية اخذ  
مفردين وفي الترتيب لئلا يظن هذا ولا يبعد فانه سبحانه اعلم ان يكون ضمير استغنىهم للمذنبين  
من الرسل والبواقي تنزيها والبراد المستغنى من يعلم اخبارهم من يوثق بهم ومن كبرهم ومنهم  
اي من منهم احدا لا ينزه الله سبحانه عز وجله ذلك حتى يوثق عليه السلام في بطر الجوت  
**قوله** وهو الاشارة الى القاسمين بتلك الفتنة الضري **قوله** ويجوز انما وفي بعض  
النسخ النبات بدل التنا ولا وجه له **قوله** ولذا في اي تكون بازادوا على الشرك فلا لا  
وفي غاية التبع **قوله** كدرا سبحانه انكار ذلك الاشارة الى ما زادوا او الى ما ذكر من  
الامور الثلاثة التحميم والتعجيل والاستهانة **قوله** وحملتها كاد السموات ينطهر فان  
قلت المجهول منه هو ان دعوا للرجن ولما دون الامور الثلاثة فذلك العنصر في قوله وتا دل  
اخذ الرجن وكذا قوله ان دعوا له ولا كما لا يخفى **قوله** والاعتماد على ان الاية  
افضا مكران قوله تعالى الا انهم من انهم الالهة فيقصد ان المراد نوجه انكارهم بها  
**قوله** لاحتمار هذه الطائفة بها اي ليقترن بهم بخلاف الاول فانه يشترك فيه اليهود  
والنصارى **قوله** حيث جعل متعلقا بمفهوم **قوله** لا يعلم الا به اي يعلم المشافهة  
والانذار بالرجع الضري الى الشاهد **قوله** فان الامور تسببت من لو انهم ذانهم  
ولم يزل كتاب كاتال تعالى امركم سلطان بين ولهم ذكره المصنف هنا كفايا  
يجوز ان يعلم **قوله** ليكون معرفته بالعقل الصرف بالضرورة او بالاستدلال **قوله** تعالى  
ما فيه اي في تخفيف علم الشاهد من الاستدلال يعني كانه قيل لما حصل لك العلم بالضرورة  
ولا الاستدلال ولا اخبركم صادف نبي انتم شهدتم ذلك لان اسباب العلم تلك الثلاثة  
فاجزوني **قوله** لعدم ما يتبينه متعلق بيقولون بعد تعلق من انكم بعد **قوله** يسوي  
فيه الواحد والجمع يعني يجوز ان يخبر به الملائكة **قوله** وعزنا في رواية الاصفا في عز  
دري عن **قوله** على حذف حرف الاستهارة لانه ام بعد لها كذا تسببت معادله  
**قوله** او على الايات يعني الاخبار **قوله** باعنا القول وليس واسه اعلم ان يكون حكاية  
لقولهم الشيع مستحيما او مستكرالا ومثله كثيرا فمما بيننا اناسه كانه قبل يقولون اصطفى النبات  
على النبي ما لكم كيف تحكون قال مولانا العلامة بعد ذكر احوالي الايات وبدون ذلك  
تلك القراءة صيغة جدا تكون هذه الجملة متعلقة بالانكار من جانبها واقتضا المقام  
اختصاصا بزيادة والاخبار لانه بالغ في لولادة فاستغنى الحال ان يقول حضوما الايات  
فمن جعلها للايات او قهرها دخل بين مستبين ومن نظم الكلام والجملة الاعراضية التاكديه  
اعني وانهم كاذبون يزيد ما منعها لانهم مقترنة كفي الدعا الولد عن اسله موكدة لذلك  
فان وجهها الى هذه خرجت عن كونها مبنية للاخبار وما رت كانه يجوز للولادة المذكورة

هذا الوجه من الاستدلال على انهم  
الالهة من جهة انهم لا يعلمون  
الا بالضرورة او بالاستدلال

مطرونة

مطرونة لصدقهم لوقالوا بان قلت الانكار ان متوجها الى هذه الجملة على انما القول وعلى  
احتمال الالهة بوجه الانكار الثاني اليها ثم جملة وانهم كاذبون اذا وجهت الى هذه كيف  
يصير كانه يجوز له بعد قوله من انكم وتقدمه على متعلقه ان يكون انكار الولادة  
كالمرح عن **قوله** ذكرهم باسم حشهم يعني الحبة في الكساف قالوا الحشر واحد ولكن  
من حيث من الحن ومرد **قوله** وكان **قوله** شراكله فهو سيطر ومن **قوله** فلهم من وسك وكان خيراكله  
وهو حله في الحراشي الحن والحبة فقل ونعله معني معوله ومعوله من حن اذا ستره  
**قوله** وصفا من اى حطا **قوله** وقيل قالوا على هذا يكون المراد بالحبة معناه ما اختلفت  
لا للملائكة وكذا على القيل الثاني وهو ظاهر **قوله** او لا من يعني المجرور من من الغفوة  
والحن وهو الظاهر **قوله** ان ضرت بغير الملائكة يعني الشياطين **قوله** ان فسر التفسير  
بالعبر وهو الانس **قوله** او من رسيون على احواله المتقطع والانتقال **قوله**  
ويجوز ان يكون ولم يرد ذكر المصنف احتمالا ان يكون وما يبعد من معولا معه لان العدول  
عن العطف الى النصب انما يكون العقد التفسير على الساجدة وبها اذا كان الاسم الاول  
مقبولا لا يمكن ذلك فلا يبعد عن العطف ولذا في اي ان عراني قوله من زيدا وعمر  
معطوف لا معقولا معه مع انه ليس بمقل ولا معناه فلا يدور عليه تعريف المفعول معه  
وجعل ما يبعد عن عطف على اسم ان قوله ما انتم بقا شين خيرا عنه باعادة ضمير عليه على ما  
تعبه ونسبته بالمضاف الى السيزاي على عبادة ما يقدر وجهه لا يظهر مانع عن الجملة عليه  
لما فيه من معنى القارنة فان الواو بمعنى مع **قوله** سادس الخبر كما في كل رجل وصيفة  
لكن فيه اشكال مشهور وهو ان الخبر المقدر بحله بعد المعطوف لتحمله ضميره فكيف في مسده  
وهو غير قائم مقامه وفي تقدير المصنف **قوله** اشارة الى دفعه شبه **قوله** ما انتم على  
ما يقدرونه اشارة الى ان الضمير عليه لما يقدر **قوله** يباغين على طريقة التثنية فتشبه  
قوله عليه بقوله فابن ايضا وتكون الفتن من معنى البعث وجعل الضمير فيه فته اله تارة قوله  
على طريقة التثنية تحال من المستقوي باعتر **قوله** ساطر واوه يعني في اللفظ لاجتماع  
الساكنين ثم اتبع كتابه العبارة **قوله** او تخفف ما يله على التثنية اي المكافى معنى كان الامر  
قال في فقدم اللام الى مكان العين ثم خففه بحذف الياء **قوله** كشاك في شايبك التشبيه في الحقيقة  
بالخوف فقط لان كون المحذوف لام الكلمة نابه في شاك عنها لان اصله شايبك قد متساكف  
الى مكان التمرق **قوله** كما في قوله باليت ساهه فان اصله بالية حذف اللام وجعل المحذوف  
كالمسنى فتح اللام **قوله** ثم استثنوا المخلصين وعلى هذا يتعين الانسان ان يكون من  
يعنيون **قوله** وثنا وشرائهم فيه الظاهر فيها **قوله** للشقاوة المقدرة على الرجوع  
**قوله** فحذف الموصوف واتيقت الصفة مقامه قال ابو جاب ليس هذا من حذف الموصوف  
واقامة الصفة مقامه لان احد المحذوف منه او لا له مقام معلوم خيره ولانه لا سيغة كلام من قوله  
واما احد الاول مقام معلوم هو محط الفايعة قلت بل سيقدم منه كلام مفيد مناسب للمقام  
معناه جيد وامانا احد متفق بصفة من العايات الا دميعة ان يكون له مقام معلوم من الطاعة والعبادة  
لا يتجاوز على ان يكون القصد بالجملة بالصفة في ايات الرصف المذكور حتى كان مادونه في حتم العدم  
او بقاء منة بدل محذوف والندرة وامانا احد الا احد موصوف بان يكون له مقام معلوم على ما قاله  
المالك في حل الاشكال الراود على التعويض في الرصف على ما ذكره ابو جاب لا يظهر لقوله منا

وهو قول المصنف في القارة فانه يشير الى  
من المفسرين الذين قالوا ان  
ان يكون في محل الخبر

في التفسير جامع والمراد بالظاهر  
وهو ان الضمير في مكان لانه لا يله المصنف بالشيء  
من شيف او ان غير



موقع من الاعراب فانه ايضا قد راى احد امورا منه **قوله** ولعل الا ولمعني وانما الخ المانور  
**قوله** والاحتماس في كون المقام مقام الخصم كامل وهو باعتبار الغالب جواب سوال  
 وهو ان في الامة وحده الغلبة عليهم مع اقرانه ونحو خلافه في بعض المآخذ والله لا يخلف  
 مباداه فاسرارنا جوابه بالاخبار والغالب والوعده باعبار فقه الاكثر حكم الكل وحلق العقل  
 بالعدم وقوله الحق بالذات كالتاكيد للغالب في المعنى بالذات هو الحزب والشرع في العزم  
 والحزب هو الغالب يعني ان دفع خلافه فهو ليس مقتضا بالذات بل هو لما لزم الامام او للطيع  
 او للغير **قوله** وفي الكشاف وجه اخر وهو ان العقب باعبار رعاية الخالة وملاحظة المال  
 ولزوم كمال الصف لما في الوعد من الدلالة على الثبات والاستقرار **قوله** وهي كمال ثبات  
 ضمير الوعد بما قبل الكلمة او باعتبار الخبر **قوله** لا نظاما في معنى واحد اي لا سلا كما شبه  
 الخلف باللاتي واصغر التشبيد في نفسه واثبت لازم المجهبه به لا فريد على ذلك التشبيه  
 المعتمدين استعار مكنيه وتحليلية **قوله** هو الوعد لغيره الى اخره وفي الكشاف الى  
 مرة حيرة وهي مرة الكفر عن القتال وفيه ان مرة الكف مفعيا لا غاية الا ان يقال المراد الى  
 انها مرة يبره على امار الحزب ولا بد منه في النظم ايضا **قوله** على ما ياتي من خبر حاله من  
 سقوله البهيم **قوله** والمراد بالاسر الدلالة على ان من لدن الامر هو الحال دور  
 الاستقبال **قوله** والثواب في الاخرة الامس لما تقدم فهو الاشارة على ما ذكرنا في التأييد والتم  
**قوله** وسوق للوعده لا للبيد اذ ليس المقام مقامه وفي حواشي الكشاف كما تقدم سرت  
 استقم وان كنت تنقم بعد ساعة الى الجار والمجور كما في قوله ذهب **قوله** شبه اي العذاب  
 وفي بعض النسخ شبه **قوله** وقيل الرسول اي من غير قوله بالرسول والمراد نزوله يوم الفتح  
**قوله** على اسناد الى الجار والمجور وكما في قوله ذهب بريد **قوله** والام للجنس فان افعال  
 الفرج والدم يفتخى السيوف للايام والمفضل فلا يجوز ان يكون الدم للهد **قوله** البيت  
 على وزن اسم الفاعل **قوله** لوتت نزل العذاب متعلق بمسبحاد **قوله** ولما كرت  
 كالا سطراد **قوله** تاكيد الى تاكيد اي منتم الى تاكيد فان ما تقدم من قوله نقول عنهم الآية  
 كان تاكيد للوعده السابق والمراد كل من هذه الحمل الثلاث تاكيد لما تقدم من قبلها ستمنه الى  
 تاكيد وهذا هو الظاهر **قوله** والحلاق بعد تقييد يعني في العنقير المميز لما في البيت  
 فظا هو رانا في ترتيبه فانه مقدمه على ما ظهر به كانه المقام ولا ياتي في هذا كون السات  
 تاكيد الاول اذ يكتفي في اتحاد اهل النفل والفاعل ويجوز ان يقال هذا من خلاف حذف  
 المعقول اختصارا بقرينة ما تقدم من التقييد **قوله** للاسعار متعلق بالاطلاق **قوله**  
 لا اختصار به اشارة الى ان تعريف العزة للاسعار وهذا عكس ما في الكشاف **قوله**  
 وقد ادرج فيه جملة صفاته والبؤسية فالتميز به على الاول وقوله ربك رب العزة  
 على الثانية من الرحمة والاراء والقدرة والعلم والخير **قوله** مع الاسعار التوحيد  
 فان اخضا والعز فيه يدل على استقا الشريك والالتمس لوجودها في الشريك مع ان جملة  
 ما يصفونه الشريك **قوله** ولذلك اي ولا يدرج حيز العاقبة والتمس المقامه على من  
 استهم في المحرر عليه اخذ عز التمس على المرسلين لما ذكره عن الامام **قوله** وعز على رضى الله  
 عنه من اجابته الحديث اخرجه البخاري قال بن جريج اخرجه عبد الرزاق والثعلبي  
 من رواية الامام عن عبيد الله بن موسى ورواه ابن ابي حاتم من رواية النجاشي عن النبي عليه

من رواية الامام عن عبيد الله بن موسى

السلام

السلام برسلا **قوله** ومن النبي عليه السلام من قرأ سورة العنقا في الحرة وموضع كما مر قبله مرار  
 والحمد لله على التمام وعلى رسولنا وآله وسلم الصلاة والسلام **قوله** يوم الخميس خامس صفر الف  
 لسنة ٩٤٢ **قوله** ولتمت سورة دا ورد عليه السلام قال بن الجوزي مكنيه وحتى للعبير في قولها  
 مدينة **قوله** واهاست او تان وفي التفسير او حشر الاختلاف في ذي الذكر وقوله كل ما غار  
 وقوله الخلق والحق **قوله** سورة ص ص في السيرة ليست بآية الاجماع **قوله**  
 لا لفق الساكنين وان الساكن اذا حرك حركه بالكسر لانه اخر السكون **قوله** اي عارض العزات  
 بهلك اي اعمل باوامر الله عز وجل **قوله** وبالفتح لانه اي لا لفق الساكنين مع ان النسخة  
 اخف الحركات **قوله** او لحذف حرف التثنية وادخال مفعله اليه كقولهم الله لا فعل **قوله** لو  
 اصابه والعز من الحزب والامان ان الحزب من ترك اصلا فلا يكون فيما يقوم مقامه ان من  
 والمصر بخلافه ومن الجبر على تاريد الكتاب اي بالتمس جرائد مولانا العلامة السقا زاني لولا يجوز  
 ان يكون الامور مع العلمية والثابت بنا على كون الوسط قلته لا شك في حواه ومرج به الزيف  
 انها ولعل اختيار هذا التاويل بالكتاب في بيان وجه الامور هو طراد هذا التاويل في  
 التحرك الوسط وما كنهه ولانه في مقابلة وجه عدم الامور الذي اكفى منه بالمقابل باليون **قوله**  
 او مذكرا للتحرك هذا في اكثر النسخ والاولى طرح كلمة او كما في بعض النسخ **قوله** او الدور  
 خبر المحذوف فيكون مرفوعا بالتمس وفي فزاة الحشر وابن السميع وهما ران الامور ويجوز ان يقال  
 وهو الخا من ساق كلام المصنف ان ما دل الدال جعل علما لسورة الكريمة ولم يغير في الاحوال  
 الثلاثة **قوله** او لفظ الامر عطف على اسم **قوله** وللعطف عطف على القسم ويظهر من  
 فلابد انه اذا فتح صاد المحذوف والا يبالى يكون الواو للعطف على المعنى الى القسم حتى يلزم من  
 اجتماع القسمين على قسم عليهم واحد **قوله** والجواب اي جواب القسم **قوله** دال عليه ما في صر  
 سوا انها للحرف من تورا للتحرك واسما السورة فان الاشارة الى السورة التي اعجزت اكثر  
**قوله** الى الامر بالمعاد له عطف على صر قبيلة **قوله** اي انه لم يجز عن احوالي كوز حواسما  
 للحرف المذكور للتحرك او السورة خبر المحذوف **قوله** او بواجب القول ان كان ما داسر  
 بالمعادلة **قوله** او ان محمدا اساد على انه المرز بسلام وانا قد علمه ما يكون جوابا على  
 نقدي ان يكون امر المناسبة مع ما قبله في التعلق بالعتبات قاله الرازي وقله ان الجواب هو  
 من نفسه باعتبار رموزه وهو سبي على جواز تنعيم جواب القسم **قوله** ومولاه الزر  
 كمنزاعطف على قوله محذوف فانه لو اتيتم الاضرب مقام الجواب صار الجواب لم يحذف **قوله**  
 وعلى الاولين يعني احوالي كوز الجواب محذوف بوجهه او رموزا بوجهه **قوله** للدلالة على  
 شرفها على ان يكون التبر العظيم **قوله** ولا من حين من صر في موضع الحال يتدبر العابد  
 اي مناهم ولا في الشهية بغير اختلاف في لا على ثلاثة مناهب الاول انه ما من معنى تنفر  
 ثم استعمل للمعنى كقول وتيل انه ليس بكسر الباء قلت القوا بذكر السين نالما في سائله  
 سدره والثاني ما ذكره المصنف فصار الاقوال الثلاثة التي يجزى كون لا النفي والثاني في  
 علمه والثالث ما اشار اليه بقوله وقيل ان التامرية على خبر **قوله** للتاكيد اي للتاكيد  
 الثاني الذي فيها لكونها كلمة او لفظه او لتاكيد معنى للمعنى فان زيادة الحرف تدل على زيادة  
 المعنى **قوله** وحضت بل يوم الحشر وفي معنى البيت مضافا على انها لا تهل الا في لفظ  
 الخبر ومعنى الف لما نقله الرض عن ابي بكر بن الحنفية فكلها هذه وقد وقع في سمر المبتنى

وتدل على ان المعنى في  
 عارض على القدرين  
 ردا على المعنى في غير القسم

وانما ان هذا هو مراد المصنف يكون قوله  
 وان محمدا عطف على قوله محذوف

ومن الاولين  
 والآخرين لا يفسر







قد روي عن بعض اهل البيت

يدعونهم وهم مكنون عن موحدة قاله صاحب الكشف فان قيل لاحاجة الى التعليل فان كانت  
الافرة بل ظهورها في محمل السلام وكانت قرينة لا تسلم بوثقته في الملحة الاخيرة عند قريش الجب  
بان الاطلاق يقتضي ان يكون اخرا في نفس الامر فلهذا احتاج الى التعليل المذكور فقلت الظاهر  
ان التعليل ليس لاحراز بل لبيان ارادتها من الملحة اذ يره على ظاهر ان سلكه الانبياء مستغنى  
التوحيد تكليف يوجب ان يقال ما سمعنا بالتوحيد في ملحة عيسى عليه السلام يعني ان ذلك عجب  
زعم الضاركي حيث يدعون انه على ملحة قتالهم لم يبين ذلك في معرض الجواب ما يمنع السؤال  
ويرفع الاشكال كما لا يخفى **قوله** ويجوز ان يكون ما لا يورثه الا على الاولين فهو متعلق بمبدأ قال  
العلامة التتاراني الا ان في تعريفه ملحة بمعنى نبوة عن هذه التثنية فان التعريف عمدي  
الشارة الى الملحة التي سمعها من اهل الكتاب واليهما زاهيا سحرته وفي كلام المنصف والعلامة بان  
التي اشكال لا حتمية بالوحى الذي مستغنى من تقدير الظرف **قوله** ليس في عهدهم ما يسيرون  
به يعني وان كانوا يستترون لظاهر **قوله** بعد لا يراى ما من معنى التوثيق **قوله** زاه  
عنهم شارة الى ان قوله بل لما يورثه العذاب عما لا يورثه الاول خلاف ما يورثه من الكشاف  
من تعلقه بالعلامتين بله **قوله** بل اعظم خزين رحمة الى ان ام منقطعه والظاهر  
ان تقدير الخبر لا فائدة التفسير كما في الجسادة ثم على مثل هذا القول تروى من قوله من يدعى اختصاره  
بخبر الرجة وروى انه سبحانه فانكر عليه ذلك ورد بان الامر على العكس وليس في يد كبري من  
وادعى العلامة التتاراني انه لا اختصاص بالاشكال الاختصاص وهو مخالف للظاهر  
كلام الثاني فيما قبل **قوله** فانه العزيز بقوله لا مانع له وقوله الوهاب الذي لان  
يجب بقوله يغفل بها على ما مضى **قوله** ثم رجع ذلك الى ما قبله **قوله** كان لما انكر عليه من ان  
الكيفية الترخيع يقتضي الرد على الترخيع **قوله** فزاد في خبره من ان في خبره **قوله** اي  
ان كان له ذلك الشارة الى الصرف في خبره **قوله** اي في خبره فاقوى ان كشاف ما هو الاخذ  
قال العلامة التتاراني ليعبر هذا بان خبر مقدم لمبدأ محذوف لاقتضاها المقام المحصر  
قلت التدرج مطلقا عند الضرر عند صاحب الكشاف ولا يخفى تقدير ما حقه الشاخر لا يري  
انه صرح بالتحقيق في قوله تعالى فله هو تايها الى نظائر الاشعار الى ما ذكره في تفسيره قريب  
ما زلنا وعز يعني بعد كونه ومنه **قوله** وعز منهل ويعبر منه عزبا اتصاله بالعود والغرب  
او بمعنى على اي مكنون كغيره اكايتا على قريب ثم معنى القرب مستغنى من صيغة مرسوم الدالة  
على الحال فبما شارة الى ان من قريب الرقعي بحيث يستحق ان يعبر عنه بما يورثه على الحال  
**قوله** وما من بركة للتعليل ولا يبعد وانه اعلم ان يكون فائدة اي ليس الخ حيث وصفا التفسير  
**قوله** وهو لا يلزم ما بعده وانه انما لا يلايه اذا كان التعليل على الحقيقة لا على الظاهر لربا  
بعده مما يشبه على ان الاستفهام للاستفهام **قوله** لعل هذا القول يعني انزل عليه الذكر  
من بينا **قوله** واما الملك الثالث بالاولاد في الملك استعارة مكنية حيث شبه باليت ووصف  
بالشأن بالاولاد على التخييل وفي كلامه الشارة الى ان في النظم كتابه حيث الحلو اللازم وارب  
اللزوم وهو الملك الثالث **قوله** ويقرب عليه اي على يد الكذب ورجليه **قوله** اولئك  
الاحزاب في الجبرية تتحيم لشاهروا غلامهم على من عزت على رسول الله عليه السلام انتهى يريد انه  
مزاب يريد الرجل في تقريه المستد اليه لما لعله فعل ما ذكره يكون التعريف في الآخر الجنس على  
ما ذكره المعقود **قوله** ان قل الا كذب الرسل لاستغنى عن ما عر العالم في خبر النبوة الا ونا

قوله

قوله

قوله

قوله

في الجبرية الثاني للمقام

كل واحد منهم بخبر عنه بخبر الاخذ عنه بانه كذب الرسل **قوله** مشتمل على انواع من التاكيد  
فانه تدرج لما تقدم وايضا لما بهم مع فيه من التخصيص الدالة على ثبوت التعريف  
عنهم بل على نفي ما خبر عنهم يجعل منزلة العدم مبالغة دالة على غلوهم في التكذيب  
وشوكتهم فيه فان استغنى الموضع من اعم العام في الجنس المستد بالقلنا **قوله** ومعنى قوله  
ان قل الا كذب الرسل **قوله** معاملة للمع بالجمع على ان يكون التدرج مجوعا ولا يخفى انه  
خلاف الظاهر وكذا انتم الزخري على ذكر الاحوال الثاني **قوله** تكذب جميعهم لا ينافي  
كلمه **قوله** فانهم كالمصورين لم يجر الخلل على الاخبار مع ان هؤلاء لشارة الى القريب  
وقد استرهم بالملك ويجوز ان يكون لشارة بهو التحقير **قوله** اوحضوهم في علم الله  
وتخصيص لشارة باداة القرب بهذا الاعتبار بهذا المقام مع ان الاعتبار مشترك لان الخبر  
عنهم كقاية صحة واحدة في اعلامهم بلايه ومستهغه **قوله** من توفقه مقدار نزاق  
يجوز ان يكون لشارة الى ان هناك صفات او الى ان توافيق يذكروا المزموم واردة للزوم الذي  
هذا التوفقه مقداره والمعنى ان السعة اذا اجازتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان  
**قوله** او رجوع ورداد يعني انها نتيجة واحدة لا شئ ولا تردد **قوله** فان فيه يرجع للزوم  
العنف للفرق وعلى هذا التقدير ايضا يكون توافيقا حيا طاقوا المزموم واربوا للزوم  
**قوله** فوجدنا به من الابداد **قوله** او تذكروا منه الشارة الى ان اذكر على هذا المعنى  
من الذكر العكسي كما انه على الاول من اللسان واما ما يعني في الكشاف واما كل شئ ما يتوكل  
به **قوله** قد مر تفسيره في سورة الانبياء **قوله** ونسجن حال ويجوز ان يكون استفا  
بيان كفيته التخيير على ما مضى **قوله** على ما عرفت صلاة العبي اي مشروعتها واصلها  
قال صاحب الكشف ان الآية دل على تحقيره عليه السلام ذلك الوقتين بالتبعية وقد  
علم من الرواية انه كان يعمل فيها مسجدا في القنات ما كان عليه وان لم يره ككفيته  
يكون في الآية ذكر صلاة العبي ويقولان شيع الجبار غير شيع داوود عليه السلام  
لان الاول مجاز فخل قبيح داوود على الجبار ايضا لان الجبار بالمجاز اسباني وفيه نظر  
فان قوله لان الاول مجازهم ولو سلم فلا يورث على حمل شيع على الجبار ايضا قوله لان الجبار  
بالمجاز اسب قلنا الاصل تقليل خلاص الاصل ما يمكن ويجوز ان يقال تحقيرهم بغير التبر  
بالذكر ذلك على احتسابه كغيره يد شرف فيصل ذلك شرفا سبيا ليعينها للصلاة والعبادة فان  
الفضيلة الارمنية والاسكنة التواني فضيلة ما يقع بينهما من العبادات **قوله** لا جمل شيعه  
شارة الى ان الخلاص مضمون **قوله** كل واحد من الجبال والخيول والاولى ان يقال المراد  
كل طائر فلا يحتاج حينئذ الى بيان الوقتين بين ما قبله **قوله** يدل على الموافقة في  
التبعية اشارة الى ان الظرف متعلق بسجن وقد جوز في الانبياء بقلعه سجننا ايضا وفيه بحث  
فانه ان الاول يدل على الموافقة فقط فهو مخالف لما صرح به انما ان فيه دالة على التبر  
التجدي والابن المرفوع **قوله** وتدل اي في بيان تقوية الله ملكه **قوله** غيلة  
بالكسر وهو ان يجمع تحقير تبه الى موضع فاذا صار له ملكه **قوله** وقصد المقام فلا يصل  
بالفضل على هذا على حقيقة واريد الخطاب الخاصة لا سيما عليه **قوله** اراد كلام خرابان  
براد بالفضل معنى المعقول **قوله** يراعى فيه حال من ضربه واستيفان **قوله** لا يسهل  
المعقود والفضل حينئذ يعني الفاعل والاصالة على ذلك الاخوان من اضافة العفة الى

قوله

قوله

قوله



الموصوف **قوله** هو الخطاب القصد أي المتوسط **قوله** وصل لا يبرز ولا يهز في الكثرة  
 جعله المصنف نفسا للاول اي لا قليل ولا كثير وقيل هما صفتان مستعملتان اي فضل  
 بين الحق والباطل ومع ذلك لا قليل ولا كثير انتهى قلت فعلى هذا لا يبرز ذكر ارادة  
 العطف ولا جعل ذلك جعله المصنف تغيير **قوله** استفهام معناه التحجب أي النسبة الى  
 العجب جعله من الاخبار العجبة كما فهم من الكشاف ويجوز ان راد معناه الشهور وقو  
 جعل التخصيص **قوله** ولذا لك الحق على الجمع يعني منابذ لانه لا تسولوا الامية  
**قوله** على صفة من صاحب الحرف حضا جواب سواله تقريره كيف يصح تفسيره فان بالفوجين  
 والخاصات من غير ليسوا اشخاصا بل لانه قوله ان هذا الحق الاله لا يبعد ان يقال  
 المحزون من الخلام هو الخزي فينا حضان فلا يرد السؤال حينئذ **قوله** وموعلي العزيز  
 اي من المسيلة وتصورها في انفسهم كقصورها ونقصها في زيد وعمرو وعلى ما هو العادة للماربه  
 فلا يرد ان الملائكة منزهون عن الكذب قلت قالوا هذا **قوله** لقد به اي بالحوادث  
 المباعدة في انكاره فخلطه حيث جعله ظاهرا واكده بالعقود **قوله** ولعله جواب سواله  
 هو ان تصديق احد الحضور وتظهير الحق بغير استماع كلامه لا يفي بمسبب القضا فليكن عليه  
 داود عليه السلام **قوله** لتقينه حتى الامانة في الكشاف كانه قيل باضافته ليحك الى العاجد  
 على وجه السؤال والطلب انتهى فجعل المعنى صلا والمضمر فيه مقابلة الطبعي اي السؤال  
 سواله مخاطبة ومخالفة لا سواله خشوع وتفضل لا لو كان كذلك لم يكن معادة قلت اطلبه  
 اذا كان من الادنى ليعي سواله فلا دالة على ما ذكر والملازمة موعودة فان الخارج السائل  
 تحقق المعازاة والاخر شبه بلغة السؤال على ان مجرد طلبه ليجته مع ان له كذا وكذا الفهم وان  
 من كونه على وجه الحق على وجهه فليكنه اذا كان على وجه الاستعلاء والاستعلاء في قوله  
 المصنف ليجز طبعه اياها الى ذلك ليجوز ان يكون التقدير لسؤال اضافته ليجته **قوله** وتري  
 ينتج اليه يعني على انه جواب قسم محذوف والحيلة التسمية خبر لان المهم طارئا **قوله** غامه  
 من كونه بالسيف فترس الفرس **قوله** اي اخبر عن حذف النون الحقيقة وطارئا بدله من  
 المهم بدله البعير وقوس موضع ناصية الفرس وما يريده للاهم والتعجب **قوله**  
 ساجدا روي الساعدي عن عباس رضى الله عنه ان النبي عليه السلام سجد في صلاته سجدة  
 داود عليه السلام توبه واسجد لها فكرر **قوله** لانه منبأه فهو مجازا عنه بعلاقة السببية لانه  
 لا يفي اليه ولعل ترك المصنف في الكشاف من احواله الاستعلاء بعلاقة المشابهة في الاختصاص  
 والمضغ لما تقرر من وجوب كونه المشبه به اقوي واعرف بوجه المشبه والامر هنا العكس **قوله**  
 اي معك في القاموس ولعل اي على **قوله** هو في القاموس المراد اعزابه المنطق الكثير  
 والفاصل الانظام له **قوله** ولذا لك اي كونه افترا **قوله** حله به ما به كثر الكشاف وهو  
 حله القرية على الامية عليه السلام **قوله** فنظر ان ذلك ابتلاء ما ذكر من الواقعة استخار من  
 الله سبحانه هل تكظم غنظه فيمنع ويجاوز عن جفء ام يسمع غضبه فيقا قهرا فاستغفر بهر ما  
 هم فيه يعني من ارادة الاستقام وبنائه على ان خاشعا لابرار سياست المقربين **قوله** يا داود  
 عطف بتقدير القول على قوله فتعزنا له الانصاف معنى التلام الى تترى اي وتلتا يا داود  
**قوله** او جعلناك خليفة من كان قبلك كذا في الكشاف واما قوله ان الله استشهد في سورة البقرة  
 على ان داود خليفة من الله تعالى لا من كان قبله وذلك بدله على غير المعنى في الآية فنقول

هذا هو الوجه في قوله  
 لا يفي اليه ولعل ترك المصنف في الكشاف من احواله الاستعلاء بعلاقة المشابهة في الاختصاص  
 والمضغ لما تقرر من وجوب كونه المشبه به اقوي واعرف بوجه المشبه والامر هنا العكس

او جعلناك الى اخره بخلافه الا ان يقال يكفي في الاستشهاد ظهور التلميح في ذلك المعنى وذلك  
 لان في الاحوال قال العلامة التتاراني هذا على طريقة زيد خليفة من عمرى بعد ما سفي  
 وانفقى والاول على طريقة قولك هذا خليفة السلطان في البلد اذا نسبته ملكا ووجه قلت  
 معنى خليفة الاول وانفواؤه ليس بلان في تحقق المعنى الاول اذ قد يكون باعزاه وبغيره اخر  
 مكانه فنقول المصنف انه خليفة من الاول مع كونه الاول حيا واما ظهر ان يقال في الاول بعد  
 ما انتفى زمن خلافة وفي الثاني وهو على سلطانه **قوله** يحكم الله تعالى وفي الكشاف اذا كنت  
 خليفة قال العلامة التتاراني يعني ان ترتيب الامر بالحكم الحق على استخلاف الله تعالى اياه  
 مسعرا لعل لانه اذا كان صليبه يمكنه من الحكم من جهة الله لم يكون له الحكم الا على دفعه  
 انتهى انما هو انه اراد بقوله من جهة الله الحق المحض من القوة التي هي جهة الاستخلاف فلا يلزم عموم  
 الدليل من الدعوى ثم قوله على دفعه مستند معني على قواعد الاعتدال والمراتب للذات الحق على دفع  
 رضاه هذا ولا يبعد ان يقال في وجه ترتيب الامر بالحكم الحق على جعله خليفة ان الخلافة نعمة عظيمة  
 جسيمة من الله تعالى وشكر النعم واجب على النعم عليه واحضار انما شكره من النعمة هو الحكم بالعدل  
 بين الناس اي فاحكم بين الناس بالحق او العجز عن شكر النعمة والله اعلم بمراده **قوله** وصوبه ما قيل  
 وجه التاييد ما ذكر ما جازت ان الله تعالى رضى داود وعليه السلام بعد صوره ما صدر عنه والنسبة  
 عليه بقوله فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فاجرد من الوصية بذلك الا ان الذي صدر  
 منه كان من هذا النوع فتأمل **قوله** دلائله التي يفيها الحق يعني الحكم الحق والمراد بالادلة هو  
 النصوص والادلة الصحيحة **قوله** وهو لا يلم بظاهره بل على ان سره انه اراد بالبيان الاستدلال بعلاقة  
 السببية وقوله فان تذكرك الى اخره اشار الى العلامة المحكية التي لا ينفك عنها المجازع محبة الحق على  
 الحقيقة ولا سيكت في محبة ان يقال الذين يفتنون عيسى بن عبد الله عذاب شديد منبأه انما الذي  
 هو سبب ضلالهم **قوله** او لباطلنا فلا على الاول نصب على المصدرية وعلى الثاني وعلى الحالية  
 وعلى الثالث على المعنوية **قوله** والنظر بمعنى النظر ونحوه ان يفيها الحق يعني الحكم الحق والمراد بالادلة هو  
 نظرك **قوله** كتاب انزلناه خريستد المحذوف اي هذا الكتاب **قوله** على الحال يعني ادلا من بان  
 البركة لمناقره **قوله** لتعذر ما في بيان المعنى بعد الوجه اشارة الى ان العذر مستند الى حيز  
 اولي الابواب على السائر واعمال الثاني وبويدة القراءة بالفتوائية ويحتمل ان يكون المراد من انبأه  
 من المؤمنين والمؤمنات اي ليا ملوا تاملا يفي بها حبه الى التطرف في عواقب الامور **قوله** على  
 الاحل يعني ترك الادغام **قوله** ولذا يروا في الخطاب وتحقيق الدلالة روي ذلك عز عاصمه  
 والكشاف بخلاف عما في الاصل لتتروا في بيان حذف احديهما **قوله** من شرط تكتنهم مستلحا في  
 الكشاف من معنى التثنية وكل من للتفصيل **قوله** وممن حاله اي ما بعده من حال سليمان يعني على  
 قدر يفتلون الظرف باو او على التقدير ينجعل الظرف للتفصيل اذا علق بفتح **قوله** بالثبوت قبله  
 به لا متقا يتتبعه بالظرف كذا **قوله** او الى السبيح او الى سرناه الله تعالى كما مر في ذكره داود  
 لحصول العلم به من الاستمرار في التجدي الاول بقوله بعد فيجوز ان السبيح اولى **قوله** ظرف  
 الاراب يعني على الاحتمال الاول من وجهي تفسيره **قوله** اولنم يعني على الاحتمال الثاني او عليها  
 وقد يقال الاسم ان يربب باذكر فان في جعله ظرفا لنعم تعقيد الواصف العاق من الخلق يقال من  
 القوس من باب ضرب اذا قام على تلك قوائم وسبكت الرابطة من يد اورجل **قوله** وهو الذي يسرع  
 اختاره لما فيه الجمع بين الوه من المحذوفين واقعه وسائر بخلاف الجوده في الوصف الركن **قوله**



وفيل جمع جوده بمتصفيه انه علم ذلك الوصف من الصان فان المعنوي لا يتوحد  
الا في العرابه كما قال **قوله** فوثرها منه منظور فيه فان معاشرا لا يورثون على ما ورد  
في الحديث الصحيح ولعل يرضيه كذلك والجلد على الاستقامه بابه **قوله** فقترها معرا لا ثناء  
المكث **قوله** لكن لما اتيه كتابه اي بمعنى بضمه معناه اما ان المضيف داعي المناسبه  
اللفظية منه لعل عن العباره المشهوره **قوله** وفيل يعني تقاعدت لعل وجهه بترفيه هو سنا  
بيان معنى النظم على اللغة العربية مع بقاء الاحتياج الى ارتكاب الجوارح والتميز فلا بد ان  
المصنف جودت حين مع انه لغة عربية ايضا قال صاحب الكشف الاحباب على ما دل عليه نقل  
الحل لزوم عن نقاب امرض ونحو فلا ياسبه تقاعد النشاط والتهلي الذي كان عليه السلام  
فيه قلت بعد الشرح جوار استعمل المقيد في المطلق لما كان لزوم المحبة الخلد على خلاف  
مرفضة الله جلها من الامراض التي يحتاج الى التداوي باضدادها ولذلك عقرها في اجتنابها  
تبعية لا يخفى حسنها وما سبها المقام **قوله** وجب الخبز معقوله له يعني على هذا النيل وبه يبرح  
الوجه الثاني من الوجهين اللذين يعلو بهما الزخري في رده **قوله** اي عزيت الشمس ورجح  
الامام جعله من توارثه للصان ان الاستعمال بالجلد الى ان يغوث العلاء ويحكم  
واجاب صاحب الكشاف بانه مشترك الالزام لان تداوي الخلد في صاحب العلاء يكون بعد القيمة  
العلاء المتنازعان قلت العجب من هذين العلاء انهما لم ينظر الى خاتمة كلام الامام وبادرا الى  
الاحتراز بانه مشترك الالزام فانه مصرح بان المراد تجاري الصان في الجواب عنها عزدي  
ختم من اجرائها **قوله** غروبها اشار الى ان استعاره بعبية ولا منع كاستعاره بعبية  
والخليفة كما لا يخفى فاجد يبع السيف سحا اشار الى ان سحا منسوب بعبية المقدور وهو طفق  
لا على الخاتمة كما جازوا بالبقاء لان طفق لا بد له من خبر **قوله** ومنه خبر يبع هذا هو خبر  
الامام ومرنه المصنف لمخالفة المشهور **قوله** وعن به كثير في رواية قبله **قوله** بالسوق يعني  
بشتر المرق **قوله** على من الواو لغة ما قبلها وتقال ان يقول لاحاجة الى هذا المشتوب  
السوق بالمرق ايضا على ما نقله على اللغة **قوله** وعن ابن عربيا لسوق يعني بالواو بعد اللام  
ثم قال من يجاهد رواية ابن عربيه عن ابن كثير في الامواب لان الواو وانفتحت تسمى  
لانها ما انتهى **قوله** ماري مرفوعة اخرجه الشيخان والساني من حديث ابن عربيه رضي  
الله عنه **قوله** فلم يجل الامراء في حواشي الكشاف فلم يجل احد او شي الطيبي كقوله تعالى  
وان تاتكم شي من ان واحكم على قلبه او تجلبه قاذره الزخري يعني افا عطفه **قوله**  
فكان قدوة في المعطى عذاه فيه وفيه بحث فان الرباطين كانوا يصعدون الى السما فابده  
عذوه في السحاب في المنع عنهم **قوله** الا ان الذي يدلنا بشعره شي من احواله الا القاب  
مينا **قوله** بان لم يتوكل على الله فان قيل مباشره الاسباب لا ريب في التوكل ولذا  
قال عليه السلام اعقله وتوكل ولا يمكن ان يعقده سليمان عليه السلام استعماله ما يشرع  
في الحفظ عنها الرباطين قلنا حسان البراءات المعترضين فلا يثبت ان اخر **قوله** لا يربوا  
اي لا يربوا **قوله** فيجدون وفي بعض النسخ ليجدون وليس به ذلك **قوله** وخرج الى القلاء  
باقا يشرعنا ظاهر تقريره يدل على انه عليه السلام اتاب قبل استيلائه على كرسه وبابه  
كلمه **قوله** اذا دخل للظلمة وفي الكشاف او ما به امراه **قوله** وكان ملكه في اي دار  
الخاتم في صعبه كان طاعا **قوله** معنى باري اطلق لفظ الجواب سوال وهو ان الجسد

هذا هو المعنى الذي عليه  
المراد من قوله  
فكان قدوة في المعطى  
عذاه فيه وفيه بحث  
فان الرباطين كانوا  
يصعدون الى السما  
فابده عذوه في  
السحاب في المنع  
عنهم قوله الا ان  
الذي يدلنا بشعره  
شي من احواله الا  
القاب مينا قوله  
بان لم يتوكل على  
الله فان قيل مباشره  
الاسباب لا ريب في  
التوكل ولذا قال  
عليه السلام اعقله  
وتوكل ولا يمكن  
ان يعقده سليمان  
عليه السلام استعماله  
ما يشرع في الحفظ  
عنها الرباطين قلنا  
حسان البراءات  
المعترضين فلا يثبت  
ان اخر قوله لا يربوا  
اي لا يربوا قوله  
فيجدون وفي بعض  
النسخ ليجدون وليس  
به ذلك قوله وخرج  
الى القلاء باقا  
يشرعنا ظاهر  
تقريره يدل على  
انه عليه السلام  
اتاب قبل استيلائه  
على كرسه وبابه  
كلمه قوله اذا  
دخل للظلمة وفي  
الكشاف او ما به  
امراه قوله وكان  
ملكه في اي دار  
الخاتم في صعبه  
كان طاعا قوله  
معنى باري اطلق  
لفظ الجواب سوال  
وهو ان الجسد

المكان  
هذا هو المعنى الذي عليه  
المراد من قوله  
فكان قدوة في المعطى  
عذاه فيه وفيه بحث  
فان الرباطين كانوا  
يصعدون الى السما  
فابده عذوه في  
السحاب في المنع  
عنهم قوله الا ان  
الذي يدلنا بشعره  
شي من احواله الا  
القاب مينا قوله  
بان لم يتوكل على  
الله فان قيل مباشره  
الاسباب لا ريب في  
التوكل ولذا قال  
عليه السلام اعقله  
وتوكل ولا يمكن  
ان يعقده سليمان  
عليه السلام استعماله  
ما يشرع في الحفظ  
عنها الرباطين قلنا  
حسان البراءات  
المعترضين فلا يثبت  
ان اخر قوله لا يربوا  
اي لا يربوا قوله  
فيجدون وفي بعض  
النسخ ليجدون وليس  
به ذلك قوله وخرج  
الى القلاء باقا  
يشرعنا ظاهر  
تقريره يدل على  
انه عليه السلام  
اتاب قبل استيلائه  
على كرسه وبابه  
كلمه قوله اذا  
دخل للظلمة وفي  
الكشاف او ما به  
امراه قوله وكان  
ملكه في اي دار  
الخاتم في صعبه  
كان طاعا قوله  
معنى باري اطلق  
لفظ الجواب سوال  
وهو ان الجسد

هو الجسم الذي لا روح فيه وليس محز ذلك قدف مطوق عليه فاجاب بانه لما مثل بصورة سليمان  
عليه السلام ولم يكن اياه كانت صورته خالية من الحقيقة فاشبهه جسدا لا روح فيه فاستعمله لفظ  
الجسد **قوله** لان اتحاد التماثل بتدليل المقدمة المطوية اي ليست خطية عن ثقله من اتحاد  
التماثل وسجود الصور في بنية بغير علمه فان اتحاد التماثل كان جازا قال الله تعالى يعلمون  
لما يشاءون من محارب وتماثل **قوله** ليكون محزنة لي مناسبة خالي معنى من بعد على هذا  
مزدوني قال في الكشاف كان سليمان عليه السلام في بيت الملك والنبوة وارثا لما فاني اراد  
ان يطلب من ربه محزنة فطلب على حسب العفة سكان ايداع الى المالكة نيا دة جارة للعلاء بالغة  
هذه الانحياز ليكون دليلا على نبوته قاهرا للمعبودين المبرورين يكون محزنة حتى يحرق العادات  
**قوله** او لا يفي لاحد ان بسليه المعقود بتفصيل ما اكمل في النظم الى الانسان الى ان هذه  
الالفاظ معقود **قوله** او لا يفي لاحد من بعد لعظمته منه بحث بانه اذا كان ذلك لا يفي  
تشبيهه بتوكل فلان ما ليس لاحد الى اخره ولا قوله لا ان لا يفي احدهم لان هذا المعنى  
هو طلب ان لا يعطى احدهم بغيره كالا يخفى فالحق ان يتوكله ارسلناه ملكا عليها كما في  
الكشاف ويجوز ان يقال بانه المستق في فاختة كلامه يحججه بين المعنيين الحقيقي في الجاز على  
ان كناية ثم صرح في خاتمة على ان يعني العظمة هو المراد **قوله** وتقدم الاستعارة الى انها  
صدرا عنه عليه السلام معانها هو ظاهر النظم لا والقول بان استيهاب الخلق ايناسب ان يكون  
في ابتداء النبوة لا يسلم على الاطلاق فتدبر ان رجوع تقديم ما يجعل ادعاء الحلاق لفظ  
الوجوب فعلى المبالغة والمعنى ويشبه وجوب التقديم وكلامه فيشعر بان المعقود هو الاستيهاب  
والاستغفار وسيله اليه وبه بحث فان الوقع في الفتنة يعني ان يكون الاهتمام بامر الله تعالى  
**قوله** بفتح الفا اي في من بعد **قوله** اجابة لدعوته اشارة الى ترجيح الوجه الاول والثالث  
من وجوه تفسير قوله لا ينبغي لاحد من بعد والظاهر ان المعنى على الثاني فنحن نال الريح على ما  
كان قبل الفتنة فيكون ذلك سببا عن اناسه **قوله** لا تخرج اي لا تخرج ولا تاتي من هذا  
ويبين له تعالى وسليمان الريح عاصفة تجرى بامر لحوان ان يكون ما يحركه في قوة الرياح العاصفة  
صفه مع جريانه بامر رخاا رسيخه كلامه **قوله** او لا تخرج ارادته فتدبر بغير الاستيلاء  
باللبن كالتعبير عن الاستعانة بالصلابة **قوله** من قولهم اصاب الصواب وارادناظا مراده  
ولم يعتد بالخطا قال في الكشاف وعن روجه ان رجلين من اهل اللغة فقدها ليا لاه غرضه  
الكلمة فخرج اليها فقال بن تقيان فقالا طلستا ورجعا **قوله** بدل الله اياه بـ البعض  
على حروف العادة اي منهم ان كان الشياطين للعموم او بدله الخلد فاني الكشاف ان ارد الله  
المستخرون **قوله** عطف على كل لا على ما اضيف اليه اذ الوجه اضافة كل الى مفرد مشغول  
وجمع معرف لينية الشولة **قوله** ولعل احسانهم لطيفة ولذلك لا تراهم تكيف يمكن  
تقديمه فاجاب بان الطامة يعني الشئف لا ينافي الملاية المصححة للتقيد **قوله** وسمى به اي  
بالقيد **قوله** لانه يربط بالمنع علمه اي يربطه واليا زايده في المنول به **قوله** وفي ذلك  
نكتة قال شيخنا القاسمي زكريا في ان القيد منقوس تناسبه لتقدير حروف فعله والظهار مع تناسبه  
تكثير حروفه انتهى وبه ان ما ذكر في العفيل الا ولين يمكن اعتباره وفي الاخرين ايضا وبالعكس  
مستحق محض ما الذي يربط به لانه اعلم بحقيقة الحاله هو ان زيادة الحرف يدل على زيادة المعنى  
وقلته على قلته نفي بتقدير حرفه فدل الاعداء ان الى ايضا لتقدير زسه لان هذا البرعاجلة بخلاف

ناشيا

هذا هو المعنى الذي عليه  
المراد من قوله  
فكان قدوة في المعطى  
عذاه فيه وفيه بحث  
فان الرباطين كانوا  
يصعدون الى السما  
فابده عذوه في  
السحاب في المنع  
عنهم قوله الا ان  
الذي يدلنا بشعره  
شي من احواله الا  
القاب مينا قوله  
بان لم يتوكل على  
الله فان قيل مباشره  
الاسباب لا ريب في  
التوكل ولذا قال  
عليه السلام اعقله  
وتوكل ولا يمكن  
ان يعقده سليمان  
عليه السلام استعماله  
ما يشرع في الحفظ  
عنها الرباطين قلنا  
حسان البراءات  
المعترضين فلا يثبت  
ان اخر قوله لا يربوا  
اي لا يربوا قوله  
فيجدون وفي بعض  
النسخ ليجدون وليس  
به ذلك قوله وخرج  
الى القلاء باقا  
يشرعنا ظاهر  
تقريره يدل على  
انه عليه السلام  
اتاب قبل استيلائه  
على كرسه وبابه  
كلمه قوله اذا  
دخل للظلمة وفي  
الكشاف او ما به  
امراه قوله وكان  
ملكه في اي دار  
الخاتم في صعبه  
كان طاعا قوله  
معنى باري اطلق  
لفظ الجواب سوال  
وهو ان الجسد







والاشارة بهذا الى المقصود باعتبار الجنس ويجوز ان تكون الاشارة الى ذات واحدة وعطف  
عناق من عطف الصفه اي شارب جامع الوصفين الحراره والسيلان من اجسامهم وهذا الوجه  
انما يفيد ان المرين واخر عطف على الجز **قوله** اي هو جيم الصير لاسم الاشارة والجله استبان  
والعناق بالتحقيق **قوله** من عسفت العين كضرب ومع **قوله** منه مثل هذا المسوق عني  
الوجه الاول في اعقاب هذه الفكه وقوه **قوله** او العذاب على الوجه الثاني **قوله** في الشدة متعلق  
بمثل **قوله** وتوحيد الصير يعني على الوجه الثالث والثواب يعني **قوله** اول للشراب اوله ان للجامع  
لكو صير على ما ثبت **قوله** خبر اخر على التراتيز يعني انه اجناس وضروب لا تعد ولا تحصى  
كالجيم والعناق **قوله** او صفة له على التراتيز ايضا ولا تاتي بين تراتي الافراد والوصف بانواع  
فان الحيوان مثلا انواع وضروب **قوله** او مرتفع بالحار وجوز ان يكون متداق من جملته  
خبر اخر **قوله** والجزء من مثل لهم معنى التقدير الرابع بالعطف على جيم **قوله** حكاية متعلق  
الروا الطاعن اي ما يتوله الملايكة خبره النار لهم وفي الكشاف حكاية كلام الطاعنين يعني  
مع بعض قاله التتاراني لو كان كذلك لكان المناسب مقتضى معناه ولا مرجع اليكم انكم سألوا النار  
تلك حكاية في معكم لبعض منهم الذي كلامهم معهم لخلهم على لظلمهم اي يوردون هذا المعنى ويؤيدون  
لوز ما يتبينه قلت لا نسلم ان المناسب حينئذ ماذكره فالخطاب في معكم لبعضهم من الذي كلامهم  
وليس الكلام مع الاستماع حتى يكون المناسب لكم وانكم بالروا اذا راوا الانبياء داخلين فيها ساءم التران  
معهم في المكان فيه عن غير مواهب هذا مقتضى معكم الكشاف اي دخل النار في محبتهم وقراكم  
الاستتار في تحصيل معنى نظريه وبها انه طرف متعلق لمقتضى او حاله من مستكن فيه فلا دلالة لكلامه  
عليه وقد صرح البعض بان حاله لا طرف المعنى اذ ليس المراد انهم يكون معني مكان الاجماع  
والعجبة لا العجبة نفسهم بل قاله وقد نظر ان وجه الفساد هو ان النظر فيه يبيد الراح والد  
خول معان غير تقيدهم وتأخر وهو منجذ اذ المعية انما تنبئ الصاحبة والمقارنته في الحكم لا في الزمان  
ولوسلم فلا يتفاوت الحال بالحالية والنظر فيه تلت لعل مراده بقوله لا في الزمان ان التفاوت  
القبلي لا يضر كما اشار صاحب الكشاف لما قوله لا يتفاوت بالحالية والنظر فيه فغير صحيح لانه  
النظر فيه على التران في الاتهام دون الحالية حيث يجهل بتقدم اتحام المستوعين اذ اكان  
الاشباع وقت اتحامهم مساجيلهم **قوله** او حاله اي من مزج فانه وان كان تكررة لكنه يخص  
بالوصف فقرب من المعرفة كما تقرر وعلى تقدير الوجهين فالمراد من كلام الجز **قوله** قد تقرر  
العذاب اي ما تواتر رجاء كانه نفس الاشارة الى ان الباقي بهر للتقدير لا بيان المراد عليهم فان  
المتعلق ببيان هو اللام ورجاء من قوله اخر **قوله** او قيل لنا على تقدير ان الدعاء من كلام الجز  
**قوله** قد تقرر العذاب او العلى اشارة الى ان فيجوز ان اعتقلا حيث سبقت تقدم العذاب  
اليهم وهو اسبابه وانما المقدم حقيقة هو انه تعالى ولا يسر الى ارتكاب الجان في الصير المنسوب  
على ما في الكشاف فتقدم العذاب لم تاخر لدرجة عنهم **قوله** اي ذا الصنف فان امارا المناس  
وجه اخر لكتبتها لما كانا مستخدمين في المعنى جعل احدهما شبه الآخر **قوله** فيصير عذابه بزيادة  
شله مغير اي شلين وتابث اي يوم **قوله** او متعلقة عطف على معادله **قوله** وهو يدل  
من حق وليس من لزام الالزام ان يجعل المدله منه في حكم الساقتسلفا **قوله** وقري بالصب  
على البهله وفي الكشاف على انه صفة لذلك واعرض عليه بان ننظر لتأدية الزام وصف باب  
هذا بذي اللام رانه مخالف لما نص عليه في الفصل وانه يلزم منه الفصل بالاجنبي من اسم الاشارة

فيكون كلامه  
شبه كلامه  
فيكون كلامه  
شبه كلامه

وصفته **قوله** لا يتبل الشكر والكرمة الوحده هي عدم الانتقام على ما عرف في كتب الكلام يعني  
لا كرامة في ذاته لا بحسب الجز سائ بان يكون له ماهية كلية ولا بحسب الاجزا **قوله** والبها بها  
اي معزها اليه تعالى امرها بدورها وتربتها ويصرف فيها كما يشاء **قوله** في ذاته فيه به لحوار التكر  
في صفاته على ما هو مذهب اهل السنة **قوله** وفي هذه الاوصاف الى اخره تقرير التوحيد حاصل  
في كل منهما بخلاف الوعد والوعبه واحل المصنف ثقة منهم المحاط **قوله** وشبه ما ليس هو الوعد  
يعني انها والعزير **قوله** لان المدعى المطلب والدعا الرغبة **قوله** اي ما بانكم به هذا  
اولى مما في الكشاف اي هذا الذي اسألكم به لان فيه وضوح المسألة اذ لا يشار به الى التعدد الا  
بتأويله بل ما ذكره المصنف **قوله** من ان تزيين عقوبة من هذه صفة وانه واحد اشار  
للمصنف الى اسكان جعل وجهي التختري في تفسيره انما انما سذر الالية وجها واحدا هو المناسب  
دبلاغة التراتيز ولا منع من انهم الثاني من الاول باكتبيه **قوله** وقيل ما بعدة على مع انه  
لم يثبت هناك ذكر حتى يرجع اليه الصير **قوله** لتأدي غفلتكم اشارة الى ان مفرضون للاختلاف  
**قوله** فان العاقل ومنع العاقل موضع المتنبه تنبها على استلزام العقل التنبه **قوله** اما على  
التوحيد فامر يعني الاوصاف المحررة على الاسم للجليل **قوله** واما على النبوة يعني التي يدل عليها  
قوله انما انما سذر **قوله** اذ يختصون غير منها من الاحتكام الماضي بمسألة المضارع غير التخاصم  
المستقبل بمسألة المعنى لا يستلزم الحالة الماضية الغريبة هنا للدلالة على تحققه هناك **قوله**  
واذ متعلق علم الظاهر ان مراده تغلق العقول عليه يجعله بدلا من الملا الاعلى ويحيل تغلق النظر  
لكي يتفحص بذلك الوقت يوجب الى تكلف ابد اوجه **قوله** اي لا ينفذت اللام وانقلب  
باقضا العقل اليه اي ما يوجب الى الا الا نذار والعقل سذر الى الجار والمجور او الى مصدره او الى  
ضرب ما يوجب للعاقل ولا المقام **قوله** على الحكاية اي الا هذا القول **قوله** مثله على تقاوت  
الملايكة واليسر ولهم كرام عليه السلام اذ لا تقاوت في الامر بالا لانا بالاسما والاشكال للامر **قوله**  
وان يفهم الملا الاعلى بقرينة اذ تاتى ربك الية **قوله** واجبه بين الروح يشير الى ان في قوله نخت  
تجوزا الطول السبب واربه السبب **قوله** فخر وانكسر الحاق **قوله** باستجاره عن امره منه امره  
تعالى وعن المطاوعة له قلت لو سلم فاستجاره اقص نسبة الجور الى الله تعالى او الى استباح امره  
اي بالاجور وكل منهما كقول حاله **قوله** من غير توسط كاب وامر حار مجرى السيرة لقوله يعني  
اي من غير توسط شيء والنور عومر عن المعاني اليه او كتر سطا على امارا الصاف او المصدر يعني  
التفاعل **قوله** واختلاف العقل اي عقل الله منه وفي غيره فان خلق ادم مخالفا لسائر اجناسه  
المتكون من نطفة الالبون ومن نطفة الام فميزه عنه ببدء الصنع ثم يجوز نسبة خلقه الى يده استجابة  
الابري الى قوله البربر والنا خلفناهم مما علمك اي بنا انما فاستحق خلقه عليه السلام للاسما والذكر  
ان ريفان الى اليمين وقد يقال المراد اختلاف فخلق ادم عليه السلام فتد صير منه افعاله ملكية  
وقد صير احواله حيوانية والثانية كما ان اثر المال وكلنا يد به يبر ويجوز ان يكون المراد بفعل  
التوبة وتفتح الروح **قوله** وترتيب الانكار اي على العقل وفيه اشارة الى ان الاستسما ريفان استسما  
للاشكار **قوله** وهو لا يصح للماتية يعني بعد ما ورد الامر **قوله** سيما وله مزيد اختصاص  
الظاهرا به يبر به ما دل عليه قوله بيدي ولا يخفى عليك ان هذا انما يظهر اذا كان الالبس منزولا  
من جنبه ثم ان استسما المصنف سيما لا يوافق ما تقرر في علم الاستسما وطلب التبر بالشمع **قوله**  
او كتبه وفي الكشاف من علوش ونقت عدله عنه المصنف اذ بره عليه ان يقب جانب الخطاب على القية

استسما له اوصاف الجار على ولا الوعد  
يعني في تركيب الكشاف منه

وهو ان نقول العاقل لا يكون العقل الصافي بل عام  
في كل وقت وفي كل وقت وفي كل وقت وفي كل وقت

جعله مجازا موافقة لما في الكشاف في قوله  
الحجاز والثانية بان الجار استسما من اللزوم في  
اللام والكتابة على المعنى والمعنى اللزوم في  
المعنى المعنى في التفسير والمعنى اللزوم في  
الجار فهو كناية عن المعنى اللزوم في

فقد اذن في قوله الذي خلقني ما عني من



في صلة الموصولة العيز الجارى على المخاطب لا يعرف له استعمال في كلام العرب ولا وجه قياس  
 في مذهب الخوفا ذكره صاحب الكسفة في توجيهه غير وجهه **قوله** حذف الفهم يعني هضم  
 الاستفهام **قوله** ومن الصورة الكمية **قوله** اومن رزقهم على ما تقدم **قوله** وقيل للمولى الاول  
 اسم الله وقيل مقابل الباطل عظم الله باضاه به ولعل المقصود ان الاصل اتحاد الثاني  
 مع الاول اذا اعيد معرفة ذلك حذف الفعل الناصب اسره واكثر من حذف الجاد  
 ان عليك الله ان بنا بعامنا ثم توخه كرها ونزها ليعا **قوله** انه يقسم به منسوب بحذف  
 حرف القسم كان محض اخذ قوله لان نقاله واليا **قوله** كقولك كله لمراسع ومثله وكل وعد  
 اسم الحسي على قراءه الرفع وحكاية لفظ القسم به في الثاني ومدخوله الواو من قولك في  
 الكساف وهذا الوجه جائز في المنسوب والمربوع ايضا في كلام المصنف ايضا اشارة اليه **قوله**  
 وهو شائع فيه اذ اشارت بالاول نحو واسه واسه اقول وجوز ان يكون الثاني تكريرا للاول  
 موكة الله اعراضا **قوله** ويرفع الازل تدريعا لفظا عامم وحرف **قوله** وقيل للتقنين عطف  
 على اناس **قوله** تأكيد له اي بغير **قوله** او لغتين اي ضمير يملك وضمير منهم ولعل  
 الاسباب بتمام الاعداد وهو تكرير تأكيد الجورين الاولين فان مقتضاه الاصل ان ان  
 لا ينبت احد من التابعين وسبوعهم ونيس في تأكيد التمهيد الثالث على الاستقلال او المراك  
 كثير فابق وهو ما فيه من الوعد والوعيد ويجوز ان يكون عطفا على الوعد فان الصدق  
 حاصل فيه لان مقصود الخبر الصدق وعلى التثويرين يكون في بناء يجوز **قوله** باينان  
 ذلك مغلق بالاجمالين **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد قد عرف حاله  
 وامثاله واسه وهو العام لعباده **قوله** وفي الكساف ويسمى سورة القرو مكة الا قوله  
 قل يا عبادي الذين اسما انتوا ربكم الاية ذوق السخاوي في حاله القرا وراد عنه انه نزل  
 احسن الحديث الاية حكاية بن الجوزي وابا حمزة وسبعون وفي التفسير واليات خسر وسبعون وقيل  
 ثلاث وقيل اثنان الاختلاف في سبع ايات مختلفة له الذين قيام تخلطون لخلصاله ذي غير  
 عبادي من تحتها انما من مهاد انتهى ونه  
 او اقل عمل فيها  
 معنى الاشارة اعراضا عليه بان العامل المعنوي كالابول في التقدم لنعفه ايلي وهو محذوف  
 واجب معنى الاولوية بل المساراة المحذوف بدل له كالموجود يجوز ان يعمل مع ان امتناع تقدم  
 الحالة الظرف على العامل ليس **قوله** او التثنية على انه حاله من الكتاب والظاهر ان  
 الكتاب على الاول السورة يعني ان يكون خبر محذوف لان الاشارة في المبدأ الى التثنية للظاهر  
 وعلى الثاني القراء اذ لا يقتضي التخصيص وان كان محذولا **قوله** انا انزلناه الآية قيل ليس  
 قوله انا انزلناه تكرارا لان الاول كالمفعول ان الكتاب والثاني بيان ما في الكتاب انتهى  
 فتأمل **قوله** ملسا بالحق يشير الى ان الباطل للالباب والظن حاله من المفعول ولا يبعد ان  
 يكون حالا من الفاعل اي ملتبس بالحق **قوله** او ييب ايات الحق على امار المصنف او  
 براد بالحق اياته وانما بجار ابعلافة اللزوم والباحث للاسباب والظن فهو محتمل للار  
 يعني الطاعة **قوله** وقرى برنغ الدين قرابة بن ابي عبدة بضر عليه ابو جابر في التحويل  
 لتأكيد الاختصاص لا يخالف هذا المقالة بن هاشم ان الامم الراضعة بين معنى وفان الاختصاص  
 وهو المعنى المناسب للمقام لان تعريف الدين استغنى في ادلثاني بينها بل طريق الاختصاص

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين  
 ثم بعد ذلك  
 في تفسير قوله  
 اومن رزقهم على ما تقدم  
 وقيل للمولى الاول  
 اسم الله وقيل مقابل  
 الباطل عظم الله باضاه  
 به ولعل المقصود ان  
 الاصل اتحاد الثاني  
 مع الاول اذا اعيد  
 معرفة ذلك حذف  
 الفعل الناصب اسره  
 واكثر من حذف الجاد  
 ان عليك الله ان بنا  
 بعامنا ثم توخه  
 كرها ونزها ليعا  
 قوله انه يقسم به  
 منسوب بحذف حرف  
 القسم كان محض اخذ  
 قوله لان نقاله  
 واليا قوله كقولك  
 كله لمراسع ومثله  
 وكل وعد اسم الحسي  
 على قراءه الرفع  
 وحكاية لفظ القسم  
 به في الثاني ومدخوله  
 الواو من قولك في  
 الكساف وهذا الوجه  
 جائز في المنسوب  
 والمربوع ايضا في  
 كلام المصنف ايضا  
 اشارة اليه قوله  
 وهو شائع فيه اذ  
 اشارت بالاول نحو  
 واسه واسه اقول  
 وجوز ان يكون الثاني  
 تكريرا للاول موكة  
 الله اعراضا قوله  
 ويرفع الازل تدريعا  
 لفظا عامم وحرف  
 قوله وقيل للتقنين  
 عطف على اناس  
 قوله تأكيد له اي  
 بغير قوله او لغتين  
 اي ضمير يملك وضمير  
 منهم ولعل الاسباب  
 بتمام الاعداد وهو  
 تكرير تأكيد الجورين  
 الاولين فان مقتضاه  
 الاصل ان ان لا ينبت  
 احد من التابعين  
 وسبوعهم ونيس في  
 تأكيد التمهيد الثالث  
 على الاستقلال او  
 المراك كثير فابق  
 وهو ما فيه من الوعد  
 والوعيد ويجوز ان  
 يكون عطفا على  
 الوعد فان الصدق  
 حاصل فيه لان  
 مقصود الخبر الصدق  
 وعلى التثويرين  
 يكون في بناء  
 يجوز قوله باينان  
 ذلك مغلق  
 بالاجمالين قوله  
 وعن النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 من قرأ سورة  
 الحديد قد عرف  
 حاله وامثاله  
 واسه وهو العام  
 لعباده قوله  
 وفي الكساف  
 ويسمى سورة  
 القرو مكة  
 الا قوله قل  
 يا عبادي الذين  
 اسما انتوا ربكم  
 الاية ذوق  
 السخاوي في حاله  
 القرا وراد عنه  
 انه نزل احسن  
 الحديث الاية  
 حكاية بن الجوزي  
 وابا حمزة وسبعون  
 وفي التفسير  
 واليات خسر  
 وسبعون وقيل  
 ثلاث وقيل  
 اثنان الاختلاف  
 في سبع ايات  
 مختلفة له الذين  
 قيام تخلطون  
 لخلصاله ذي  
 غير عبادي من  
 تحتها انما من  
 مهاد انتهى ونه  
 او اقل عمل  
 فيها معنى  
 الاشارة  
 اعراضا عليه  
 بان العامل  
 المعنوي كالابول  
 في التقدم  
 لنعفه ايلي  
 وهو محذوف  
 واجب معنى  
 الاولوية  
 بل المساراة  
 المحذوف بدل  
 له كالموجود  
 يجوز ان  
 يعمل مع ان  
 امتناع تقدم  
 الحالة  
 الظرف على  
 العامل ليس  
 قوله او  
 التثنية على  
 انه حاله  
 من الكتاب  
 والظاهر ان  
 الكتاب على  
 الاول  
 السورة  
 يعني ان  
 يكون خبر  
 محذوف لان  
 الاشارة في  
 المبدأ الى  
 التثنية  
 للظاهر وعلى  
 الثاني  
 القراء اذ  
 لا يقتضي  
 التخصيص  
 وان كان  
 محذولا قوله  
 انا انزلناه  
 الآية قيل  
 ليس قوله  
 انا انزلناه  
 تكرارا لان  
 الاول كالمفعول  
 ان الكتاب  
 والثاني بيان  
 ما في الكتاب  
 انتهى فتأمل  
 قوله ملسا  
 بالحق يشير  
 الى ان الباطل  
 للالباب  
 والظن حاله  
 من المفعول  
 ولا يبعد ان  
 يكون حالا  
 من الفاعل  
 اي ملتبس  
 بالحق قوله  
 او ييب ايات  
 الحق على امار  
 المصنف او براد  
 بالحق اياته  
 وانما بجار  
 ابعلافة  
 اللزوم  
 والباحث  
 للاسباب  
 والظن فهو  
 محتمل  
 للار يعني  
 الطاعة  
 قوله وقرى  
 برنغ الدين  
 قرابة بن  
 ابي عبدة  
 بضر عليه  
 ابو جابر  
 في التحويل  
 لتأكيد  
 الاختصاص  
 لا يخالف  
 هذا المقالة  
 بن هاشم  
 ان الامم  
 الراضعة  
 بين معنى  
 وفان  
 الاختصاص  
 وهو المعنى  
 المناسب  
 للمقام لان  
 تعريف الدين  
 استغنى في  
 ادلثاني  
 بينها بل  
 طريق  
 الاختصاص

وجبه هنا هو الاختصاص **قوله** كما صرح به اي بالاختصاص من الموكه بتقدم الخبر فلا شبهة بعد وصف  
 الدين بالخوفا **قوله** موكة امين لما قبله قال العلامة التفتازان كونه تأكيد اذ لا اول فاسد  
 عند من له معرفة بالاسباب الكلام ومباغاة المعاني وشبهه عليه ان كلمة الشبه لغوي اعادة  
 الكلام من غير فصل وان اقامة المظهر مقام المصنوع وزياده وصفه الخاص مما يؤول عنه مقام التأكيد  
 هذا الوجه الثاني لتعديلا لقوله بخدا كما ان الاول لتعديلا للام او يقال ان الثاني لبيان ان  
 الصدق التعديل واضح لا ينبغي ان يتردد فيه وفي كلام المصنف اشارة اليه وعلى هذا يجوز ان يكون  
 معنى قوله موكة امين ان يكون الكلام بحرف الشبه والله اعلم **قوله** واحراه بحري المعلوم اي  
 اخرى الاختصاص من بحري المعلوم فان الاستيفان التعديلي يكون باعله المخاطب او اخرى الموكه حيث  
 صدر بكلمة الشبه المنبهة على انه لا يحتاج الى اكثر من الشبه وفي كلام المصنف اشارة الى ان  
 امر اعيد ليس خاصا به عليه السلام بل يعمم فيقال اياك اعني باسمي باجاء **قوله** وجب  
 اختصاصه وجوب الاختصاص من غير استناد من دلالة المقام وتقليل الاختصاص بالجمع الفئات  
 التكاليف فانه المقدر المقدر بها شيئا ومن التقدير بالاسم الجليل المستجمع لصفات الجليل  
 هذا ينبغي وجوب الاختصاص بالاعلام عن الشرك كان قوله والاطلاع الى اخره يدل  
 على وجوب الاختصاص عن الربا **قوله** يحكي الخبر بكم الحا **قوله** والمخبر بفتح على ان يكون  
 الواو ضمير المشترك **قوله** على حذف الراجع يعني الى الموصولة والتقدير اخذوه **قوله** وهو  
 يعني الموصولة **قوله** وهو متشبه على الثاني لتعديله الدابط في جملة ما تقدمه بان ضمير قالو  
 المشتركين وضمير بعدهم المصوب للاربا **قوله** او بدله من الصلة يعني بدله الاستمال فان قلت  
 البدل من اقسام التوابع المتضمنة لاتحاد مع المشيخ في الاعراب والبدل لا محل له من الاعراب  
 هنا يقتضيه تعريف البدل قلت المقدود من اقسام التوابع انما هو البدل في المزدوات لا مطلقا  
**قوله** او حاله من ناعله ليقربونا **قوله** ابنا عا يعني الحركة اليها **قوله** فانهم رجوت  
 لتقليل لتحقيق الاختلاف بين العابدين ومعبودهم **قوله** ومن البيان الخلق لا يماثل  
 الخالق اشارة الى ان كلمة لو استعملت لغرض لزم الثاني للاول مع استفا اللزوم سيده به على  
 استفا اللزوم اي لكن اصطفى ما خلقه للولد به باللا اذ لا ثاقل فكذا ارادة الاتحاد فان قيل  
 يعني في اقام الدليل ان يقال لا موجود سواه الا وهو يمكن لا شاع نقد الواجب وظاهر ان  
 لا يماثل الواجب فما قبله اعباء الخلق وتطويل المسألة قلنا مزيد لفظا وفتح ما ذهب اليه  
**قوله** ثم تردد ذلك اي بطلان التقدم او بطلان الثاني وكذا الاشارة في قوله مستو  
 استدلال على ذلك والاشارة بنية الى المعنى الهامية **قوله** المستلزم للوصف الزايدة التكاليف  
 لكونه بحسب الاجزاء ومنه ينع اسكلام الوجوب الواحدة الثانية للاجرا الدهنية فان شمرها  
 اجزا وانما هو سور يترعى الدهر من انقطة البسطة فما حقق في مقامه وهو معنى الواحدة **قوله**  
 وهو معنى الواحدة **قوله** والسفر المحض من على وهو الشق في ذات الفرد على ما ذهب  
 اليه الحكماء وجمهور المتكلمين على خلافه فيقولون انه مية خارج عن حقيقة الفرد والهامة عطف  
 على الوهية او على قوله وي يكون مرفوعا **قوله** بنا في قوله الزوال ولا يجوز ان يكون  
 مرفوعا تعالى عن ذلك **قوله** يعني كل منهما الاخر اي مكان الاخر والفرد بين وبين المعنى  
 الذي يليه قليل احد كما لا يخفى **قوله** استدلال اخر خبره المحذوف اي هذا استدلال  
**قوله** سيدوا به حاله العامل معنى الاشارة والضمير المحرر للاستدلال **قوله** ونه على ما ذكر

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين  
 ثم بعد ذلك  
 في تفسير قوله  
 اومن رزقهم على ما تقدم  
 وقيل للمولى الاول  
 اسم الله وقيل مقابل  
 الباطل عظم الله باضاه  
 به ولعل المقصود ان  
 الاصل اتحاد الثاني  
 مع الاول اذا اعيد  
 معرفة ذلك حذف  
 الفعل الناصب اسره  
 واكثر من حذف الجاد  
 ان عليك الله ان بنا  
 بعامنا ثم توخه  
 كرها ونزها ليعا  
 قوله انه يقسم به  
 منسوب بحذف حرف  
 القسم كان محض اخذ  
 قوله لان نقاله  
 واليا قوله كقولك  
 كله لمراسع ومثله  
 وكل وعد اسم الحسي  
 على قراءه الرفع  
 وحكاية لفظ القسم  
 به في الثاني ومدخوله  
 الواو من قولك في  
 الكساف وهذا الوجه  
 جائز في المنسوب  
 والمربوع ايضا في  
 كلام المصنف ايضا  
 اشارة اليه قوله  
 وهو شائع فيه اذ  
 اشارت بالاول نحو  
 واسه واسه اقول  
 وجوز ان يكون الثاني  
 تكريرا للاول موكة  
 الله اعراضا قوله  
 ويرفع الازل تدريعا  
 لفظا عامم وحرف  
 قوله وقيل للتقنين  
 عطف على اناس  
 قوله تأكيد له اي  
 بغير قوله او لغتين  
 اي ضمير يملك وضمير  
 منهم ولعل الاسباب  
 بتمام الاعداد وهو  
 تكرير تأكيد الجورين  
 الاولين فان مقتضاه  
 الاصل ان ان لا ينبت  
 احد من التابعين  
 وسبوعهم ونيس في  
 تأكيد التمهيد الثالث  
 على الاستقلال او  
 المراك كثير فابق  
 وهو ما فيه من الوعد  
 والوعيد ويجوز ان  
 يكون عطفا على  
 الوعد فان الصدق  
 حاصل فيه لان  
 مقصود الخبر الصدق  
 وعلى التثويرين  
 يكون في بناء  
 يجوز قوله باينان  
 ذلك مغلق  
 بالاجمالين قوله  
 وعن النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 من قرأ سورة  
 الحديد قد عرف  
 حاله وامثاله  
 واسه وهو العام  
 لعباده قوله  
 وفي الكساف  
 ويسمى سورة  
 القرو مكة  
 الا قوله قل  
 يا عبادي الذين  
 اسما انتوا ربكم  
 الاية ذوق  
 السخاوي في حاله  
 القرا وراد عنه  
 انه نزل احسن  
 الحديث الاية  
 حكاية بن الجوزي  
 وابا حمزة وسبعون  
 وفي التفسير  
 واليات خسر  
 وسبعون وقيل  
 ثلاث وقيل  
 اثنان الاختلاف  
 في سبع ايات  
 مختلفة له الذين  
 قيام تخلطون  
 لخلصاله ذي  
 غير عبادي من  
 تحتها انما من  
 مهاد انتهى ونه  
 او اقل عمل  
 فيها معنى  
 الاشارة  
 اعراضا عليه  
 بان العامل  
 المعنوي كالابول  
 في التقدم  
 لنعفه ايلي  
 وهو محذوف  
 واجب معنى  
 الاولوية  
 بل المساراة  
 المحذوف بدل  
 له كالموجود  
 يجوز ان  
 يعمل مع ان  
 امتناع تقدم  
 الحالة  
 الظرف على  
 العامل ليس  
 قوله او  
 التثنية على  
 انه حاله  
 من الكتاب  
 والظاهر ان  
 الكتاب على  
 الاول  
 السورة  
 يعني ان  
 يكون خبر  
 محذوف لان  
 الاشارة في  
 المبدأ الى  
 التثنية  
 للظاهر وعلى  
 الثاني  
 القراء اذ  
 لا يقتضي  
 التخصيص  
 وان كان  
 محذولا قوله  
 انا انزلناه  
 الآية قيل  
 ليس قوله  
 انا انزلناه  
 تكرارا لان  
 الاول كالمفعول  
 ان الكتاب  
 والثاني بيان  
 ما في الكتاب  
 انتهى فتأمل  
 قوله ملسا  
 بالحق يشير  
 الى ان الباطل  
 للالباب  
 والظن حاله  
 من المفعول  
 ولا يبعد ان  
 يكون حالا  
 من الفاعل  
 اي ملتبس  
 بالحق قوله  
 او ييب ايات  
 الحق على امار  
 المصنف او براد  
 بالحق اياته  
 وانما بجار  
 ابعلافة  
 اللزوم  
 والباحث  
 للاسباب  
 والظن فهو  
 محتمل  
 للار يعني  
 الطاعة  
 قوله وقرى  
 برنغ الدين  
 قرابة بن  
 ابي عبدة  
 بضر عليه  
 ابو جابر  
 في التحويل  
 لتأكيد  
 الاختصاص  
 لا يخالف  
 هذا المقالة  
 بن هاشم  
 ان الامم  
 الراضعة  
 بين معنى  
 وفان  
 الاختصاص  
 وهو المعنى  
 المناسب  
 للمقام لان  
 تعريف الدين  
 استغنى في  
 ادلثاني  
 بينها بل  
 طريق  
 الاختصاص

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين  
 ثم بعد ذلك  
 في تفسير قوله  
 اومن رزقهم على ما تقدم  
 وقيل للمولى الاول  
 اسم الله وقيل مقابل  
 الباطل عظم الله باضاه  
 به ولعل المقصود ان  
 الاصل اتحاد الثاني  
 مع الاول اذا اعيد  
 معرفة ذلك حذف  
 الفعل الناصب اسره  
 واكثر من حذف الجاد  
 ان عليك الله ان بنا  
 بعامنا ثم توخه  
 كرها ونزها ليعا  
 قوله انه يقسم به  
 منسوب بحذف حرف  
 القسم كان محض اخذ  
 قوله لان نقاله  
 واليا قوله كقولك  
 كله لمراسع ومثله  
 وكل وعد اسم الحسي  
 على قراءه الرفع  
 وحكاية لفظ القسم  
 به في الثاني ومدخوله  
 الواو من قولك في  
 الكساف وهذا الوجه  
 جائز في المنسوب  
 والمربوع ايضا في  
 كلام المصنف ايضا  
 اشارة اليه قوله  
 وهو شائع فيه اذ  
 اشارت بالاول نحو  
 واسه واسه اقول  
 وجوز ان يكون الثاني  
 تكريرا للاول موكة  
 الله اعراضا قوله  
 ويرفع الازل تدريعا  
 لفظا عامم وحرف  
 قوله وقيل للتقنين  
 عطف على اناس  
 قوله تأكيد له اي  
 بغير قوله او لغتين  
 اي ضمير يملك وضمير  
 منهم ولعل الاسباب  
 بتمام الاعداد وهو  
 تكرير تأكيد الجورين  
 الاولين فان مقتضاه  
 الاصل ان ان لا ينبت  
 احد من التابعين  
 وسبوعهم ونيس في  
 تأكيد التمهيد الثالث  
 على الاستقلال او  
 المراك كثير فابق  
 وهو ما فيه من الوعد  
 والوعيد ويجوز ان  
 يكون عطفا على  
 الوعد فان الصدق  
 حاصل فيه لان  
 مقصود الخبر الصدق  
 وعلى التثويرين  
 يكون في بناء  
 يجوز قوله باينان  
 ذلك مغلق  
 بالاجمالين قوله  
 وعن النبي صلى  
 الله عليه وسلم  
 من قرأ سورة  
 الحديد قد عرف  
 حاله وامثاله  
 واسه وهو العام  
 لعباده قوله  
 وفي الكساف  
 ويسمى سورة  
 القرو مكة  
 الا قوله قل  
 يا عبادي الذين  
 اسما انتوا ربكم  
 الاية ذوق  
 السخاوي في حاله  
 القرا وراد عنه  
 انه نزل احسن  
 الحديث الاية  
 حكاية بن الجوزي  
 وابا حمزة وسبعون  
 وفي التفسير  
 واليات خسر  
 وسبعون وقيل  
 ثلاث وقيل  
 اثنان الاختلاف  
 في سبع ايات  
 مختلفة له الذين  
 قيام تخلطون  
 لخلصاله ذي  
 غير عبادي من  
 تحتها انما من  
 مهاد انتهى ونه  
 او اقل عمل  
 فيها معنى  
 الاشارة  
 اعراضا عليه  
 بان العامل  
 المعنوي كالابول  
 في التقدم  
 لنعفه ايلي  
 وهو محذوف  
 واجب معنى  
 الاولوية  
 بل المساراة  
 المحذوف بدل  
 له كالموجود  
 يجوز ان  
 يعمل مع ان  
 امتناع تقدم  
 الحالة  
 الظرف على  
 العامل ليس  
 قوله او  
 التثنية على  
 انه حاله  
 من الكتاب  
 والظاهر ان  
 الكتاب على  
 الاول  
 السورة  
 يعني ان  
 يكون خبر  
 محذوف لان  
 الاشارة في  
 المبدأ الى  
 التثنية  
 للظاهر وعلى  
 الثاني  
 القراء اذ  
 لا يقتضي  
 التخصيص  
 وان كان  
 محذولا قوله  
 انا انزلناه  
 الآية قيل  
 ليس قوله  
 انا انزلناه  
 تكرارا لان  
 الاول كالمفعول  
 ان الكتاب  
 والثاني بيان  
 ما في الكتاب  
 انتهى فتأمل  
 قوله ملسا  
 بالحق يشير  
 الى ان الباطل  
 للالباب  
 والظن حاله  
 من المفعول  
 ولا يبعد ان  
 يكون حالا  
 من الفاعل  
 اي ملتبس  
 بالحق قوله  
 او ييب ايات  
 الحق على امار  
 المصنف او براد  
 بالحق اياته  
 وانما بجار  
 ابعلافة  
 اللزوم  
 والباحث  
 للاسباب  
 والظن فهو  
 محتمل  
 للار يعني  
 الطاعة  
 قوله وقرى  
 برنغ الدين  
 قرابة بن  
 ابي عبدة  
 بضر عليه  
 ابو جابر  
 في التحويل  
 لتأكيد  
 الاختصاص  
 لا يخالف  
 هذا المقالة  
 بن هاشم  
 ان الامم  
 الراضعة  
 بين معنى  
 وفان  
 الاختصاص  
 وهو المعنى  
 المناسب  
 للمقام لان  
 تعريف الدين  
 استغنى في  
 ادلثاني  
 بينها بل  
 طريق  
 الاختصاص



اي في خلق الانسان او في هذا القول ولا يلايه قوله على ما ذكر **قوله** ثلث دلائل اي  
 ثلاثة ادله **قوله** خلوا دم اشارة الى ترجيح الوجه الاول من الوجه المذكور لترجيح العطف  
 بكلمة ثم ولما يذكر الزخري هذا الوجه مع انه جري فادها اثبات **قوله** من يقدر يعني  
 منعه الاسفل الذي هو اضع الضلع نقل عن الزخري انه يجوز ان يخلق من بعض الضلع  
 ويجوز ان ينقل منه الضلع ويخلق منه هو او يبدل لادم مكانه **قوله** منها الموافق لقوله  
 واحدة افراد الضلع الجوز ويرجع الى ادم **قوله** او على معنى واحد وانا لم يحيل عطف على  
 نطقها مع ان عطف الجمله على المفرد وعكسه غير ممنوع فيا له محل من الاعراب لان صيغة الاسم  
 لا دلالة فيها على معنى المضي فيشكل العطف ثم **قوله** ثم خلق منها اي من قصير وفي بعض النسخ  
 اي من ادم ولقد سمي من جعل الضلع للذرية او للذكر **قوله** وقضى اي منع **قوله** فان غناه  
 اشارة الى ان فيه استعارة بغيره فان ايجاد العضايا رصف في هذه العالم بعد ايجادها الثاني  
 في اللوح شبه انزاله اليه **قوله** واحده كتم يشد الى ان الازواج الثمانية رتبة بها  
 اسبابها مجازا ولا يجاز في لغة اترله حينه ويجوز ان يكون قصده اشارة الى الجواز العقلي حيث  
 شبه الازواج الى الازواج وهو حاله اسبابا حقيقة وعلى كلا التقديرين فقوله واحده لكم  
 الى اخره بيان لحاصل المعنى مع اشارة الى وجه المجاز فيتمثل **قوله** غلب اولى العقل  
 وغلب ايضا الخطاب على العينة ففهم تعليلان في ثلث دلائل يدعون قوله في بطون اهل  
 او متعلق بخلق لا بخلق لانه مصدر موك **قوله** او الصلبة فان سبب الحق منه **قوله** هو  
 المستحق لعبادته اشارة الى ان ذلك الله منه اوجز وركب يد **قوله** لا ستم ارم نقليل  
 لقوله لا يرضى وقوله رحة تعيد للعل وهذا اولى مما في الكشاف **قوله** وثان في رواية والرواية  
 المشهورة عنه اختلاس منه الها **قوله** لانه ما رت بحزن الالف برضاه وانما ثبت عليه  
 مع ظهوره لانه منع فيه سهون بعض مشايخنا فقال اي حزن قد رها والبال بحزن والالف  
**قوله** ومن ابى عمرو يعقوب **قوله** وكذا عنه هشام وابى بكر والشهور عن يعقوب هو  
 الاختلاس وبه تراخض وخرق **قوله** وهو لغة فيها في الجرم لغة بني كلاب ربي غليل  
**قوله** على ان سبب الكل منه مصدر سمي **قوله** من الخول وهو التمدد فالخول حمله مستقلا  
 لما له **قوله** او الخول وهو لا يتخار اعترافا به بمعنى الاختيار اي واجب بالمنع فالمثلث مقدم  
 على الثاني والزخري ثقة في نقل اللغة **قوله** اورد به الذي كان يفتخ به اشارة الى ان  
 تقديمه الدعاء الى المعرفة بكلمة الى التفتيح معنى التفتيح **قوله** او الضلال والاضلال كون  
 الضلال نتيجة المحل غير ظاهر بل الظاهر العكس الا ان يقال المراد الاستمرار واستمرار الضلال  
 وابعده بالاطلاق **قوله** وان لم يكون عن ضمير الغرض ما يقصد ويطيب جموله والنتيجة تاتي  
 على النقل ويحصل منه **قوله** امر تهدي فيه اشعار الى اخره وتقدم تفسير نظيره في سورة ابراهيم ابط  
 مما ذكره من اجزاء **قوله** تقديره الكائن بعد المزمع **قوله** كثر هو مفعله اي مشتمل بعد الفتوى وهو  
 وهو مثل الكائن والعاصي رتبة يجتهد في الطاعة اجتهاد القانت الموصون **قوله** معنى ان  
 هو كانت له وجوز ان يكون الترق للذكر جعل الله اذ كان تلت ما وجه فرق المصنفين  
 الاستفهام الذي ضمنه ام المنقطعة ومن الاستفهام المبرح في رواية المجازين وخرق حيث جعل  
 الخبر في الاول ما تم غير الشك وفي الثاني ما فيه خلاف مما في الكشاف قلت كانه لاحظ  
 في الاضراب معنى دع عنك امر الكفر فانه معام غير مشبه والذي يهر هو العلم بعدم سارة

في سائر النسخ  
 في سائر النسخ  
 في سائر النسخ

الثالث غيرة ترعيا في الاجتهاد في انواع الطاعات واما اذا خلا الكلام عن الاضراب فالمقام  
 يقتضي التحقير بالمشرك كما لا يخفى **قوله** حالان من صيرت وانت ويجوز ان يكون حالين من صير  
 جدير **قوله** تني لاستقوا التفتيح يعني التفتيح وفيه اشارة الى ان العلم بغير العمل وكل  
 عمل خاوا عنه فهو كعدم **قوله** حنة في الاخوة والظاهر تقديرها لما في الدنيا من الصحة والمزلة  
 من والضرع والمعونة وما في الاخرة اذ لا محض **قوله** حنة في الدنيا اشارة الى ان في الدنيا  
 كان منه قدس عليها فانقلب حالها عما عن حنة ان جورا لحال على المبدأ او عن صيرها في الخبر  
 واما حمله من قبيل حيث لك على ان يكون المعنى هي في الدنيا لا يحمل مثل هذه الجملة لا لها  
 استبان ففهم ان الاستبان في ايها في تلب ذكر من السوال في غاية العبد وقد سئل **قوله**  
 اجرا لا يفتدي اليه حساب الحساب ظاهر يدل على ان قوله بغير حساب منه مصدر مخوف  
 والاخر ان يكون حاله عن اخير وعلى كل تقدير فهو المقصود عليه ان لا يكون اجورم الا بغير  
 حساب **قوله** وفي الحديث انه سبب رواه الشعبي وابن مهزيه في تفسيره بعبارة من حديث  
 ابن اسناد ضعيف ورواه الطبراني في معجمه وعنه ابو نعيم في الحلية من رواية جابر بن زيد عن بن  
 عباس **قوله** كذا ذكر بن العوالي **قوله** لاجل ان يكون منه مهراي بالثرف والرتبة امر به  
 عليه السلام من الاضلال واما امره لانه غير لا يطبق ما امر به منه **قوله** لا في الحقيقة  
 السقاي احراره **قوله** اوله اول من سلم عطف على قوله لاجل ان يكون وكان حق البيان  
 لان يكون اول من سلم اي الزمان ولعل المراد امرت بذلك او بالذات وان المراد هو الاسلام  
 على وثق الامر فلا يمانه كونه متقدرا قبل النبوة ولا يجوز حمل كلامه على اشارة الى الباعث المقدم  
 لدلالة ان مع العقل على الاستبالة **قوله** والعطف لمعاينة الثاني الاول جواب سوال  
 تنبيهه كيف يجوز العطف مع الاتحاد **قوله** والاشعار عطف على معاينة الثاني فهو  
 اشارة الى الصبح وهذا الى المرح **قوله** نبي ايضا بعبارة اشارة الى ترجيح الوجه الاول من  
 وجهي تقديره وان كان كرون الحكمة والسفة بالهم الخطير موضع من اهل الساب **قوله** في الدعاء  
 اليه اي في دعائه اليه **قوله** امر بالخيار عن اخلاصه فان تقديم الحلاله على العمل يدل  
 على الاختصاص وبوضنا بالاخلاص **قوله** وان يكون فان تلت ليس الاول معينا عن الثاني  
 تلت لان الاول افراد الله تعالى بالعبادة بان لا يند غيره معه والثاني كون عبادة خالصة  
 لا يشبه بشائبه اصلا من طلب حبة وحرف نائمانه عنده ما تقدم من ذنبه وما نأخذ  
 ولو لم يجوز ان يكون الثاني حالا موكدة حافيا من ان **قوله** خافيا من ان تكون **قوله** قلما سئل  
 له بقوله امر بالخيار **قوله** ولذا تلت اي كثر المقصود قطع اعمالهم **قوله** تهدوا عنه لقوله  
**قوله** الكاملين في الخزان بقرينة الاخبار وبطريق المحصول **قوله** يوم القيامة ظفرت لحسنه  
 اي خسروا انفسهم واهلهم يوم القيامة بسبب ضلالهم واصلهم في الدنيا **قوله** لا يفرجوا  
 الى اخره نقليل لكونهم الكاملين في الخزان اي جمعوا وحق الخزان يعني خسروا انفسهم واهلهم  
**قوله** وشمل وخسروا اهلهم عطف على قوله واهلهم بالامثلة لانه من الاستبان والتقدير  
 بالامثلة فالاشارة به لكانه ملدعبد والمراد امر اهلهم البعيد الرتبة في الخزان حبل **قوله**  
 وتقرير الخزان وفي صيغة الغفلة وايضا بالغة **قوله** شرح لحسنه بطريق الاستبان  
 المتكفي بان الامم لا تتعاضد لاسيما مع ذكر الضلاله **قوله** هي ظلال الاخريين الى ان ينهي الى  
 الشياطين اذ اي الخائفين فانهم في الدر كنه الاسفل من النار ولا يجد ان يكون من الخلق الظلال

قوله في العبادات اي في الطاعات

قوله في العلم اللام بقاء الاكثرون







مساو الكلام **قوله** وهو ما حابه بحمد اعليه السلام نفت بالمصدر للملاله **قوله** وهو  
 منعف لانه محصور الى اخره ولا يجوز ان يقال السلام في المقصد الاستفاد وان يقال  
 المراد التذليل بما علم كونه من الذين بالضرورة بدلالة الفت بالمصدر وان يقال المستند  
 تاوله **قوله** والمراد من تبعه ظاهران اللفظ معزول لفظا اريد معنى الجمع مجازا الا ان يكون  
 الامر في الآية التي شبه بها كذا كحل نظر بل الظاهر ان المعنى لبي اسرايل المهوم مذكور موسى  
 عليه السلام وهو خارج عن مرجع المعنى لانه معطوف الاصل **قوله** ونيل الخلق بموا الرسول عليه  
 السلام في التفسير الكبير هذا القول وروي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وجماعة من التفسيرين  
 قلت وباباه الخبر بالجمع الا ان يحل على التعظيم **قوله** وهو غير جائز قاله بن همام في معنى اليتيم  
 حذف الموصولة الاسمية ذهب الكونون والاختصاص الى اجازته ومنهجه ابن مالك وسطره في بعض  
 كتبه كونه معطوفا على موصولة اخرى اخرا ذلت قلت فعل منه ان عدم الجواز انما هو عند اكثر  
 السجرات لكن لا يخفى عليك انه غير متبدل **قوله** او صار ماضيا بعبارة اي صار محكما بامد فـ  
 كانه اشتغال من الكذب الى الصوف بل توفم الكذب او طنه الى اعتقاد الصدق والقطع به **قوله**  
 بل لافعة لا شتاله على ايات تكون غير بالبرهان والاسوا على هذا اريد به الكثرة والافعل حقيقة  
**قوله** اوله استعار الى اخره فالاسوا حية هو الصغيرة والافعل على حقيقة كونه كذا كذا  
 حجب حسابهم **قوله** كقولهم التاقرالى اخره يعني على احد توجيهه **قوله** منعه لهم العذر  
 اي من التعليل وفي بعضها من الاعداد والوجه صوابا **قوله** وعليه القول **قوله** والعبارة  
 اسه عليه السلام بتدنية الجملة الحالية بعده **قوله** ويجعل الخس فالحيلة بعده معطوف  
 او استئناف لاحاله **قوله** ويؤيد فذاه حرم والكشاف قاله الطيبي في اخره عبادة  
 وابقون عبده وهو هو لما عرفت ان الكسالى تراخى **قوله** يعني تزيثا نفسا  
 للشر في نحو فويت ان تخيلك الخيل هو افساد العقل **قوله** وقيل انه بمعنى خالدة  
 فالمشتر حسنة لا يكون لغزير بل لادن العزى والجمع على اسناد ففعل المعبر للكل  
 والمراد بالاذن الحسن ثم ان الآية على هذا تكون مبدئية مع الاليس من المشايخ ولعل  
 هذا هو وجه ترميز المصنف **قوله** لتكسر العزى ظاهره يخالف في الجمع كانه عليه **قوله**  
 فان ما شدة بنوع اتي جملة **قوله** ففهم انه طاهر مخالف لما سيجي في سورة النجم  
 ان العزى كانت سمرا لمضمان كانا بعيدا ونها فقطعها خالدا بامر الله عليه السلام **قوله**  
 بهد بهم الى الرشاد كان الظاهر مبدئية بافراذ الصبر ولكنه جمع باعتبار المعنى **قوله**  
 اذ لا راد متعاق بالغير **قوله** اي اراهم الى اخره اشارة الى ان الفا في قوله اراهم  
 جزاءه اي فاذا كان خالق العالم هو الله تعالى فاحذر ان الهك الى اخره **قوله** اذ  
 قد قرر الى اخره ظاهره هذا التفسير يقتضي ان يكون التظيم مصدر افعال فالحذف لتقوية  
 التزيث الى دهن السام فليتل مل **قوله** من الانزلة في التفتان في معنى التظهير وفيه  
 بعد والفرق انهم كانوا يدعون اسوتها لما سيجي في النجم **قوله** على طاعة او على غاية  
 فليتم واستطاعتكم كانت في الانعام **قوله** والباعد في الوعيد والاشعار وان قلت  
 هذا يدل على ان الحذف ليس للاختصار فقط بل ليعتد التعم فلا يكون الحذف على ما تاتي  
 قلت تروق بين الاسعار والاذان وكفى في الاسعار احوال كورت الحزن ليعتد التعمير  
**قوله** مزياتيه من اجل ان يكون استجابة وان يكون خيرة **قوله** ملتبسا فذماني اول

في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار  
 في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار  
 في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار

السور **قوله** اي يقضيها على الابدان فان قلت النفس بالمعنى الذي حمل عليه المصنف  
 لا يموت ولا ينام فما وجه حقه قوله حين موتها في مقامها فحق عليها الموت قلت وجهها الحمل على  
 الجواز العقلي **قوله** وهو تعالى جلس الارسله اي لا يخصه حتى يرد لزم ان لا  
 يقع يوم بعد البعثة الاولى **قوله** فالنفس التي مستبدا وخبر وكذا قوله الروح التي  
**قوله** النفس والحياة بفتح النون والفا **قوله** قريب بما ذكرنا خبرا وروى ووجه  
 القرب نسبة التقى الى النفس لا بمعنى الجملة **قوله** لا يغنى قاله لادن **قوله** بل  
 اتخذ بفتح الميم فانها موقرة الاستفهام وفيه اشارة الى ان ام منقطعة بمعنى بل والتميم **قوله**  
 مذكور اسم اي مذكور اذنه ولا بد من تقدير المعان لان الكلام ليس فيه بديل ام بخلافه  
 دون اسم اوليا به لا تقتضيه ان يكون له شيئا ولا ما ذكر في معر من الجواب انما يكون جوابا  
 بالملاحظة هذا المقدر الذي يري الى قوله المصنف لا باذنه وور اذنه **قوله** يتبع لهم  
 عنده تعالى في مقامهم الديني والافروية **قوله** اشخاصا متربون يعني الملازمة **قوله**  
 في الاصنام **قوله** لا يستطيع تغيير كونه تعالى مالك السعامة كلها فان الملك تعباه الخبيث  
 يقتضي الرجوع في الملوك **قوله** ولا يستعمل بها على ما يزعم با عبده الاصنام ولكن الا في  
 طرهما من المقام لما في المقام لما في ظاهرهما من الدلالة على تجوز مدخلتها بالانضمام  
 المتأينة لدلالة الكلام **قوله** فافهم ما لك الملك كلها يشير الى ان قوله له ملك السموات  
 والارض استبان تعليل وان المراد بالسموات والارض جميع الخلق فانه **قوله** لا ملك احد  
 ان يتكلم كان الظاهر ذكر هذا الكلام بعد قوله ثم اليه ترجعون فانه الدالة على اختصاصه  
 سبحانه بالملك في اخره معظم يقع السعامة فيها تتأمل **قوله** ثم اليه ترجعون يعني لا اعز  
**قوله** والعامل في اذ الفاعل اي معنى الفاعل ايضا على ما هو من ذهب الاكثر فكون  
 العامل في اذ الشرطية جوابا وعليه مني الكشاف ويجوز ان يكون السوط وقد عزي ذلك  
 الى المقتضى كانه القادر لتقليل الام **قوله** فانت وحدك تشار الى انت فم امت للاعصار **قوله**  
 ولتران للذين ظلموا الظاهر والله تعالى اعلم انه عطف على مقدر والفتة برقا نا الحكم بينهم  
 واعزب الكافرين فلما ابرأ في الوعيد في التغيير بكرة الابهام دلالة على انه يشبه  
 كنهه طاعته وشدة **قوله** في الوعد متعلق بقوله حيات افعالهم على ان ما موصوله **قوله**  
 او كسبه على ان ما موصولة والامانة على التدين بمعنى منه **قوله** خبر لغزير طرقت  
 لبدا **قوله** ما كانوا به مشهورون بحكمة المصدرة عما اشترطه في الكشاف والموصولة  
 والمراد النار وجمع ما يوزعون او يفتكسهم في الشيب فتلى الفا استعارة بتعبه شبه  
 وجوده عليهم ومنت من الضرب بعد المسير الاستمزان والاشتيار المذكورين ترتيب الشيب  
 على السب على ما اشير عليه في الكشاف والظاهر انه لا يمنع من جعلها عز ذكراه وحده  
 واشتباهاهم عند ذكر الاوثان اذ اسمهم الغر دعوا الله وبنه من الدلالة على تخافه عقولهم  
 وسفاهة اراهم بالاخفى ويجوز ان يكون من دعوله الفا السببية على السبب حيث  
 ان ذكر السب يقتضي ذكر سبب على ان يكون عالم يكونوا يحسبون الى الاخر شيئا عاذر عقوب  
 الفا الا ان يقال حسنة يلزم التكرار في قوله والذين ظلموا من هؤلاء الآية فليتل **قوله**  
 وما بينهما يعني قوله تلى اللهم الى مشهورون **قوله** لا تذكرك اي ما ذكر في الاستميران  
 والاشتيار **قوله** يختص به اي بالاعتقال **قوله** على علم خيران جعلها موصولة قاله من

في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار  
 في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار  
 في قوله تعالى وان يظن انهم لم ينجوا من النار



المرجع والمضروب ان جعلت كافة **قوله** او من الله على قوله من **قوله** لان المراد  
شيء منها على ما يدل عليه التفسير **قوله** امكان لما من باب رجل عدل او على ما يدل المصدر  
بالمتن **قوله** اولفظ النعمة والجلد اول على المعنى ثم على اللفظ غير ممنوع وله نظير في القرآن  
وان كان الكثير هو القس **قوله** الا في محله ادخاله الى على الصبر كلامه والاولى ان يقال  
صبر قال **قوله** عندي الظاهر انه سهو من تلم النسخ فانه غير موجود في النظم **قوله**  
والذين من قبلهم فادركهم الله على ما كانوا يستحقون **قوله** حواسيات العالم على اثارها **قوله**  
او جزا العالم الظاهر اخره اعالمه الا ان يقال ان المراد من شأله الكثير لكن لا يلايه **قوله**  
وكما منه تتامل لانه في بقائه اعالمه **قوله** لانه في بقائه اعالمه السبب كان شيئا في ان  
الحاجز المشاكلة التقديرية **قوله** من الى ان جميع اعالمه كذلك فان تسبوا للمعروف ونحوه  
الخلق السابق عليه والا لا يتحقق المشاكلة فكانه مثلنا صاهميات سياتهم ولا اجل على  
بجانب السبب يحصل هذا الزمان ايضا **قوله** وقد اما بهر طاهر يد على ان الوعد تا  
لا صابة في الدنيا وفيه بحث ولعل مراده وندا صاهم بعضه **قوله** ارم على الاية وردت  
او تته على علم بان كلامها مجرد والمثنية قد سبق مثله في سب **قوله** نوسطاي عادي  
**قوله** انزلوا في الجنة على ما يشاء الى ان بقية الاشراف على لغير معنى الجانية لا غير  
**قوله** واصفاته العباد تحصى بالكونين اشارة الى ان ما ذكر من الروايات في سب نزولها  
ليس له ثبات معنى الجانية مع ان بينها ما لا يخفى من التعارض **قوله** لا يتاسوا من معتزته  
الزمانه شيئا الى ان ذكر العفوة في التعليل يد على ارادتها في المجلد ايضا يجوز ان يقال  
وذكر الهمزة في المجلد دالة على ارادتها في التعليل ايضا على طريقة الاختصاص **قوله**  
عنواي محاي يعني لاسرا فقط ما هو المعلوم من لفظ العفوة **قوله** ولولم بعد لعل  
دو الى التوبة التي لعل بول على قدر ذنوبهم بل انتم منها ثم بغفر الله لهم فان العذبة  
بشراهم لا يظهر في العفوة اذا السات لا يجري الا ما لا يبل العقل والهمم والالاج  
للمخاطرة لاطلاق هذا التبدد الرثم خلاف المقصود لكان الاولى فالذهب ان الله تعالى قد  
بغفر لبعض العصاة ذنوبهم من غير توبة وذلك يكتفي باكتفاء عن الشوط لكل احد منهم ويد  
على الخلاوة على اخره فالمراد منه ان الله تعالى بغفر ما عد المشرك من غير توبة به لانه العفوة  
فوقية بها في هذه الآية لزم التناقص والمخالفة **قوله** على المبالغة فان صفة بعول  
للمبالغة وكذا صفة فقيل **قوله** وانا دله الحمد سوسيط صبر العقل ووجه دالة على المطلوب  
هو ان في صفة العفوة والرحمة على وجه المبالغة في الذات الجلية وسلمها غير غير اية التوبة  
ذلك على وجه الكمال لانه اكل منه والكمال في الاخلاق ونيتا **قوله** والوعيد بالرحمة  
بعد الرحمة في دالة على ما ادعاه كلام لا يخفى على اولي الالهام **قوله** المستيقين للرحم المبين  
بالمعنى وكما صرح به في التفسير الكثير لان معنى قوله اسرها على انفسهم ان من ترك الذنوب  
فاعاد الى بل اعد الله لهم ثقلها من تلك الذنوب عود مضرها على عكس حاجه الى الخاق ضرر  
اخر ثم انتهى فان قلت سمود ثمرة انا المعبرين انه وهو الغديب ندالة على عكس المقصود  
قلت لا يرد ذلك بل للذنب تنويعه والعود عودا من الله وكذا في موضع وسع هذا فانه يجب نظره للتامل  
ادنى تامل **قوله** مطلقا يعني عن توبة التوبة فيه للمعنى **قوله** فضلا عن العفوة اي عن التوبة على

المعقود  
المراد  
المراد  
المراد

وفضلا عن الخلافة عن توبة التوبة فانه ثبت بطريق الاولى **قوله** وتعليله اي لتعليل  
الهي المطلق به دلة على الخلاء ايضا والا لا يتم المعنى **قوله** موضع الصبر حيث قال  
من رجع الله موضع من رجع وان الله لغفر موضع وانه **قوله** وما روى متباخا لاسبق  
عوم **قوله** بها اي بدلهما والبالغة **قوله** فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك عطف  
على الذنوب اي وذنوب من اشرك معناه ومن اشرك ايضا كذلك والمعنى على الاستمرار تنيل  
ان اريد به رن التوبة والاسلام فلا معتزلة للمركب وان اريد معه فلا حاجة الى التوبة وانما  
الوجه والوجه دليل لا وجه لسواد السائل اذا لايه ورد في المركب او دخلوا منه ودخولها لا خفا  
ولجنت بان السوالة والاسعاد عادة تعظم الامر واما السكون فتعلم الثاني والله سوعده  
المسارعة الى الجواب وان كان الامر واجبا قلته قد ليل لا وجه للسوالة الى اخره لا ممنوع  
الامر الى ما تقدم من المصنف ان اضافة العبد تخضع بالمرئيين وبانها كانت عليه هناك  
**قوله** فاستقوا اي ارتدوا **قوله** لا ينبغي عومها ولا يمانية التقدير بالتوبة في حق المركب  
**قوله** القرآن فالمراد بما اتر له التكم التكم السماوية مطلقا والخطاب للمؤمنين **قوله** اول الامر  
فالمراد بالاحسن الزايد في الحسن مطلقا **قوله** ولعله ما هو احيى ولعله المراد بالاحسن ما هو  
اخي واسم **قوله** كراهية ان يقول اشارة الى ان قوله في موضع المفعول له قال العلامة الفتاوى  
لعل يد على ما قبله اي ان ذكر كراهية كراهية احسن التوبة كراهية ان يقول قلت التوبة  
يقابل الارادة فنلزم ان لا يوجد ان يقول نفس الى اخره اذ لا يجري في حكمة الا على المعنى  
الحق وليس كذلك فاذ كان يحضر به ذهاب الاعزاز والظواهر لا حاجة الى الاضمار لانه كونه  
دنيا يسيروا ابتغوا **قوله** لان القائل بعض النفس وهذه القدرة بكن في الرعية لانه لا يميز  
احد من ليس بامور العاقبة ان هي كقولك لا عسى شاكيا عن قومه خير قعد واعز نفهم **قوله**  
ورب يتبع البيع موضع فيه ارم الحس من ضرب شتى واراد به الشاعرها المعبر عنها  
لما يتبع الفرفة مغبرة المدينة والحرب بين السما والارض والعقد تحريكه الراس ومغبرا  
اي نحو على الغيب **قوله** بما فقت اليا للتبليغ وفيه اشارة الى ان على التعليل او ما  
مصدرية **قوله** اي في حقه وهو طاعة في التفسير الكبير الحب ما حبا لانه جانب من جوانب  
ذلك الشيء الذي يكون من لوازم الشيء وبالعبد يكون كانه حيد من جنوده وجانب من جوانبه  
فلما حملت المشاهدة بين الحب الذي هو العصف وبين ما يكون لارضاء الشيء وبالعبد لا حيز من  
الخلاوة لفظ الحب على الحق والامر والطاعة انتهى كلام المصنف ما خرد منه وتلخيصه لكن  
حينئذ يكون الخلاوة الحب وارادة الطاعة من الاستعانة بالمعجزة وبعد فتلهم تحتها لا يكون  
من باب الكتابة على زعم المصنف واما الكتابة اذا اريد به الذات على ما حقق في الكتاب  
والجل على ما منه يمنع المقابلة بقوله وتيل في ذاته فم يرد على ما في الكتاب انه لا بد في الكتابة  
من جوار ارادة المعنى الحقيقي عنده ولا امكان لها هذا لغيره عن الخارج **قوله** في حيث  
واخر في حق عاشق **قوله** صدي ثابث حران اي عطر **قوله** المستهزين باهله اي باهل  
الله تعالى **قوله** او تعليلها لا طائل تحتها وهو قول المولى ان الله هذه الآية **قوله**  
وتحل ان كنت معتب على الخالد وان في الحفنة واللام في العارفة **قوله** لزم الله تعالى  
علمه جواب سؤاله تفرد ان كلمة بلو بحضرة باب النفي في واحدة من ذلك المقالات  
ناجا بانه رده للسانه وكلمة لوسين النفي لاها للامتناع **قوله** لان تقديمه يعني على











يخرج الغرض عطف على صفات **قوله** لا فاداه الجمع الى اخره يعني في متعلق واحد ولما وصل الواو  
 للجمع وهو ملزوم للمعاره اجعل العطف ثلاثه كانت الاولى بلا حظه المعنى والاخران بلا حظه  
 المعنى الا ترى **قوله** فان التائب من الذنب فله عفو ولا ذنب له وفيه ان فلك بعد عفو ذنبه  
 بقوله توبته تفضلا من الله تعالى اذ لا يجب عليه تعالى على الذنب الحق مع انه مخالف لما تقدم  
 من التكتين ثم لا يخفى ان التائب من الذنب له بظاهر لا يدل على عدم بقاء الذنب وتامله  
 هو المطلوب **قوله** وتب عليه جميعا كالتوبة والعترة **قوله** العفو ترك العقاب المستحق والاولى  
 نعمه الاثمة ايقابل الظاهر هو التقيصير بها فان العفو والزيادة فظهر بها دون الركن  
 وليلا يخالوا الكلام عن العفو بغير الاثمة **قوله** دليل رجائها اي رجاء صفته الرحمة وكرها  
 وادخال الحق **قوله** بالثبوت انه يدل على التميز بين جلاله وجهه **قوله** مع انه ليس  
 منه بل عنه **قوله** على الحقيقة اشارة الى دفع ما يؤولهم من مخالفة هذا الكلام للحرية  
 لولا انه على ان يتصور الجبر له فيه ليس بغير وما ذكركم انما ذكرنا ان جلاله فيه سور  
 لاحقة فلا مخالفة **قوله** فانهما جازون غائب اشارة الى وجهه من قولنا لا تتصور  
 الامة غائبة لانه غائبة فالتقدير انهم كانوا كائنا من ذلك لا يورث قبلهم فانهما جازون وعنى  
 التقرب لان كل ات تزيب **قوله** جزاءهم يعني ارادهم بغير ذنب وسلم وتكلم كما به عليه  
 بالارادة من تعذيب وتدمر في يوسف وادارة ما يؤخذ عليه على ما تقدم في حمله يعني اخذتم  
 في الدنيا اخذ صلاكم بالعذاب للماضي من الاوهن ما صدر عنهم وهو هم الاخذ في الدنيا جزاء  
 وانما واخرت جزاء التعذيب والجبر له وهو التعذيب بالماضي الى الاخرة **قوله** وهو  
 تقرير اي حمله على الارادة وبشيء فيه فيجيب السامع **قوله** على ارادة اللفظ والمعنى لفظ ونشر  
 مرثب والمراد لفظ انهم من اصحاب النار ومعناه لكن يدل على استعماله لانه نهي من صدر المبدل منه  
 وهو صانع مقود وجوابه ان الشهادة قد يتغير بها عن الغير والتفصيل في شرح الكفاية للرمي  
**قوله** الكذب في التاموس الكذب من خفضه الراساة الملائكة **قوله** وخفيته اي  
 طواه **قوله** مجاز عن حظه قلت ما المانع عز جوار ارادة المعنى الحقيقي سعي حمله على المجاز  
 وقد ورد في الحديث الممنوع على ما سيجي في الحاشية **قوله** وكتابه عن ترتيبه لفظ وتترتب  
 بريدان حمله مجاز وخفيته كناية **قوله** لان الجبر هو الوصف بالجل على جهة التخييل مقدر  
 عالم والنزعة عالم لا يليق بغيره رد الاتوال الكثرة **قوله** وسائر الامة لذلك الى ما ذكر  
 من التظيم والاطهار **قوله** كما صرح به اي يكون المساو لذلك في الخلاق لفظ التميز تسامح  
 لظهوره غير صريح به في معرته سوا **قوله** في معرته سوا لانه انما يوصف بالايان على سبيل التما  
 على الموصوف من لحيته اهد ولم يعاين فلم يراه علم انهم كالمؤمنين من غيرهم ردا على الحجة  
 ردا على الجسمة فانه سبحانه لو كان كما يزعمه الجسمة لكان حمله العرش وسرح حمله مشاهد بغيره  
 عادة لا من غير **قوله** واستغفارهم ان جعل قوله ربنا وسعت بيانا **قوله** وحملهم على التوبة  
 ان جعل حاله والحالية يستعمل القاعة ايضا بخلاف الانسان حيث يخصه **قوله** اي وسعت حجة  
 الاظهر رحمتك **قوله** منها يعني مقام الاستغفار والا فالتقدم ذاتا **قوله** للذين علمك  
 اشارة الى وجهه تزيب هذا الوصف سعة العلم واما وجه الترتيب على الوصف سعة الرحمة  
 فظاهر **قوله** بعد اسما بقوله اعفوه **قوله** والدلالة على سعة العذاب ما صنفه الله الى الحسم  
**قوله** وصل بالضم يعني ضم اللام **قوله** او جزا السات على افعال الخفاف **قوله**  
 قوله وهو

بوجه آخر  
 في قوله  
 فانهما جازون  
 يعني انهم  
 كانوا كائنا  
 من ذلك لا  
 يورث قبلهم  
 فانهما جازون  
 وعنى التقرب  
 لان كل ات  
 تزيب

وهو نعم بعد تخفيف يريدهم منع ما توهم من التكرار **قوله** يومية اي يوم اذ يواخذ بها  
 او يوم اذ يعلم الناس وعلى الثاني منى الصفقة **قوله** يقال لهم الفاسقة ويجوز ان يتبدل  
 مقولاتهم ويجوز ان يتعب الجمل بيننا دون نفسها على حذف الجار وايضا الفعل **قوله** اي  
 لعت الله لم يجعله من باب الشان حيث جعل محولا الثاني خلاف ما فعله الزمخشري بقوله  
 مضروب بالعت الاول بدليل بيان المعنى لا بد عليه ما اردوا ويجوز ان جعل خبر مستند  
 محذوف وهو من المقت الاول وهذا هو لما ظهر كانه قيل اي وقت ذلك المقت **قوله** لانه اخر  
 عنه يعني ان العقل بالاجنبي وهو الخزي عن عقل المصدر واجاب بن الحاجب ان الطرف  
 يتبع فيها رده بان ذلك في العقل القوى والبصر من العوامل المصنعة ونهت لان راجع  
 ذلك بالعوامل القوية غير سلم بل الدليل يدل على خلافه **قوله** يوم النيام حين عانوا  
 لاني الدنيا حين يدعون الى الايمان واجبت بان المراد اذ هم كثرتم يدعون وذلك في الاخرة  
 حين قامت عليهم الحجة وان المراد بانفسهم اسما لهم من المؤمنين بان يدعون للدنيا **قوله** الا  
 ان ياول الضيق صفت الذين بان يزل سبب المقت وسبب الدنيا سبب الى المقت بعد تاسي  
 المجاز **قوله** او تعليل لكم عطف على قوله طوط وفيه اشارة الى انه طوط شغلوا كبريا في انساب  
 الخبر الى ويجوز تعليله بالمقت الثاني ايضا وهو لا يظهر **قوله** وزمان المقت واحد يعني يجوز  
 ان يكون واحدا بخلاف الوجه الاول فان اختلاف الزمان فيه مقتضى **قوله** كالتصديق والتكبير  
 في جواز الاطلاق على الايدى وعلى الضمير وفيه اشارة الى انه ليس من الجمع بين الحقيقة والمجاز  
 بل كل منهما من تارة المعنى الوصفى خلاف كلام الشيخين جازاه والسكاني **قوله** احده من  
 الضمير بل **قوله** رشيدي اي كاشف ولا بد في التفسير من العقل من جازاه الى اخرى بغير حجة  
 بين الحقيقة والمجاز وتذكر في المتن والجمع بل على الاطلاق **قوله** وتب الامانة الاولى مرضة  
 لدلالة المتكلم والمراد على تقين الاول بكونه العائنة وفي بعض النسخ بعد المعاني من العيان والمراد  
 بالمعاني لقت الله اكبر الامة **قوله** بما غفلوا عنه متعلق باعذارهم يعني رحلتهم لموانع الاحياء  
 بعد نسي ما غفلوا عنه وبه يندفع لزوم ثبوت احيات على ما ذكره صاحب الكشاف **قوله** شامل  
 ولذا لا ياتي لكون المقود ذلك **قوله** فان اعمد انهم قليل لكون هذا الكلام اعزانا بما غفلوا عنه  
 ارباب الوجه السبب **قوله** نوع خريج سرح ام يطى **قوله** نشكك بالعب جوارب  
 الاقنعة **قوله** نقلا اي به كالحروج عن الخرج عليه بالشي اذا الهام به كاسيد الصبي  
 بئى مما يلهيه عما يطالبه يعني ليس الاستغفار على حقيقة **قوله** ولذا لك احيوا بقوله  
 ذلك والظاهر انه لا منع عن ان يكون المراد انما طهم بيان انهم كانوا مستهزين على اعتقاد الاشراك  
 فيجوزون باسماء العذاب لا شفا الحكم **قوله** حيث حكم عليكم العذاب الشدي الظاهر انه  
 منازع غلط النسخ **قوله** اسباب رزق على اضرار الخفاف والمجاز بعبارة السببية لظهورها  
 متعلق بكان الشبه **قوله** المعقول عنها خبر اخر للشبه **قوله** للدلالة على عكس مدنية  
 اي سيادته فان الصمد دعوا لسيد المصود اليه **قوله** لا يظهر دورها اي عندها **قوله** للدلالة  
 على ان الروحانيات يعني الملائكة فان النفا يكون بواسطتهم **قوله** باظهارها ومقتضى ما صرح  
**قوله** وهو الروح الضمير للآثر في ضم انارها **قوله** او مبداه عطف على رايه يعني ان من  
 يجوز ان يكون ابتداءه كما يجوز ان يكون بانيه ولا وجه لعطفه على الروح كما يظهر باقيا  
 قوله والامر هو الملك **قوله** والامر هو الملك المبلغ يعني على هذا الوجه **قوله** وفيه

بعد



دليله اي في قوله من يشا **قوله** واللام مع القرب يوبى الثاني اما بانه اللام فبالنسبة  
الى الاول فانه لو كان المستثنى له لما اوجب الى اللام لان الاشارة فيه تكون فعلا فاعلم  
المفعل المفعول واسما بانه القرب فبالنسبة الى الاول والثاني كالايجز **قوله** او ظاهر  
نقوسهم اي يظهر حقيقتهما الجبار او المراد بالنفس هو معنى الجملة والمقصود انه ليس عليه ثياب  
خافي الدنيا واما في قوله عزائى الابدان حسنة لامية **قوله** لا يحجبهم عزائى الابدان بان لا يسي  
تشتيتهم للنفس فحاشى هذه الدار مع تعلقها بها لا يلزم انتثار الحشر الجبان **قوله** او الخطبة  
لازفة عطفة على التوبة يتناول من حدت الوصفه واقامة الوصف مقامه واليوم على هذا المعنى  
المرتد والخطبة بالعلم الامور العقيمة واكثر ما يستعمل في الامور الصعبة التي تتحقق ارتخط وكنت  
لغزائيه **قوله** ومثل الرث لا يلزم منع تكرار في المنصرفة لبعده عن مناسبة المقام وبني  
كلام **قوله** لدى الخارج جمع خجور وهو الخلقوم وزنا وسعى **قوله** ولا يخرج فسيح محال لاي  
نفس الاونة بالموت فبني ايضا اشارة الى مرجع الوجهين الاولين **قوله** كاطهر على النعم من نظم  
القرية اذ ملأها وسد نوافذها كالمزينة كاطم على الماسكة عليه ليلا يخرج امتلا **قوله** لانه  
على الامانة اي لان المعنى على الامانة اذ التذير اذ تلوهم لدى الخارج فيكون كاطر حال  
اليه والاعمال في الطرف من معنى النخل **قوله** او منها على غير الجاد عز المنة **قوله**  
وجهه كذا فك يعنى على الوجهين الاخرين جواب سوال تقريره ظاهرا **قوله** على انه  
حالة متدرة اي مقدرا كظمهم على صفة المفعول اذ لا تدبر من المنذرين وتشت الا انه ارد في  
الانذار وفي التثان اي وانذرهم مقدرين وبني نظر ظاهر **قوله** قريب متفق وفي التثان  
محبة متفق والمهم وما ذكر المصنف **قوله** ولا شيع متفع على بني الاسير اي لا شيع  
ولا شيع وبني اشارة الى ان المطاع مجاز في المشفع كاستماع الحمل على معناه الحقيقي فان الطاعة  
لا يكون الا من صور في المطيع تحقيقا او تدبرا **قوله** والماير يعنى المذكور والمدة في قوله  
اذ القارب للالخارج **قوله** للدلالة على اختصاص المفعول والاشارة بذلك ما ذكر من نفي  
الجمع ونفي الشيع المطاع **قوله** النظرة الثانية على الاسناد المجازي بالخائز حقيقة هو  
التناظر **قوله** او خيانة الاعين على ان الخائز موصوفا لعافية والكاذب **قوله** فلا  
يقضى شي الا ومر حقه يكون قضاؤه ملبسا بالحق ورون الباطل **قوله** او لا يقضى يعنى لا  
يقاد ذلك في الحرف لخالو الخبز عن الغافلين وليس المقام مقام الاستدلال على نفي صلوحهم  
للاصية **قوله** وقد اناخ قاله ابو حبان بخلاف عنه **قوله** فنظر واجاز ان يكون بخبر  
على مبروا وان يكون مغفوا على جواب النفي كقوله المرسل لا تجزىك الرسوم **قوله**  
وانما جى بالفضل وانت خير بانه لا منع عن ان يكون الصبر كافيا **قوله** وحقه ان يمنع  
بمن لم يرس وجوز المجازي ومن سجد ونزع الفعل المضارع بعده وجعلوا منه انه هو يدي  
وبنيه وعند الجمهور هو تاكيد او متبدل **قوله** وقيل المعنى لم يرضه لاستماله على باربع  
مع صحة المعنى بدون ارتحابه **قوله** من امن واق من الاولى بحمل الدلالة اي بان كان  
لهم من شركاءهم عرض المصنف بجميع صفات الخصال والاشياء بغيره على ان الآفة في نجاة  
العنف لانه اذ المي يدي من جهة سبحانه لهم والله لم يبق لهم بانه بخلاف عماه المومنين  
وان يتباين بواو وهو اظهر من حيث المعنى **قوله** لا يوبى يعقابه دون عقابه اي لا يبالى  
كعقابه عزاء وعقابه **قوله** وبيان لعاقبة من هو اسد يعنى من عور **قوله** فحاش

بسم الله الرحمن الرحيم

من قتله يعنى ان يعاجله الله تعالى بالعقوبة **قوله** او لمن عطف على خاف يعنى ان عطفه  
استاعه عز تنكده عليه اللام ما اظهر من كفت قوله عنه بله ما في تنسبه من الخوف **قوله** وبني  
اي يوبى ما ذكر من انه تنسب الى اخر **قوله** فانه تجلده الى اخر يعنى ظاهرا وخفيا من دعا  
ربه بالظنا والافعاله فتم له وزنا ويتكلم به لك **قوله** من عبادة الاظهر من عبادة **قوله**  
اي لقومه قال العلامة المتناز ان به ليليا ورد في هذه القضية في سورة الاعراف من قوله  
قاله موسى لقومه استمعوا واني حجت فان ذلك ليس في مقامه قوله نزعون هذا الى الاول  
ان يقال لان قوله من كل متكبر الامة يباب ان يكون الخطاب لقوله **قوله** واشعار  
على ان السب علاه يعلى لمضمر يعنى الشبه او الدلالة **قوله** لما في رطاهم الارواح من التخلاب  
الاجابة وفي السب الكبر وهذا هو السب الاصل في اداء الصوائف في الجماعات **قوله** لتعمر  
الاستعارة وكله كل لتاكيد ذلك التعمير **قوله** ورعاية الحق في النفس الكبر لانه كبر  
منعون في هذه الدلالة كان قد سبوا له حق تربية على موسى من بعض الوجوه تركه التبيين  
رعاية لذلك الحق **قوله** والدلالة على الحامل له اي لنزعون **قوله** وتبيل من متعلق  
لمرضه اذ لا يقتضى هنا لتعمر عمر المتعلق وتبيل لانه لا يقال كمت من فلان كذا بل  
نقلا كمت فلا ناكذا ولا يتصور ان حدينا وفي القاسوس كمت كمتا وكمتا وكمتا وكمتا  
وكمتا اياه وكامتة وان ما ورد في الحديث المديقوت **قوله** تلتجيب الجار ومومن  
سوس ومومن من عورن وعلى ابن ابي طالب بعد التعلق بالاول **قوله** والرجل اسراييل  
رده صاحب الكشاف بان المومنين لم يملوا حتى يقاد رجل مومن وانما ما كانوا كائنا والدليل  
على الامر من قوله نزعون اسراييل الذين امنوا معه وقوله من يضامع قوله يا قوم يا قوم  
بين على انه يتخفى لقوله كمت انزع صاحب الكشاف قلت منه حجت اما اولاه فلا يجوز ان يكون  
المومن من الاسراييل الموصوفين بكتم اياه فليلا او سحرا امانا ثانيا لانه قوله ما كانوا كائنا ارااد  
كلهم فلا دليل عليه وان اراد اكثرهم فلا يبيده واما الثاني فجواز ان يكون قوله من سبوا كرااد جعل  
نفسه من جملتهم وادخله في زمرة من لا عراض له في ذلك دينه وقد اشار المصنف الى ذلك بقوله  
كان يباينهم فانه متعلق باجمالي كونهم اسراييليا وعزيا على التنازع **قوله** الدية ان تنله اشارة  
الى ان الفعل مجاز عن ارادته **قوله** او رقت ان يقول قاله ابو حبان شرط ذلك ان يكون  
المصدر ممرحبا لا مقدر فلا يقال ميت ان صاح الدية ولا اجمي ان يعجز الدية بل يقال حيث  
صاح الدية اي وقت صباحه وقاله يعز على ذلك النجاء وقال الامام تاج الدين مكنوم اجازيل  
حتى ذلك **قوله** من غير روية متعلق بالثاني اي استقلوا ساعة معتم منه هذا القول من غير  
روية ولا تكرر في امر لكن لا يلام هذا المعنى قوله وقد جاكهم بالنيات الا ان يقال المعنى  
على التشبيه **قوله** مثل صدق زبدي فان جعل زيد استخدا مع المرفوع بالتعريف  
الحسني فلهذا لك الخبر عليه بخلاف العكس اذ قد يكون الخبر به اعم ولا مكان له في الاعلام النجبة  
ولا ينافوا له به **قوله** والاستدلال لان يعنى على التوحيد وهي المذكور في طه والشعر حاله  
مجاز وانه له في سواله عن ربه **قوله** احتجا باعلمه يعنى بذكر البينات **قوله** واستدراجا  
لهم الى الاعراف به اي بالرب فالمراد بكتم حسب دعوى موسى عليه السلام واعتقاده لا يجب  
اعتقادهم كبراب الاحباط يعنى على نفسه فانه كان ان يصح بايانه في كلامه الاول فحاش  
من يبطئ نزعون واخذ في نوع اخر من الاحتجاج تشكيكا في امر لياين من ضم **قوله** في التخيير

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم



يعني من تكذيبه والغير من به **قوله** وعدم العصب وكيف يتوهم العصب من غير حق الكلام بزيادة الحكم لبعض في البين **قوله** ولذلك الظاهر وعدم العصب **قوله** اوصيكم بالصدق عطف على بيبكم الاولى **قوله** كقول لبيد وقيل وكقولك الشاعر العتالة **قوله** قد يدرك الثاني بعض حاجته **قوله** وقد يكون مع السجع الزائد كقول الشاعر **قوله** ان الامور اذا الاحداث دبرها **قوله** دون الشيوخ يرى في بعضها خلا **قوله** اي اذا راي الاحداث ولذلك قال دبرها دون دبرها وانت بانه لا داعي فيها الى الاخراج لبعض عز معناه المعروف اذ يجوز ان يكون بيت العطار من باب ربحا يود الذين كفروا في احد وجهيه **قوله** تراك امكنه يريد نفسه **قوله** او يرتبط بعض النفوس حاميا كلمة او هنا يعني ان واسكان المطا للفرقة فقتل المراد بعض النفوس كلها وذلك يوم القيامة **قوله** ذات وجهين وسقوا لاسنات على الارض هو الشرطية وعلى الثاني هي الاولى ثم الظاهر ان يقول دز وجهين **قوله** من مسرف اي باظهار الفساد في الارض تجازع يزعمون **قوله** بانه مسرف على نفسه يقتل الانبياء وعنه كذا بادع الربوبية وهو العايد **قوله** من باس الله الذي يدعي موسى عليه السلام انه رب العالمين **قوله** لانه كان منبر في القرابة الشارة بادع الربوبية الى ترجيح الوجه الاول من تفسير قوله من الله فيكون مع الالهي الى وجه صحة الوجه الاول بقوله ولهم الى اخره فتأمل **قوله** ما اشير اليكم الاولى بل الصواب عليكم كما في الكشاف يقال ان الله اورد في قوله بكذا امر به ولا يناسب معنى الالهي هنا ولو صح فينبغي ان يكون الموصى اليه هو الراي لا القوم هذا ثم قوله ما اشير اليكم باللازم بمعنى ارجح لا احبكم ترون اما الاراي اي لا انكسر من راي الاراي وذلك بالاسوة ولا حيزه مخافة ان ما في قوله ما اري مصدرية وانه اعلم **قوله** ولا اعلم الا ما علمت فيه بحث فانه انما يصح تفسير قوله ما اري الا ما اري لانه لا يخلو معنيين احدهما ما تقدم والثاني هذا الذي ذكره فارم واري على الاول من الراي وعلى الثاني من الروية العكسية واما قوله لا اهدكم معناه ما هو المعروف اي لا اهدكم ولا استغني للاخراج عن معناه الا على الى معنى الاعلام ولغير المصنف انما اعتر بناخرا العلامة التي تحثي قوله وما اعلمكم عن قوله تعالى وما اهدكم وحسب انه عطف عليه وانا هو عطف على قوله اي ما اشير عليكم وانا جابه بين المتعاطفين لان المعنى الذي ذكره له متعلق بالوجه الاول فهو كالقليل لمعنى واما على الوجه الثاني فليس كذلك وعلى تقدير التسليم فلا وجه لتك تفسيره بمعناه الا على مع صحته واستقامته والحزم بالمعنى المجازي ولقد ذكر ذلك كله فكان الاولى تاخير الاما علمت عز قوله لا سبيل الرشاد فانه حينئذ يكون نفسا له على حسابه والله الموفق **قوله** من رسد كلام الى اخره قيل المعنى على ارشاد فكيف يجوز كون من رشاد وارشاد واجب بان من رشاد ارشاد لان الارشاد من الرشاد فاكفي بذكر السبب من السبب ويجوز ان يجاب منع لزوم كون المعنى على ارشاد ولو سلم فالمبالغة في الرشاد يكون الارشاد كاتالوا في ظهوره ويقوم **قوله** لجبار يعني على قوله بعض العلماء فلا يخالف لما سلكه في اخر الحشر من انه من جبر الثلاثي **قوله** اوللنسة عطف على قوله للمبالغة **قوله** كعراج لبايع العاج ونياب لبايع البت وهو كسا غلظ وقيل طيلسان من خرا وصرق **قوله** يعني وقابهم فلا حاجة الى تقدير المضاف مثل حادث يوم الارباب ومضاه كما قاله العلامة الثقات اني مع

الشعر

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الطيب الطاهر

الامر في قوله الذي

التفسير يعني بقوله مثل داب قوم نوح فيه اشارة الى ان مثل الثاني عطف بيان على الاول باعتبار بيان قوم نوح وعاد وبنود والحراب وان مجرد جمع المضاف اليه هنا لا يفي عن جمع المضاف بخلافه كلوا في بعض بطنكم تعفوا **قوله** خرا اما كانا عليه واما بغير المضاف لان الخوف من الحراب من نيس العمل الدايب وقوله دايبا حال من المجزوءية اشارة الى ان داب بمعنى دايب **قوله** ولا يخفى الظلم الى اخره في محنة تنزع عنه قوله وما الله يريد ظلما للعباد على المذهب السني نظرا لانتفايه ان لا يريد ظلم بعضهم لبعض فيلزم ان لا يقع اذ لا يجزي في ملكه الا ما يشاء وليس كذلك الا ان يجعل الازادة مجازا عن الرضا وبه ما فيه وما العز في ارادة الظلم للعباد وازادة الظلم منهم وان هذا يتبع لاشعارها بالطلب وطلب التبع فيجوز بالاتفاق محبة لم يبع منه **قوله** من حيث ان المتقني فيه نفي حدوث كلمة ينبغي ان يكون تحا **قوله** ينادي استيف لبيان وجه التسمية **قوله** فما سفلن بقلتم وهو مضى اما على المصدرية اي تقفون او الحالية اي ضامين او على العلة اي لعنتكم **قوله** او حراما عطف على ما والفرق بين الوجهين ان التذكير بين على الاول فلاها على الجزم والشك في النظم اريد به مقابل القيز لا التردد في التحلات الثاني فان الجزم فيه عدم المعنى بعده ثم مقصود المصنف ومع ما بين اي من الثاني بين مفهوم قوله لزيغت الله الالهية وبين منطوق ما ذكرتم في شكه وكذا ان يقول لا هاتاه يجوز ان يكون في حياته عبادا وحسدا وصدقا وعدا موتا لزال الوجع كما يشاهد اما لكثيرا **قوله** يتور بعضا اي يحل على الاقرار بنفي البعث **قوله** لعنة الوهم فانه يعارض العقل **قوله** بدل من الوصول الاول يعني بدله التلويح وان يكون صفة له وبيان انما ومنسوبها باضاراعى ومنوعا على انه خبر مستدل بمصر اى م الر **قوله** او شبهة داحضة ماضية من الوهم وانما اراد اللفظ والحل على المعنى على اللفظ بعد المحل على المعنى ليس يتبع وقبوله فاعلم كمرض الجبال المدلول بقوله بجاد لورن **قوله** او بغير سلطان ويجوز جعل الطرف عن الحجة اذا حصلت القافية **قوله** وناعل كذا لك تجعل الكاف اما **قوله** لعولم رابت عني ان الراي هو المحل ونسبة الروية الى المعنى لاهاشع الروية **قوله** او على حد من مضاف لتوافق القدرات **قوله** على جواب الترخي تشبها له بالفتي كذا في الكشاف وكان المصنف لمر من القول بالاحتياج الى التشبيه فجوز ان يكون اعتبار جوابا بدون اعتباره وهو مذهب الكوينين وقراه حعفر سميتهم وتاويلها الصبروت ما بها جواب الامر وهو اني ارعطف على الاسباب على حد وليس عباة وتنزعني او على المعنى يتبع موقع خبر لعل وهو ان مع الفعل وبمعنى شكه في غير النظم العطف على التوهم **قوله** التي اسباب صفة لاحوال الكواكب **قوله** او ان يرى ضاد قوله في التفسير الكبير الذي عندهما في تفسير الآية ان يزعمون كان من الدهرية وعرضه من ذكر هذه الكلام ايراد شبهة في نفي الصانع وتقريره انما لا يرى شيئا على ما به الله العالم فلم يجز ان يانه اما انه لا نراه فلا يكون موجودا كان في السما ولا سبيل لنا على معرودها قديم فكنا ان نراه ثم انه لا جل المبالغة في بيان انه لا يمكن معرود السموات فلا يها مان به الى صراحه الالهية انما اعرف كل احد ان الطريق تمنع كان الوصول الى معرفة وجود الله بطريق الحس مستحالة وهذا اعترافا بذكر المصنف ولكنه سوانق لقوله ما علمت لكم من الغيبي **قوله** في دعوي الرسالة او في دعوي الله **قوله** تمنع شيئا الى ان تكبر متاع لتقليل **قوله** بغير تقدير وموازنة بالعمل يعني ليس معنى بغير حساب

لا يقال المراد ان ترك المقتضى من الظلم لارادة الظلم لانه اذا لم يعد بغير الظلم من الظلم وظلمه وادارة ظلم للظلم فلا يبعد ترك المعاقبة ظلم او في منته

هذا اذا قلنا بدم اتحاد ان كذا العادل في

في الحديث فقل بغيركم ان يكون المخرج منه



غير نهاية فان ذلك في الامان وانما معناه انه لا يغير تقديره بقدر مخصوص كجر السيرة فان خزل  
 الاعمال الصالحة ايضا عطف اصفا فاكثرة الى سببها صغف فتأمل **قوله** ولعل تنقسم  
 العمال يعني بقوله من ذكر او انني فانه يدل على الاهتمام بشانهم **قوله** مصدرة باسم الإشارة  
 الدالة على علم قدرهم وعلا شأنهم **قوله** وتتميل الثواب بالصاد الحجة يشير الى قوله بغير  
 حساب ويجوز ان يكون بالصاد المهملة فالمراد من وزن جلافة جانب العقاب حيث اجمل فيه  
**قوله** لتغيب البرجة يعني على الانتقام **قوله** للدلالة على انه شرط اذ قد تقرر في علم الامور  
 ان الاحوال شرط **قوله** وان ثوابه على من ذلك منه الخلق في الجنة **قوله** وبالفعة في  
 توحيهم فان تدريرا لنداء باضافة النادى الى المتكلم يدل على انه نادم مختص بهم وان لم يكن له  
 من يد شفقة عليهم فتكون مقابلة بصفحة بخلافه في غاية التبع وفيه اشارة الى ان الشفقة من  
 في قوله بالي للبرج **قوله** وعطفه على النداء الثاني يجوز ان يكون متبدا وخبر ويجوز  
 ان يكون عطفا فاعلم ما ضيا **قوله** ولذلك اي ويكون ما دخل عليه النداء الثاني من  
 الكلام بيان لما قبله بعطف النداء الثاني على الاول تكال الاصل **قوله** فان ما بعده الى  
 اخر تعديل لقوله وعطفه على النداء الثاني على الاحتمالين فيه يعني انه من في الاجازة سبيل  
 الرشاد وعرض سبيل النفي والصاد **قوله** ثم صرد ذلك الجمل فانتهى بزم الدباء وتنعظم  
 الاخر والاطلاع على حقيقة وذكر الاعمال السيئة وحسنها وعاقبة كل منها ليطع عاينها  
 ويشط لا نزلها ثم جاب كلام اخر ظاهر الموازنة بين الموعظة وحقيقة مفسر السيليزاب  
 سبيل الرشاد هو الاشارة الى العزيم الفغار المخيم من حوله النار وخلافة خلافة وقته رد  
 على الزخري وقال العلامة الطيبي ثاني ان يكون الثاني داخلا في البيان ما بينة الفلله  
 والوعيد جلوه الزمان وفتح المذاكرة وقد مر غير مرة ان داب الاشياء والاعمال الى سلوكك  
 طريق الملائكة وسبيل راحا العناء في الدعوى ثم اذا اعتوا ان ذلك النوع لا يحصى منها ارد  
 بالتوبيخ والتفريط ثم بعده بياض بالتماركة والابطاط وتحقق الفصل بالهلاك والزمان ذلك كله  
 هنا ولذلك قال الزخري وما الثالث نراضل على كلام ليس بذلك الثانية تلت بعد تسليم المراد  
 ما ذكره ان مبدأ كلامه ليس من هذا بل قوله اعتوا رجلا ورجلا مع التثنية عن ذلك يجوز ان يكون التثنية  
 من قوله لاجرم والتوبيخ الذي يتخذه الكلام الثالث في هذه الملاحظة فلا ينافيها واساعلم **قوله**  
 او على الاول على ان تغير صورة الكلام وهي الموازنة بين الدعوتين وهذا هو الذي  
 ارتضاها الزخري **قوله** اوبيان سبني على جواز كون ابيان جملة لكن قال برهان  
 في معنى اللبس ابيان فلا يكون جملة بخلافه بله وكلام السكاكي في باب الفصل والاصل  
 بوافر ما ذكر المصنف **قوله** والمراد في العلوم لما اسلفه في سورة الفصل وقد  
 شتم فيها الكلام منا فتذكر **قوله** والاسعار فان العلم صفة توجب تميرا لا تحتمل التفتيش  
 ولا حصل ذلك في مثل هذا الطلب الا بالبرهان **قوله** او الارادة هي صفة لا يكون لها الا  
**قوله** فلما يوقف على الارادة بهذا الاعتبار **قوله** والتوبيخ من الخازن عطف على قال  
 القدرة وهو اشارة الى معنى الغفار فان تحتية لا يكون الاية **قوله** دعوى العتكم  
 من اضافة المصدر الى فاعله **قوله** او عدم دعوى سبانه على حذف الصفة كما في قوله اخذ  
 كل سيرة عتبا اي ما حله او حمل المظهر على الكمال **قوله** او على عدم استجابة دعوة لها  
 على اخبار المضاف او المحذور عن الاستجابة بالدعوة بعلامة السيرة والشكاك باللام على غير الجهر

معنى  
الامان

وتتبعهم  
سبب  
البرهان  
الذي  
يكون  
في  
العلم

ويعرف  
هذا  
من  
العلم  
الذي  
هو  
العلم  
الذي  
هو  
العلم

والاستجابة  
من  
العلم  
الذي  
هو  
العلم  
الذي  
هو  
العلم

في قوله ليس له دعوة لسيرة الدعوة الى الموعظة خلاف الاول فانه لسيرة فيه نسبة الى الفاعل  
**قوله** اي كسب ذلك الدعا يعني دعاه الى الموعظة **قوله** وتدل على معنى الغلط فلا يكون كله لا  
 حنية رواه المادعة الى **قوله** لفتة فيه ان هذا يعني الثالث او كما وبعبارة فلا وجه لتدبره  
 بصيغة المرفوع الا ان كونه لفتة فيه ليس بحججها بل بحمل فتأمل **قوله** فتدبره يعني بعضا  
 ادق اهرانه من الذكر القلي كما في امثاله لان اللسان فلا وجه لتدبره الا ان يقال توافق الزمان  
 بقضي المار عليه وفيه ما فيه **قوله** وكان الصبر لقوله وان من امرى الامة **قوله** وتدل العترة عطف  
 على المعنى اذ قد دل قوله جواب عما توقعه الى اخره ان الصبر ليس المراد منوعون **قوله** تقتلهم يعني يمتنعون  
**قوله** سوا العذاب الظاهر انه من اضافة الصفة الى موصوفها ويجوز ان يكون بمعنى اللام **قوله**  
 العزوا والقتل على الاحتمالين في الموعظة فنبه الله والنور **قوله** او النار على كل من الاخر  
**قوله** خبر محذوف اي هو النار **قوله** حال منها وتدل الاشارة **قوله** او من الاول يعني الى  
 موعظة **قوله** وذلك لا راجح الاشارة الى العزم **قوله** يحل التحصير وفيها بين الوقتين  
 يجوز ان بعد بواجب اخر من العذاب او ينسب عنهم عذاب القرآن اريد التحصير وظاهره وان  
 اريد التأييد فتدبره لانه ما بعده او ان الكتابة فتدبره على كمال ارادة التحقيق يقال هذا هو الظاهر  
 فان الاستدلال بالوجه الاول منه احوال عطف اذ يحاور على عدوا على ما يجوز المستدل قوله  
 وبوم تقوم الساعة اعراض من المتعاطفين للدلالة على ان الاول في الدنيا لتأمل **قوله** او اشد  
 عذابهم فلا يكون في اشد العذاب على عذاب القبر **قوله** واذا ذكرت تخاصمهم الظاهر انه  
 حنية عطف على متدبره اذ كرماني عليك من وقته موسى عليه السلام ونزعوا او على قوله فلا يترك  
 تعظيم والاولى ان يجعل من عطف الفتنة على العترة فلا يوجب له شيئا من امر اربى بعطف عليه  
 ولا يجوز عطفه على قوله وانذرهم يوم الازمنة لانه كان اعراضا بين الاخبار **قوله** والتخويع يعني في  
 الاسناد فان الوصف بالمصدر من الجواز العتلى **قوله** مفعول ما دل عليه مفعول وموسى المفعول  
 والحل **قوله** لتأكيد معنى الاسم ان قال من ماله في تسهيل العزاية لا تسعني شيئا اما في خلافا  
 للقرآن والزخري وقال بن هشام وسببه اليه ابوجبات الاجودان يتدبر كل من اثم ان وانا جاز **قوله**  
 الظاهر من منبر الحاضر بدله كل لانه يبيد الاحاطة مثل قيمه ثم تلت منه قوله يكون لنا بعد الاوتار  
**قوله** فانه لا يعمل في الحال المتقدمة قال العلامة الرضي في تقديم الحلال على الطرف وشبهه خلاف في يسويه  
 لا يخبره اصلا نظرا الى ضعف الظروف واجازة الا خفف بشرط تقدم المجد اعلى الحال يجوز به ما في  
 الدار وذلك بناء على مذهبه في قوة الطرف حتى يجاز ان يعمل عند الاعتماد في الظاهر **قوله** فاعلم في الطرف  
 المتقدم فان الظروف يتبع فيها **قوله** بل هو يدل لانها اسم لعل تلك السادة الهائلة التي يعذب بها الكفار  
**قوله** اوبيان يعلم يعني محل الجزة والكفار **قوله** شيئا من العذاب لما هو من كله من البيان لكن  
 الظاهر انه لا يتبعه ولا ينافيه ماله المصنف لانه الماله **قوله** حجة في المضاف بخلاف يوم او مثل يوم  
**قوله** ولا يطمحهم المجر عطف على اماعته **قوله** لا ساءكم يعني الكفرة **قوله** امتا طحا هو  
 المتعارف في امثاله لا الجمع في جملة المصنف **قوله** وما دعا الكافرين الى ضلاله من منع الظاهر  
 موضع الصبر للاسعاد بالعدالة وان المانع هو الكفر والظاهر انه من كلام الخزنة وتدل من كلامه ان يقال  
 اخبارا منه فبيد عليه السلام **قوله** بالحجة اي في الحلال **قوله** والظن في جيوهم اي في الحلال **قوله**  
 والانتقام لهم من الكفرة ولو بعد موتهم كما في يحيى عليه السلام حيا فتم انه لم يمتى اسرائيل متسلط  
 تحت لغير **قوله** بما كان لهم اي لا يبيد من التوبة يعني المغفرة والاكفرة من الغالبية كما في غزوة

فانه  
يؤتى  
فستكون  
بشدة  
الكاف

فانه  
يؤتى  
فستكون  
بشدة  
الكاف

فانه  
يؤتى  
فستكون  
بشدة  
الكاف

فانه  
يؤتى  
فستكون  
بشدة  
الكاف







عطف على المراد من الكلام وفيه نظر فانه ليس من القلب في حكم الالفاظ فان مقتضى قول  
او اثار اللبا عطف على جملة هذا التاكيد وذكره الرجاء والا وادى سبيله القفا **قوله** كأنه سحر  
اي على قاذ صاحب الكفة الجرم من الامداد وكذا الاشتقاق من سبيل الى مركبة كذا ذكره ابن  
مرعشك اليك والادله التي قلت لم اجد فيها عندي من اصول الجرم معنى النزاع نعم في القاموس  
والسحر والمردة والساكر من الادان البتة مقدم على الثاني **قوله** وذلك قبل ان يفرق بهم  
جواب ما عسى يورد هنا من ان هذا الوجه مخالف لقوله انكم وما بعدون من دون احد  
هم انتم لها وار دون يعني ان يكون هذا الترخيع بطلان يفرق بهم المعنى فان الثاني امكنه مقداره  
وطبقات مختلفة **قوله** او صاعونها الى اخره وعلى هذا لا يوجد سواد مخالفة اذ يكون في الكلام  
استعارة تنبيهية حيث عدم نفعها لهم وعنايتهم فيها على خلاف انكشاف **قوله** بل يبين لنا  
انما بعد شيئا قلبي اذ لا يكون له واسد ربهما كما سكرت يد عورت الى الكذب لخيرتهم وانظر اليهم كما  
نقدم في الاقسام ومعنى قوله كذا كفيل انه الكافرون انما يعالجهم في ارحم حتى يفرغوا  
الى التذنب بح علمهم بانه لا ينفهم **قوله** او يبينهم عز القهر بانه العلامة التي تاتي في قوله تعالى  
وذلكم باقتم من عيون ايلام الضلاله هذا المعنى قلت ما المعنى على هذا الى حيث ظنهم وانكشاف  
رجلهم في الامر حيث كانوا يصعدون منهم انهم بصاد قوتهم فيها ويغفونهم تاجر تعالى ان ذلك  
لذلك **قوله** ينظرون من باب نزوح والدر الطر الشاط والاشرف فله احتمال النفع **قوله** وكان  
مقتضى النظم الى اخره فانه يقاد حر ربيت امة فتمع المارد وصل في السجدة مع الصلي **قوله** المني بالظن  
فان قلت كان التقيد بتقدير الخلود لا بالخلود نفسه قلت التقيد بهذا اليل الى التفتت قوله ولا الحق  
مع ان وجهها قاله اوجبان بلان ما الزايدة ونون التاكيد بعد ان السوطية مذقها المراد الرجاء  
وهو يسوي الى انك ان شئت انت باليون درن ما قاله سيويه في هذه المسألة وان سب  
لم تعجز النور كما انك ان شئت لم تعجز النور مع جملة النور مع جملة النور مع جملة النور  
انتي قلت قوله مع جملة النور بالزوا لا دلالة له على كلام سيويه بل هو شرح لكلامه بما لا يرضاه  
وعبارته في الكتاب ومن مواضع اخرى اذا وقعت بينها وبين الفعل ما للتاكيد وذلك  
لانهم شبهوا باللام التي في الفعل لما وقع التوكيد قبل الفعل الزوا اخره كما الزوا هذه  
اللام وان شئت لم تعجز النور كما انك ان شئت لم تعجز النور مع جملة النور مع جملة النور  
بل قوله ان شئت لم تعجز النور **قوله** ويجوز ان يكون جوابها لما الى اخره فلا العلامة التي تاتي في معنى التوكيد  
في الجرا الواحد ان يكون جارا للكل منها بالاستقبال كما يجوز ان يكون جارا للكل منها بالذات لان ذلك لا يخلو  
في العطف بالواو ووزننا وقلنا **قوله** اذ قل عدد الانبياء الى اخره وروا عن الامام احمد  
عزاي ذرنا قلت يا رسول الله كبر في عدة الانبياء ثمانية الف واربعه وعدون الفا الرسل  
ثلاثا وخمسة عشر عنده **قوله** وخبر اي هلك او تحقق وتبين انه خسر **قوله** المبطون في القاموس  
الباطل ضد الحق وابطل به جأ **قوله** بعد ظهور ما فيهم طرف لا تراخ الايات **قوله** لتركوا  
كل من التبعية كما يشير اليه كلام المصنف **قوله** ومنها يا كلون عطف على المعنى فان قوله لتركوا  
لما في معنى تركون ويجوز ان يعكس فانها يا كلون في الاصل لما كانوا عبادا في ما في النظم  
لما في معنى تركون ان ما قاله العلامة التقدير اني ان لا يحصر سوى ان قد وخلقكم لانعام منها  
يا كلون فيكون من عطف الجملة على الجملة تنوير فيه وادعى الى ارتكاب حذف الجملة **قوله** ما يوط  
يعني ولا يركب **قوله** كالنعم اشارة الى ان المراد بالانعام الارواح الثمانية لا بالانعام خاصة كما قاله

الزخري

هذا هو المراد من قوله  
ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور

هذا هو المراد من قوله  
ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور

الزخري فان بقية النظم اولى مقام الاشارة فقوله وتلقوا عليها وعلى ذلك من سبيله  
حال النقص الى الكل **قوله** ومن الابل والبقر البقر ليس مما يركب عادة فالاولى خصم الابل  
بالزخري **قوله** انما وجه كانه يشير الى ان المراد وجهه شبيهة لان يكون وجهها لا يشترط كونه على  
بلا احياء الى بيان استقامه معنى الايعار والاستقامة لانه في النور يعني ان يدخل لام الفرق  
لا يلزم ان يترتب على الفعل بالتقدير الى صورة الجملة الحالية مع الايمان بصيغة التثنية  
على اشارة عن الركوب كونه من مزايا الانسان ويتردد هذا الوجه في قوله وكما انها مانع لان  
المراد من هذا الاكل واللبس وهو ايضا ما يتحقق بالفرق ورويات وقوله وعليها يميل لقوله وعلى ذلك  
تخلو **قوله** وقيل لانه يصعد به العيش مرضه لان لكل يومه به القوي على الطاعة والرجوع  
والساعة فذلك يكون للتلاذد وبوي التنس **قوله** قد يكون لاعراض سبه ما دخل عليها لام العرض  
لتنبيه على هذا الفرق **قوله** لردنق بين العين والنعمة اي ما يتعلق بالعين وما لا ياكل فانه  
انلان العين وبين ما يتعلق بالنعمة كالركوب لانه انكاف النعمة يعني فادخل اللام على الثاني  
لان النعمة يكون في المنافع ولا يستدعي في ذلك كون الكل ايضا من المنافع ربه اجا لثا كوانها  
لما لا يلا اندا نتم مقام العين للفرق **قوله** كان الاول رغبة ليلاليم الاخر **قوله** والفرقة  
بالا اي في اي معنى لم يعي النظم فاية ايات ساه لاها قليل اذا التفرقة بين المذكور والمورث في الاسما  
غير الصفات بخلافه وانما عريب وهي في اي اعرب لاهامه فان وقد التميز والفرق بينا في  
في الابهام **قوله** والمصانع اي الحياض **قوله** من روعة به يعني على الاحوال التي ترفع الرفع على  
الثاني محل مانع الفعل دون الادراك لان الجملة للمورث على التحقيق وان اشتمل المعنى لانه  
مع الصلة **قوله** والمراد بالعلم عقايدهم اشارة الى ان المراد بالقول هنا ما يعي العلم الرابع في قوله  
بل ادرك علمهم في الامر وغيره لاذ ذلك بعينه كما هو ظاهر كلام الزخري اذ لا يحضر **قوله**  
وهو اي علمهم في الامر **قوله** قولهم لا سبغ الظاهر ان المراد القول التقني والمراد علم قولهم او  
مدلول قولهم على اثار الاضافات والعلم بعني المعلوم **قوله** وماها على يعني في قوله بل ادركت  
علمهم والبارز في سماها للامور المتعارف بها كما عاينهم من قولهم لا سبغ الى اخره **قوله** او من  
علم الطبايع الظاهر طبع كلمة من يكون عطفها على عقايدهم والايمان بالخروج الى ارتكاب تاديل  
في العطف مثل ان يعبر العطف على المعنى كانه قبل المراد من عقايدهم الرابعة **قوله** وقيل  
الفرع ايضا للسرل مرضه لا سبغاه التفتك **قوله** بما كني به اي سبب الايمان به **قوله**  
لا سبغ قوله يعني اشارة عاديا كايده عليه قوله تعالى سبغ الله كالتبعية لقوله انما قاله  
كالتيجه لان ذلك بالحقيقة عكس عنهم من قبض سطوهم كنه اشبه النتيجة في الترتيب **قوله**  
كالتيجه فلا تعقيبية تفسيرية اذ التغيير يعقب المفسر **قوله** عن النبي عليه السلام  
من قرأ سورة المؤمن من الحديث موضح **قوله** السجدة **قوله** ولستى سورة فصلت سكة  
بلا خلاف وايا تلك داربعون واربع وخمسون في السير والمخلات في قوله مثل صاعقة  
عاد وعود  
ان جعلته سبغ ايعني يجعله اسما للسورة **قوله**  
فخبر تنزيل يعني منزله كقولهم هذا الدرهم من الامير **قوله** فنزل خبره وف اي تنزله  
**قوله** ولعل اشارة هذه السورة للسبح لم تال شيئا مع اخرها ما قلنا انهم من اسما  
التواتر في الاصل لكونها بيان الكتاب والتواتر في اسمها مع لساها في النظم والمعنى **قوله** منزله  
باعتبار اللفظ حيث تمت الى سور ويات **قوله** والمعنى لا تقسامها الى وعد وعد وتقص



هذا هو المراد من قوله  
ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور  
فان قوله ان شئت لم تعجز النور



وتوحيد امره ونهى وعبر ذلك **قوله** وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من  
بعض اي نورا وفصل **قوله** او فصلت بين الحق والباطل اي مرتت ومنبرك فالكلمة على هذا  
معديه **قوله** نصف على المدح وقيل على المصدر اي تقراء فزانا **قوله** اول حاله من فصلت  
اي ما اسند اليه وفصلت فغيبه فشاخ ثم انه ما حاله فغيبه موكه اذ لا يتقلد راما موطنه للحاله  
بعده وهي عريضا لقوله يعلون اللام للتعليل والعالم بالعربية هو المتعصب به والرب هو مخاطب  
به **قوله** والاول اول قتل لاصحه للشافعي لان المصدر قد وصفه بقوله من الرجز الجسم  
فلا يعمل قتل لو سلم الوصف فالظرف يتبع منه **قوله** وقربا بالربح وفي نسخة الطيبي وزنا فاع  
بالربح ولعله وايه شاده من نافع **قوله** في كنه واذهنا كنه وفي كنه على لان الوصف هذا الى  
البالغة في عدم القول ولا كنه اذا احقرت اليها احتوا الظرف على المظروف لا يكون ان يصل اليها حتى  
ولست تلك البالغة في على واليه في الكنه للغة نيا سب اذ الاستعلاء **قوله** جمع كان  
وهو العطا وقيل ما جعل فيه السهام **قوله** للدلالة على ان الحجاب مبدى منهم ومنه وجه الدلالة  
على ما قالوا ان البين اسم الوسط بالكون سورا كان حوا والوسط اولا فاذا كان مبدى الحجاب من البين  
ولا اولى به لبعض الاجزاء كان من الظرف الذي يليه ميلا ولا اوليه لبعض ليكون شهي فنتهي  
بالظرف الذي يلي مخاطب يحصل الاستيعاب لمجر ذلك فنفذ اذا اعتبر ابداه من طرف مخاطبه  
وامتا الى طرفه واذا تركه لفظه من فالدلالة على حصول حجاب في البين كيف ما كان من غير ان يترك  
له رايها **قوله** لست ملكا ولا حيا يعني ما ذكرتم من العقل لا يتعلم ولا يكون عذرا لكم اذ لست  
ملك ولا حيا حتى يتسحق المواسله والمرافقة بنينا ولا دعوى الى ما سوا عنه العقول فلا وجه ليقولكم  
كيف وقد دلت عليه دلائل العقل والى اسماءهم فقد تعاضدوا هذا التقل وهذا اعترافا ذكره  
الزحزري واول منه فليست **قوله** فاستقيموا في افعالكم فتقوله ناستقيم اخيه من جملة الموحى  
اليه وعلى الوجه الثاني من جملة القول وبالثاني فسر الزحزري ويؤيد الاول قوله علمنا لادم  
قولا لا اله الا الله ثم استقم **قوله** لعلهم وعدم استقامتهم **قوله** لا يتا له سورة والزكاة انما ارشده  
ملكه لان الزكوة بالمدينة هي الزكاة المقدسة والمراد هنا ايتا بعض من الما وقد مررت اليه الاشارة  
في تفسير قوله وانوجه به حماده **قوله** وفيه دليل على ان الكفار يخاطبون بالعبودية  
واليه فعبدا يخاطبون وذهب غيرهم الى انهم يخاطبون باعتقاد وجودها لا بايقانها نيا  
يقون على ترك اعتقاد الوجوب والتفصيل في الاصول **قوله** ومعناه لا نتعاون والزكاة على  
هذا احواله على المعنى اللغوي دون الشرعي وبما لفظ الايتا كما لا يخفى **قوله** ويتل ذلك اي لا تنفع  
اجره لنجوم بالمرز والهم وتزبيد لا بدخلان ظاهرا للظن **قوله** كما صح ما كانا نعلمون اني كاحبر  
اي اعمالهم لان حال الصحة ياتي بالعمل فيها اصح لمراعات الاركان والشرائط والمراد لهم الامر كما كتبت في  
اي اوقات اعالمهم ونسبه الصحة الى الوقت مجازية ومثله احط بما يكون الامر فاما **قوله** في مقدار  
يومين فسر به لانه ما يورد هذا ان اليوم عبارة عن زمان كثر الشمس فوق الاقنق ولا يصور ذلك  
قبل خلق الارض والسموات والكتب فيفسر بغير خلق الارضين في يومين **قوله** او شويت والظاهر  
ان اليوم على هذا التفسير المعنى مطلق الوقت **قوله** وتعلل المراد الى احزه يعني لا يلزم خلق  
الكلام عز الغرض فخلق بيته العنابر وعلى هذا اني قوله فتم استعمال لان التفسير للارض للمحقق  
**قوله** من الاجرام البسيطة يعني العنابر الاربعه **قوله** اصلا شتر كما في الهوى **قوله** او  
الصورة للجمية على ما ذهب اليه البعض ارا اجزا التي لا تخبر في القول بالهوى لا سيلزم القول

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

بقدم العالم كما تقدم في مقامه **قوله** ثم خلق الارض من صور او من الاعراض المؤدية او الصورة النورية  
ودليل التلازم ليس بلام **قوله** الحاد في ذاته يجوز ان يعقده وانته خرا من الجمية وصفاته مثل ان  
يكون اقدره على الاجا ناسا وبعث الاشيا **قوله** ولا يصح ان يكون له نه فاعلا لانداد **قوله** استبان  
وقد يقال لوجه ان يكون عطف على مقدر وهو ابدع الارض **قوله** للفضل باهو خارج عز الصلة  
يعني الذي عطف على تكفرون وقوله ذلك رب العالمين وتوجب ان الاول لا يخرج المعطوف  
عليه معنى ومثله الاعادة فلا بعد ناسلا كما ذكره صاحب الكشاف في قوله وصعد عرشه لا اله الا هو  
والسجدة الحرام والثاني اعراض من بئزله التاكيد المصور للام وفيه دلالة على ان مجرد المعطوف عليه  
اعني خلق الارض كان ان يكون رب العالمين وان لا يجعل له نه تفصيلا انهم اليه المعطوفات  
والفضل به كل فصل **قوله** حتر منه مغول من عرش بالشد يد اي جعله عرشه يعني دسبه  
الطبي هو من قوله عرش من لك الخير اذ استكنه ويجوز ان يكون من اعراض معنى لغير فعل  
هذين ينواسم فاعل من باب الافعال **قوله** انما اكلها على اثار المعطوف اليه فاما احتج اليه  
لما تقرر ان معنى امانة المشتق وما في معناه اختصار المضاف بالمضاف اليه باعتبار مهور  
المضاف معنى فزها ما عثر باعتبار كونه قرا لها وليس القوت الا لا عليها **قوله** بان عين  
ستعلق بتمه **قوله** او اقرا نائشاسها فالامانة مجازية للملا سبه باعتبار المشايه ومعنى  
تقدرها تخفيم كل نظريه قوة لشتم عارة الارض كلها باحتجاج المعنى الى بعض **قوله**  
في تمه اربعة ايام **قوله** احضارا لارضها الرجحان وتركه للصنف ذكرا له كونه خريسترا  
محدود على ما يشعر به كلام الكشاف لاستلزامه قواي حروف المبداء فان قوله بالبين خبر محذوف  
ايضا كالتف وانما لم يحل الكلام على طامه بان جعل خلق الارض في يومين وما فيها في اربعة ايام  
لان قد ثبت ان خلق السموات في يومين ينلزم ان يكون خلق المجرع في ثمانية ايام وليس كذلك فانه  
في ستة ايام **قوله** للاستعدادات تقابلها فانه المشار الى انهم من ملكه **قوله** والفرج على التركة  
الظاهران الخلافة الفخرية على المجاز فان حقيقة ان يحل الكلام ما قبل سابقا ذلك هنا مغفود  
اذ لا يعلم هنا قبل التركة ان خلق ساقى الارض في يومين ويجوز ان يقال انه لكة بمعنى انها  
في القاموس فذلك حصاه انها ومنع منه ومنع خلق الارض وما ساقى بها كان اربعة ايام لا  
غير وبه تنهي حساب من خلق الارض مع سلقا نيا وقيل حاله من العنبر وجه التفسير بعبه  
لنظا ومعنى وهو قوت توافق القرائين **قوله** تنزيهه هذا الحضر للسابقين فاللام للبيان  
**قوله** او بقدر على ان يكون طرفا لغوا او مستقرا حال امن اقواتها **قوله** والظاهر ان ثلثان  
ما بين الملقين ورد بانه مخالف لما قال اهل التفسير غير مقادله انه تم خلق الارض وما فيها في اربعة  
ثم خلق السموات وما فيها في يومين **قوله** لقوله والارض بعد ذلك وحلها قبل معناه تذكروا الا  
ما اردت بردها واذكرها بعد ذلك حتى لا يخالف الجاب والمفسرين وقوله وحلها استبان  
والمراد البعديه الرتبة **قوله** ودورها مستقدم مخالف لما سلفه في تفسير قوله تعالى والقي في  
الارض رواسي ان يمدكم فتذكر **قوله** اراد به مادتها يعني الهوى او الصورة الخبيثة  
او الاجزا المصغرة يعني التي لا تخبر اصلا وحارها فقط وهي الاجزا المصغرة والاعلام اربابها  
فيل طول النوع **قوله** باخلقت شيئا اظاهرا ان الباطن لا يسه دور التدبير لاستلزامه حذف  
ما هو في النكته وفي بعض النسخ لما خلقت باللام بدل الباء على هذا يكون الترتيب في قوله فتبين  
حلها سبعا او معزون بحجج الحمل المذكورة بعد الدلالة لا لاسر الايات بهذا المعنى مربي على خلقها

عنه

الغمر

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل

قوله وتري فصلت بفتح الفاء والفاء محققا فمثل بعضهما من بعض اي نورا وفصل



**قوله** من التأثير يعني في العلويات والتأثير يعني في السفليات والخلق الثاني بجاري  
فان حقيقة الله تعالى **قوله** من الموضع الخلقه يعني في السموات المتحركة على الاستدلال **قوله**  
على ان الخلق السابق يعني التقدير لعله اراد بهما نعم اللغظ والمعنى فالخلق يعني الخلق  
المعبر بغيري **قوله** او الترتيب المدلول بقوله فخلقها وهو اشارة الى وجه اخر ان يكون  
المراد اثباتي الوجود والخلق السابق بمعنى الحروف والترتيب المدلول بالحق للرب والخلق  
فيكون الامر بالاثبات مع ما بالذات على الخلق فان قلت المرتب في الترتيب الرتبى يكون اعلى  
خالس المرتب عليه والامر بها على العكس فلتسليم ذلك بطرد فله يكون المرتب عليه اعلى  
وكذا في العطف يتم ولو سلم فالترتيب باعتبار ما يرد عليه التمثيل **قوله** او اثبات التماثل فيها  
الظاهر انه ايضا عطف على الخلق لانه في المأمور اياها بما في الوجود المتماثلها والامر بها  
**قوله** وقد عرفت ما فيه يعني انما من الره هو مقدم على خلق الحيات وهذه الوجه يقتضي تأخر  
عنه لانه اداة الترتيب **قوله** اولها كل شيئا الاخر عطف على اياها في الوجود فيكون  
واثباتا في بعض النسخ اياها وهو الصحيح فان الكلمة هي في حدوث ما اراد شيئا الظاهر في  
السببية **قوله** من المواتاة بالمرحوم وشيئا اشارة الى انه استعارة تشبيهية فانه الصانع  
سجانه في تأخر قدرته على رفق ارادته فيها او حالها في قبولها الوجود يتوقف قدرته على رفق الارادة  
بجلال الامر المطاع او المأمور المطيع فانه في التثاق ويجوز ان يكون تحيلا في الارادة على  
ان الله تعالى علم الارض والسموات لانه شيتا ذلك واستمائه فقالنا اياها طابعين على الطوع  
لاعلى اكراه والامر بتقوية قدرته في التدويرات لا عدى عن غير ان يتحقق في الخطا  
والجواب ونحن قوله القائل فانه الممار للوتر لم يقتضي فانه الوتر مزيج فانه العلامة التثاق في  
جعل العشق التحليل عن التمثيل وظاهر انه ليس من الجاز في المزدوج فانه ان يمتد مدلولات  
الافاظ لكن لا على فقه الاختيار شيئا ليلزم الكذب بل على مقصودا فذكر الله تعالى في  
المقدورات بصورة محسوسة من ورواها من الامر وصدور اشتغال من المأمور على الفؤاد  
قلت هذا هو التحليل الثوري الذي وهو اوصون كلام الله عنه وتالوا احسن السمع اذبه  
ولا ينده الخلق عن الحكم في نفس الامر والكذب فانه عدم مطابقة الحكم للواقع الوجود مما يجب  
دلالة العطف وهذا الكلام اجمالي **قوله** وانما فانه طابعين يعني على وازر جميع العقلا المذكور **قوله**  
على المعنى يعني لا على اللفظ **قوله** في الشبهة والثابت فكلام المصنف شتمه رافع اسوله  
لانه **قوله** خلق السموات يوم الخميس فيه اشكال لا يخفى فانه لا يثبت اليوم قبل خلق السموات  
والخميس ففلا عن تعيينه وتسمية باسم الخميس والمجبة اخبارا ان كانت السموات لحيانا طاعة على ما زعم  
الحكا **قوله** او طبعان لم يكون كذلك كاذب الله المتكلمون **قوله** او المعنى يعني عنه عند  
بالمرارة **قوله** يقال صفة الصاعقة بفتح العين اي امكنته صغفا بكونها مضعق بكسر العين  
اي ما تاسيده الضرب في المحراق **قوله** حال من صاعقة عاد ولا يجوز ان يكون صغفا لها  
لا شتم خرف الموصول مع صفة وهو عذبة جارية عند البهيم **قوله** اذ جاتهم الرسل الظاهر  
ان من الخلق الجمع على المتى **قوله** وكل من اللغظة بعض جملتها تقدم في تخرات الكرى  
**قوله** اذ بلغهم خبر المتقدمين **قوله** جوات عما عسى يقال كيف ينجح وصف من تقدم ومن  
تأخرهم من الرسل بانهم جاؤهم والحي يقتضي المقارنة **قوله** الى الايمان بهم اي المتقدمين  
من الرسل المتأخرين يعني فكان الرسل جميعا قد جاؤهم **قوله** ويحتمل ان يكون عبارة

لر  
لر

مر  
سكون

عن الكثرة فان قلت كيف يصح هذا الوجه وبجي الرسل الى عاد وعبد غير صالح وهو غير مهود  
قلت يراد بالرسلا بجمع المتقدمين والمتأخرين كما في الوجه السابق والظاهر مختلف او ما يعبر  
الرسلا ايضا **قوله** بان لا يقدر الجمل ان يكون كلمة ان تخففه من السبلة فالاصل بان لا يقدر  
اي بان الشارة والحديث قولنا لا يقدر وان يكون مصدرية ماضية للفعل وصلت بالهي كان قول  
بالامر في مثل قوله ان ظهر جوار ان يكون لانا فيه ايضا ومنه بعد **قوله** او اي لا يقدر واعلى ان  
ان يقدره فان بجي الرسل المهم من القول **قوله** ارسال الرسل **قوله** المهور دار او وقع على  
المشمة شرط بخلاف الفعل ان يقدر المعول وهو جواب الشرط ولما لم يكن له هنا كبر معني قدر غيره  
بقوته المقام **قوله** فانما الرسل به كايرون الشارة الى تحية تياهم افساد الاشياء الذي  
استثنى مقتضى تاليه **قوله** فانما لما كان المتفضل متسببا عن الاحمال السابق او دخل عليه  
الفا السببية **قوله** يترج الصخر اي يريد ترعها **قوله** قادر الذات فان قدرته تعالى لا يتق  
ذاته بخلاف قدرهم **قوله** متدر على ما يماهي غير عن قدرته وما ينها اعراضا واعراضه ويجوز  
ان يكون عطفه على مقدروهم الم يروا ان الله لو شاسا واهم غيرهم ولهم الى اخره **قوله**  
من الصبر الصاد **قوله** من خسر خسران علم وكذا لك سعد سعد **قوله** والغنى على فعل  
باسكان العبر **قوله** تكرر اخروا له هكذا في اكثر النسخ والظاهر اخر شيئا في بعض النسخ فانها  
كانت ايام العجز كما ياتي في الحافة نعم لسانا فانه فيها **قوله** قد لسانا على الحق وفي ذلك فند لسانا  
على طريق التلاوة والرشد كقول تعالى وهديناه النجدين وما ذكره الصنف اظهر فان الدلالة  
على طريق التلاوة اذ لا اله الا هو هديناه النجدين فان الهداية بمعنى الدلالة مطلقا على  
الحاز **قوله** فاستجوا العبي على الهدى قاله صاحب التثاق في لفظ الاستجاب ما شعربان  
قدرة الله تعالى في الموروثون لقدرة العبد بخلافه فان المحبة لك اختيارية بالاقا والامر بها  
وبالاستجاب من الاختيارية قلت كيف لا يكون المحبة اختيارية وتخير يتكلمون بحسب رسول الله  
واستجابه عليه السلام ولا يتكلم بغير الاختيار او لا يرى الى قوله عمر لعمر رضي الله عنه ان يا عمر  
من تلك الصاعقة **قوله** من تلك الصاعقة متعلق بخبرنا **قوله** ويوم حيروا عدا الله اي اذ  
وهو بطون او العادل في الظرف مادل عليه بورعون **قوله** وترا ناع وبها قد يتوينا  
**قوله** وبعبارة عن كره اهل النار اي كناية **قوله** وما يزيد التاكيد استمال الله له المحض  
يعني انما يكون الحضور بظرفاتها فان المزيه بوجه معنى ما استقلت به في السبلة التي خلعت  
به وهما قد وصلت بوقت الحي المحصول لظرفها فانه فيكون ظرفيته لها وانما اكد لانهم يتدرون  
مضمون الكلام **قوله** شهد عليهم كرمهم قالوا في الكلام حذف والتقدير حتى اذا جاءوا وسيلوا اعمالهم  
فانكروا شهد عليهم **قوله** بان يسلطها الله على ان يكون الاعضاء لا اله الا الله على ان يكون الله  
والارادة في الانطلاق وكيف وهي كارهية لما تطعوا به بل على ان يكون الاعضاء هي الشاطقة  
بالحقيقة موصوفة بالقدرة والارادة وفيه تأمل **قوله** وتالوا الخلود هو ولعل تحضر الخلود  
لا اله الا الله منهم بخلاف السمع والابصار والحواس هو سر كذا العذاب بالحق المودعة فيه قال  
الله تعالى كلما نجيحت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها لئلا يد ذوق العذاب وقاله العلامة الشافعي  
لان الهادة عنها العجب والبعاد ليس شائنا الا ذراك بخلاف السمع والبصر قلت ومنه نظر فان  
الحل محل القوة اللامسة التي هي اعم الحواس الحيوان كالان السمع والبصر محل الشاطقة وآباء مراه  
الاعراض من رشح الشقوق وانما الذي يمكن ان يصفه في الاعيان ثم ان اللامسة يشتمل على الاربعة

لعله الكشف

وهو موقوف على قوله من انزلهم من



المصنف في التاريخ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

واللهم

روى عنه انه لما هم قادمون ليرى فيها قالوا  
لهم نزلنا الى حلقم الامر على اسد فاقولنا  
يقول قادم ترجعوا الى عبادة الهوان  
كذلك في الكتاب

قال المردوق في نسخة  
الديباج اعد الزاد والديباج باليوم

وَمِنْ أَيْمَانِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَسَنٌ

لا نانا اميد اله منير طلع الاناث لكننا لا تنزل حكم الامي والاناث  
ولا حبل هذا الموضع شعار بار جاع الصير اليه من الكرك والورث فيه



الاشعار **قوله** فان التجرد احدى العبادات لان العباد هو التزلل والتجود ههنا للتعبد  
واختصاصه بمرزوم لا خصاصه **قوله** وهو موضع السجود الصبر لقوله بتعبه **قوله**  
عنه فاني وجهه **قوله** وعند ان حصة وهو وجه الوجهين عند الثاني وتفسير المصنف بوجه  
خلاله ذلك فنيته **قوله** متعارفين المشوع بمعنى التذلل لاشارة الى ان في خاشعته  
استعاره بتعبه **قوله** والاشارة لاظهار للتعبد بالالف **قوله** بالالف الثاني انما الى اخر  
ولكن ان تقول ان الله من الاحياء كحرف من الاول مقابل الثاني ومن الثاني مقابل الاول  
والاستدلال انما بان خاشعا ويطبق في التواخي من بان انما وبه دخل الجنة **قوله** مبالغة في ايجاد  
حال المؤمن بالتصبر على انهم امنوا يوم القيامة عن جميع المحارف فلو قال ام من يظفر  
الجنة لجاز من طريق الاحتمال ان يبدلهم امه من بعد حزنهم انما **قوله** من قوله ان الذين  
لم يحزنوا اي بدل الكل بغير العامل فلا يحتاج الى تقدير الخبر الا انه غير مبرور الا في الجار  
والجور وندوة الاشارة وقال الرضي ولا يتكرر في اصل اللقطة في الله من العوامل الا  
حرف الجرح كعجز حروف المحرور وهذا ليس في كلام المصنف ما ياتي في كلامه الا على الجمل على ايد  
المجلة بان يقال مراده من حزان حذنه على خلاف وجهه لله والاشارة ومن جعل الثاني بدلا  
عن الاول انه مع خبره بدله من الاول مع خبره في ايقاظه من مع مسامحة **قوله** وجازان محذوف  
بمعنى بعد قوله حميد **قوله** مثل ما عانوا على ان ساء على من عمره وابن عبيد عن ذلك  
فقال عمر وعنه في التفسير ان الذين كفروا باله كذبا جاها كفووا به انه لكتاب فقال  
عيسى اجده يا ابي عثمان سئل فتدبر الخبر من جنس المسئلة وتعبه بلزوم اتحاد الخبر والخبر عنه في  
المعنى غير زاوية فائدة بخير الجارية ما كلفه وضادة طاهر فان الخبر معناه بقوله وانه لكتاب  
عزير لا ياتيه الاية وكفى فائدة وفار فاني سيد الجارية ما كلفه وقد مر مثله قبل ورقة فتذكر  
او اولى كذا يادون كذا انما يبدل باله ابن ابي بردة في مجلسه عن هذا فقال له اجد له نقاذا  
فقال له عمرو بن العلاء انك تقرب او لك يادون قال ابو حبان ورد على هذا القول  
كثرة الفضل وانه ذكر هناك من يكون المشارة اليهم وهو قوله والذين يؤمنون ثم قال والذي  
ذهب اليه ان الخبر مذكور لكنه حذف منه عايد يعود على اسم ان وذلك في قوله لا ياتيه الباطل اي  
منهم اي الكافرون به وبخاله هذه لا ياتيه باطلهم اي مني راوا فيه ان يكون ليس خاشعا ثانيا  
من عنده واطلا لا لم يسلوا الله او يكون الخبر قوله ما يقال لك اي في شأنهم او منهم الا  
قد قيل للرسول من قبلك اي اوحى اليك في شأن هؤلاء الكذابين لك ولما جئت به مثل ما اوحى  
الى من قبلك من الرسل واما انه عما قبلهم سيم في الدنيا لهلاكه وفي الاخرة بالعباد الدائم  
وحذف العنبر في الخبر موجود مثل الشمس صغار ردهم اي من ان منهم والركر ردهم اي كثرته  
**قوله** كثر التبع لعله ما حذر من عز الما اي ساء **قوله** عديم النظر لما احتوى عليه من الخفاء  
الذي لا توجه في غير الكتب والمصنف لم يتجوز عن الجمع بين معني المشترك **قوله** ارمح لا  
ياتي ابطاله او غالب بالجمع لسائر الكتب والسرايع **قوله** او مانيه من الاخبار عطف على قوله  
مزجية والمعنى كل ما فيه حق وصديق ليس فيه ما لا يطابق الواقع ثم ان كلامه اللطيف بجملة  
كلامه **قوله** او ما يقول له تعالى عطف على قوله ما يقول لك كما في قوله **قوله** وذو عبد  
الهم الختم لما روي اليهم دون ان يقال سديد مع تقدم الاسم الميم اليه في قوله وهو في بحر لثاخرية  
للمجد لعل على ان المراعي في الكتاب العزيز هو جانب المعاني لا القواصل والمعنى هذا بلام من

كانا

قوله وانما يبدل باله ابن ابي بردة في مجلسه عن هذا فقال له اجد له نقاذا  
قوله كثر التبع لعله ما حذر من عز الما اي ساء قوله عديم النظر لما احتوى عليه من الخفاء  
قوله ارمح لا ياتي ابطاله او غالب بالجمع لسائر الكتب والسرايع قوله او مانيه من الاخبار عطف على قوله

كانوا يؤمنون او ليا به بالنعوذ التلاوة الله على غاية العناد **قوله** معنى ان حاصل ما  
اوحى النبوة الى اخره دفع لما عسى يقال كيف يبع هذا الخبر وانه تعالى قد اوحى اليه واليهما اشيا  
كثرة غير ذلك **قوله** ويؤ على الثاني بجملة اشارة الى انه لا يتعين على الثاني ان يكون القول  
تأنيدا من عبادة الكشاف بل يجوز ان يكون القول هو التوحيد وسائر الما قوله اني اقتنت  
فيها السرايع وهو الظاهر به لا ظاهر الخبر **قوله** وخالف عنى يشاور الرسول والمرسل  
اليه **قوله** ولا اعني انما للذي لا ينهم كلامه وهو البالغ من الاعمال بآية يا انسبه كما في لمرى وادعي  
ودار **قوله** وتكلامه عطف على الذي وفيه رد الزخري حيث استدل على ما ذكره الاول  
مع انه في النظم وصف الكلام **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون الى اخره يعني كما جاز ان يكون المراد  
الكلام اعني الكلام عزى والمقصود يعني من الشريعة على العزلة **قوله** تتدبره هي في اذا انهم  
وتدبر على الوصف بالمصدر راعى حذف الفاعل اي ذو وقتر على المبالغة وفي التثنية **قوله** لقوله  
وهو علمهم اعني فانه يميز حذف المتبادر من الاول ليلزم تلك النظم وكذا انكره المصنف ذكر  
احتماله ان يكون التثنية في اذا انهم وتدبر على ما ذكره الزخري **قوله** ومن جرح العطف الى  
اخره العطف على معولي عاملين مختلفين والمجرور مقدم كما في الآية آجان الاخشى والتكاسى والقرى  
والزجاج والمهور عايدويه سغه وبه قال المبرد راس السراج وهام والمختار الجواز وتظهر  
ذكرنا ان في كلام المصنف شيا محابث قاله على علمين وكان الوجه معر على علمين لان طرف الفاعل  
شامع زايغ **قوله** او تقديره اجماله عطف على العدة **قوله** متعة اسما الى انه لا بد من  
تقدير مستد او خذ بلهم به كلام وليفيدة لاخصاص المناسب للقيام **قوله** فتفعل بهم ما ليس  
لهم ان تفعل بغيره وعدة والاول لا يتبع من الله تعالى ثم التهم للفتنة على ما في المعق  
اولى من التخصيص باللس كما في الكائن ان فيه دسيسة لا عزالة **قوله** اذ لا يعلم للعنة  
المستفاد من تقديم النظر **قوله** وما يخرج من ثمرة من اكلها بعد ذكر من الجملة الثلاث  
بعد ذكر الساعة لاشارة الى الدلالة على جواز العبء واجبا الموقفي **قوله** ومانا فيه وبه جزم  
الزخري **قوله** ومن الاول مزيده الاستفراق اي التمسك على الاستفراق فانه قبل دخولها  
يحتل في الخنس ونفي الوجه **قوله** ومن سينة يعني من الاول وجوز ان يكون من شرة  
حالا **قوله** بخلاف قوله وما تحتل متناقض بقوله تحتل يعني لا تحتل ان يكون منه موصولة لانه عطف  
عليه لا يمنع ونقض النقي بالاول لو كانت موصولة لكانت على الساعة لم يجر ذلك **قوله** وقري  
بجمع الصير ايضا اي قري من اكلها من **قوله** الا منزونا فعلى اشارة الى ان قوله يعلم ومع حالا  
**قوله** اذ تيرانا عنهم والظاهر انه كقولهم والله ربنا ما كنا مستركين بل الاشارة بقوله اذنا كذا الى  
هذا القول الذي اجابوا به ولا يستدرك الكذب **قوله** فتكون السوا له عنهم للتقوى اي لتكرار  
التقوى وتأكيده والمقصود دفع ما يقاله ما وجه السؤال بعد سبق الايدان فيها معي عز الزمان  
بانه ليس للسؤال حقيقة **قوله** وقبل قوله الشوكا وجه صفة استلزامه فتذكر الصاير  
**قوله** او لا يردهم يعني وثقت التقوى فلا يخالف قوله انكم وما تغفرون مزدون الله حسب جهنم  
الاية **قوله** من جهة المينة فان صيغة مقولة المبالغة **قوله** واكثر ويعني المعنوي فان في  
ذكر ارباب ذكره **قوله** حتى استخف كلامه للاستحقاق **قوله** اولى واما يكون اخبارا  
عز الزموم الاستحقاق لا عن نفسه كما في الوجه الاول **قوله** ان في عنده الخس جوار القسم  
لستبه الشوط وتدبر الختام بها لغات حيث أكد بالنظم وان تقديم انظر في رد العدي الى اربعة

قوله وانما يبدل باله ابن ابي بردة في مجلسه عن هذا فقال له اجد له نقاذا  
قوله كثر التبع لعله ما حذر من عز الما اي ساء قوله عديم النظر لما احتوى عليه من الخفاء  
قوله ارمح لا ياتي ابطاله او غالب بالجمع لسائر الكتب والسرايع قوله او مانيه من الاخبار عطف على قوله  
قوله وذو عبد الهم الختم لما روي اليهم دون ان يقال سديد مع تقدم الاسم الميم اليه في قوله وهو في بحر لثاخرية  
للمجد لعل على ان المراعي في الكتاب العزيز هو جانب المعاني لا القواصل والمعنى هذا بلام من







**قوله** على الاول يعني ان يكون المراد تقرير عظمة الله **قوله** وعلى الثاني وهو ان يكون مراد عام الاول **قوله** وقيل الصبر للامر على الشيء **قوله** فان المراد الصبر فيكون في معنى الجمع ينجم من الجمع اليها **قوله** ثم الحيوان بل الجاد اي عن رغبته واثره لا من خلقه للانسان ودفع الخلل الموقوف عنه يكون بان لا يطرُق اليها الخلل ايضا **قوله** وحيث حضر بالمؤمنين كما في قوله وسيفنون للذين آمنوا **قوله** الاشارة الى مصدر يوحى وقرانا في على المعنوية وهذا يقتضيه بليق بالعصاة عليها وهي ان قد تم الزمخشري في فاتحة السورة ذكر احكام ان يكون الاشارة الى المصدر ونظرا الى الجانب الاخر وتبينها على ان لكل وجه واسم اعلم **قوله** او الى اخر معنى الآية المتقدمة من ان الله رتب عليهم الايات وتراعى فيها حاله على تجوز في جعل المعنى عينا كانت لوجوب الاشارة الى نظم الآية المتقدمة الى معناها على ان يكون المعنى مثل ذلك القول او النظم في اماره هذا المعنى لم يلزم التجوز المذكور واسم اعلم ويجوز ان يجعل بدل من ذلك **قوله** من العبريين قتل من اهل الارض كلها وبذلك فسر المغوي قتله فكذا لا رضى كلها وكذلك العبري وقال العالم محقق بالقبلة وسك لا سواه الارض **قوله** للذين يذنبون اي الخائفين من الاول كانت تليق ليزداد اسراها لا يبعد عنه **قوله** وايها المقيم بالخير من الثاني والآخر كانه قيل لتزداد الامن والهدى وتزداد كل واحد باحواله يوم القيامة وفي نظره الايام دالة على ان الخدوف من الثاني هو المذكور **قوله** اي بعد جمعهم في الوقت والظاهر ان حيزا من جوارح سواله ثم كيف يكون حاله لاحكامه والتقدير منهم فرب لم يجعل التقدير فربهم على انه صفة لغزير خدوف لان حق المقيم ان يقيم على الاستقامة لان الجملة في موضع الجملة فلا يحسن ترك الروايات منوع الى الزامه فاطنه للعلامة الفقهاء ان لا يكون الجملة في تأويل المعنى الا يرى انهم ضررها بغيره ولا يستقيم بها ترك الروايات في قوله تعالى اهلوا انفسكم لبعض عدو ولا ثم لغزور فانه يلزم على ما ذكره افعال الظرف بدون الاعتماد كما اعترف به على انافع كونها لا بد من استيفاء كما بينه عليه **قوله** على حاله منهم اي من المجموعين **قوله** بمعنى شارفهم لتعزواي من الموقف **قوله** او متفرقين في الدواب والعباب والجامع على هذا هو اليوم لا الموقف كما في الوجه الاول وذلك يوم الجمعة ويجمع الناس في مسجد من بلادنا فانه **قوله** بالهداية اي خلق الاهتداء **قوله** في عذاب متعلق ببدءهم **قوله** ولعل تغير المقابلة حيث لم يأت المقابلة ويذكر من جاتي في قوله بلعد الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في قبيح يتولاهم وينبهم في دفع العذاب عنهم دالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مغرور عنه وايضا فيه سلوكه طريقا اذا امرت به فيقضي وايضا ذكر السبب الاصل في جانب الرحمة ليجتهدوا في التمسك والسبب الظاهري في جانب العقاب ليعول على الكفر **قوله** بل اتخذوا بنته الفمق اشارة الى لزوم مقتضاه **قوله** جواب شرط محذوف وذلك ان جعل الفاعل السبب الداخلي على السبب لكون ذكره مسيا عن ذكر السبب بالاختصار الاولى في انه سبب لا يتكاد اتحاد الاول والآخر ان يتبادر فينبأ تشب زيدا وهو لا يترك على معنى لا ينبغي ان يقر به فانه لو كره **قوله** انتم والكفار الآية حكاية قوله سر له الله عليه السلام الى اياكم في الكشف **قوله** او الدنيا الظاهر ان مراد الخصومات لكن لا يلايه قوله انتم والكفار فانه لا يلزم ان يكون بين المؤمنين وغيرهم وكذلك بغيره قوله فكله الى الله فان معناه على هذا انما كره الله ان يتركوا على حكومتهم كونه غير فلا بد ان يجعل على غيرها **قوله** ارسلنا اخبر جعله وتضمنه محذوف كما قاله الزمخشري وهو ايلي عن الله من العبريين في اليه **قوله** او الوصف لا يتبع

في  
والاوه

قوله على الاول يعني ان يكون المراد تقرير عظمة الله  
قوله وعلى الثاني وهو ان يكون مراد عام الاول  
قوله وقيل الصبر للامر على الشيء  
قوله فان المراد الصبر فيكون في معنى الجمع  
قوله ثم الحيوان بل الجاد اي عن رغبته  
قوله واثره لا من خلقه للانسان  
قوله ودفع الخلل الموقوف عنه  
قوله يكون بان لا يطرُق اليها الخلل ايضا  
قوله وحيث حضر بالمؤمنين  
قوله كما في قوله وسيفنون للذين آمنوا  
قوله الاشارة الى مصدر يوحى  
قوله وقرانا في على المعنوية  
قوله وهذا يقتضيه بليق بالعصاة عليها  
قوله وهي ان قد تم الزمخشري في فاتحة السورة  
قوله ذكر احكام ان يكون الاشارة الى المصدر  
قوله ونظرا الى الجانب الاخر  
قوله وتبينها على ان لكل وجه واسم اعلم  
قوله او الى اخر معنى الآية المتقدمة  
قوله من ان الله رتب عليهم الايات  
قوله وتراعى فيها حاله على تجوز في جعل المعنى  
قوله عينا كانت لوجوب الاشارة الى نظم الآية المتقدمة  
قوله الى معناها على ان يكون المعنى مثل ذلك القول  
قوله او النظم في اماره هذا المعنى لم يلزم التجوز المذكور  
قوله واسم اعلم ويجوز ان يجعل بدل من ذلك  
قوله من العبريين قتل من اهل الارض كلها  
قوله وبذلك فسر المغوي قتله فكذا لا رضى كلها  
قوله وكذلك العبري وقال العالم محقق بالقبلة  
قوله وسك لا سواه الارض  
قوله للذين يذنبون اي الخائفين من الاول  
قوله كانت تليق ليزداد اسراها لا يبعد عنه  
قوله وايها المقيم بالخير من الثاني والآخر  
قوله كانه قيل لتزداد الامن والهدى  
قوله وتزداد كل واحد باحواله يوم القيامة  
قوله وفي نظره الايام دالة على ان الخدوف من الثاني  
قوله هو المذكور  
قوله اي بعد جمعهم في الوقت والظاهر ان حيزا من جوارح سواله  
قوله ثم كيف يكون حاله لاحكامه والتقدير منهم فرب لم يجعل التقدير فربهم  
قوله على انه صفة لغزير خدوف لان حق المقيم ان يقيم على الاستقامة لان الجملة في موضع الجملة  
قوله فلا يحسن ترك الروايات منوع الى الزامه فاطنه للعلامة الفقهاء ان لا يكون الجملة في تأويل المعنى الا يرى انهم ضررها بغيره ولا يستقيم بها ترك الروايات في قوله تعالى اهلوا انفسكم لبعض عدو ولا ثم لغزور فانه يلزم على ما ذكره افعال الظرف بدون الاعتماد كما اعترف به على انافع كونها لا بد من استيفاء كما بينه عليه  
قوله على حاله منهم اي من المجموعين  
قوله بمعنى شارفهم لتعزواي من الموقف  
قوله او متفرقين في الدواب والعباب والجامع على هذا هو اليوم لا الموقف كما في الوجه الاول وذلك يوم الجمعة ويجمع الناس في مسجد من بلادنا فانه  
قوله بالهداية اي خلق الاهتداء  
قوله في عذاب متعلق ببدءهم  
قوله ولعل تغير المقابلة حيث لم يأت المقابلة ويذكر من جاتي في قوله بلعد الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في قبيح يتولاهم وينبهم في دفع العذاب عنهم دالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مغرور عنه وايضا فيه سلوكه طريقا اذا امرت به فيقضي وايضا ذكر السبب الاصل في جانب الرحمة ليجتهدوا في التمسك والسبب الظاهري في جانب العقاب ليعول على الكفر  
قوله بل اتخذوا بنته الفمق اشارة الى لزوم مقتضاه  
قوله جواب شرط محذوف وذلك ان جعل الفاعل السبب الداخلي على السبب لكون ذكره مسيا عن ذكر السبب بالاختصار الاولى في انه سبب لا يتكاد اتحاد الاول والآخر ان يتبادر فينبأ تشب زيدا وهو لا يترك على معنى لا ينبغي ان يقر به فانه لو كره  
قوله انتم والكفار الآية حكاية قوله سر له الله عليه السلام الى اياكم في الكشف  
قوله او الدنيا الظاهر ان مراد الخصومات لكن لا يلايه قوله انتم والكفار فانه لا يلزم ان يكون بين المؤمنين وغيرهم وكذلك بغيره قوله فكله الى الله فان معناه على هذا انما كره الله ان يتركوا على حكومتهم كونه غير فلا بد ان يجعل على غيرها  
قوله ارسلنا اخبر جعله وتضمنه محذوف كما قاله الزمخشري وهو ايلي عن الله من العبريين في اليه  
قوله او الوصف لا يتبع

في العبارة وذكر الخارج ان الموصوف هو المحرور لئلا ينسب الوهم من اول الامر الى احتمال وصف الخلافة في ذلكم الله **قوله** اي خلق الانعام يعني انه حذف هذه الجملة لدلالة القرينة **قوله** اصنافا اذ قد يطلق الزوج على معنى النصف كما في قوله تعالى وكنتم ارضا ثلاثة او ذكر او اناثا فانه يطلق الزوج على مجموع الزوجين وهو خلاص العزم **قوله** يكون منهم ثلثه الى ترجيح الوجه الاول والثالث من وجوه تفسير قوله ازواج فان الدلالة على معنى الثلث بينهما **قوله** في نفيه اي في نفي العنق **قوله** كان ليداولي فان قلت من اين الدلالة على الاولوية وغاية ما يدوم هو المساواة فقلت من حيث ان الذي ستمده في يكون اقرب حالا من الساد **قوله** وظاهره يعني في وجهه على ما نفى **قوله** رفيقة بالاداء القاتين على لفظ الصغير **قوله** في سقاء عبد المطلب يقال سقاءه اسم واسقاءه والاسم السقاء اي طلبة السقي والدلالة في سنة تخط اساتت العرب في زمانه **قوله** ومنهم الطب والظاهر لكانه في اتفاق لكانه على وجهه ان يكون جمع له عزوه ورتبة يعني ان قوله ومنهم من معنى من اياته كلف موصوف بالظهر والذكاء لم يرد اترابه وذكر الازواج السلوب من اساليبهم في تبيت الصفة وتبينها لا اذا امرها عذ وان كان ذوي لها في ذلك اثبت لظاهره اي ازيد في الاثبات من حيث ان في الكتابة اسنادا في البرهان كما تنظر في علم البيان **قوله** له مقاليد العوائد الالهية من تفسره في الزمر **قوله** والذين ارجنا اليك عبر عما شئنا ليد ناعلمه السلام بالرحم وبالاصل في الموصولات واختير صفة العظمة تقطعا لاسم وتوفيقاته فانه بواسطه المعجز دون غيره **قوله** وهو اي الموصوف وهو اي الدين **قوله** وحمله النصف على البلية الى اخره وبني الوجه الثلاثة على ان مصدره وكذا عر كونها مفعلة كالاخفى **قوله** او الرجع على الاستيناف اي على انه مستند اخبره ان جعل ما يستدل كما هو منه سبويه او خبر منه المحذوف اذا جعل ما خلا على ما ذهب اليه غيره **قوله** كانه جواب وما ذلك المشرع الى اخره وهذا اقرب **قوله** على البلية من هاهنا فان قلت ينبغي البلية بلا عايد الى الموصولة فقلت لا بأس فانه يقتضيه في التوافق ما لا يخفى في الاول **قوله** من التوحيد يستد به بقرينة على الشرك والاولى التعميم بدلالة الساق ولا ينبغي تخصيص الشركين بالذكر كالاخفى **قوله** يجلب اليه جعل اجتناب من جني الخراج بمعنى جمع المناسبة التي عز القرب في الدين وكان الاحياء بمعنى الاصطفا لا بسعي بالي الا باعتبار دحض معنى الضرار الصريح **قوله** والغير لما دعوه ويجوز ان يكون له هذا اقرب وادخل في الترتيب والمعنى الرضا **قوله** اول الذين وفي الاول اسائر الغابر الثلاثة لكن اتقوا الزمخشري على ذكر الثاني لان النبي كان عز القرب **قوله** يعني السالفة وهذا المعنى اسبب مصدر الخلام وهو قوله سرعكم الى قوله سرعكم الى قوله ولا تتفرقوا فيه ويظهر وجه عزه في المعنى الثاني **قوله** العلم بان القرب قتاله يعني على الوجه من جعله من تفرقوا للاسم السالفة وجعله لاهل الكتاب **قوله** او العلم لمعنى الرسول ان كان الصبر لاهل الكتاب **قوله** او اسباب العلم وبعبارة مجاهير **قوله** او طلبنا للدنيا على الوجه الثالث في تفسير تفرقوا **قوله** يعني اهل الكتاب وهذه اقرب ارادة الاسم السالفة من ضم تفرقوا والمراد بالكتاب حينئذ كتابهم من التوراة والابجيل **قوله** او الشكر الى اخره على الوجه المحض **قوله** لا يعلمون به كما هو اول ما يورث به وعلى كلا الوجهين فالك هنا ليس على معناه المشهور من اعتداله التفسير عند الاثبات وتساويا بل اريد به ما هو عام منه **قوله** او من القرآن ناظرا الى كون المراد بالموصوف الشركون

قوله على الاول يعني ان يكون المراد تقرير عظمة الله  
قوله وعلى الثاني وهو ان يكون مراد عام الاول  
قوله وقيل الصبر للامر على الشيء  
قوله فان المراد الصبر فيكون في معنى الجمع  
قوله ثم الحيوان بل الجاد اي عن رغبته  
قوله واثره لا من خلقه للانسان  
قوله ودفع الخلل الموقوف عنه  
قوله يكون بان لا يطرُق اليها الخلل ايضا  
قوله وحيث حضر بالمؤمنين  
قوله كما في قوله وسيفنون للذين آمنوا  
قوله الاشارة الى مصدر يوحى  
قوله وقرانا في على المعنوية  
قوله وهذا يقتضيه بليق بالعصاة عليها  
قوله وهي ان قد تم الزمخشري في فاتحة السورة  
قوله ذكر احكام ان يكون الاشارة الى المصدر  
قوله ونظرا الى الجانب الاخر  
قوله وتبينها على ان لكل وجه واسم اعلم  
قوله او الى اخر معنى الآية المتقدمة  
قوله من ان الله رتب عليهم الايات  
قوله وتراعى فيها حاله على تجوز في جعل المعنى  
قوله عينا كانت لوجوب الاشارة الى نظم الآية المتقدمة  
قوله الى معناها على ان يكون المعنى مثل ذلك القول  
قوله او النظم في اماره هذا المعنى لم يلزم التجوز المذكور  
قوله واسم اعلم ويجوز ان يجعل بدل من ذلك  
قوله من العبريين قتل من اهل الارض كلها  
قوله وبذلك فسر المغوي قتله فكذا لا رضى كلها  
قوله وكذلك العبري وقال العالم محقق بالقبلة  
قوله وسك لا سواه الارض  
قوله للذين يذنبون اي الخائفين من الاول  
قوله كانت تليق ليزداد اسراها لا يبعد عنه  
قوله وايها المقيم بالخير من الثاني والآخر  
قوله كانه قيل لتزداد الامن والهدى  
قوله وتزداد كل واحد باحواله يوم القيامة  
قوله وفي نظره الايام دالة على ان الخدوف من الثاني  
قوله هو المذكور  
قوله اي بعد جمعهم في الوقت والظاهر ان حيزا من جوارح سواله  
قوله ثم كيف يكون حاله لاحكامه والتقدير منهم فرب لم يجعل التقدير فربهم  
قوله على انه صفة لغزير خدوف لان حق المقيم ان يقيم على الاستقامة لان الجملة في موضع الجملة  
قوله فلا يحسن ترك الروايات منوع الى الزامه فاطنه للعلامة الفقهاء ان لا يكون الجملة في تأويل المعنى الا يرى انهم ضررها بغيره ولا يستقيم بها ترك الروايات في قوله تعالى اهلوا انفسكم لبعض عدو ولا ثم لغزور فانه يلزم على ما ذكره افعال الظرف بدون الاعتماد كما اعترف به على انافع كونها لا بد من استيفاء كما بينه عليه  
قوله على حاله منهم اي من المجموعين  
قوله بمعنى شارفهم لتعزواي من الموقف  
قوله او متفرقين في الدواب والعباب والجامع على هذا هو اليوم لا الموقف كما في الوجه الاول وذلك يوم الجمعة ويجمع الناس في مسجد من بلادنا فانه  
قوله بالهداية اي خلق الاهتداء  
قوله في عذاب متعلق ببدءهم  
قوله ولعل تغير المقابلة حيث لم يأت المقابلة ويذكر من جاتي في قوله بلعد الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في قبيح يتولاهم وينبهم في دفع العذاب عنهم دالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مغرور عنه وايضا فيه سلوكه طريقا اذا امرت به فيقضي وايضا ذكر السبب الاصل في جانب الرحمة ليجتهدوا في التمسك والسبب الظاهري في جانب العقاب ليعول على الكفر  
قوله بل اتخذوا بنته الفمق اشارة الى لزوم مقتضاه  
قوله جواب شرط محذوف وذلك ان جعل الفاعل السبب الداخلي على السبب لكون ذكره مسيا عن ذكر السبب بالاختصار الاولى في انه سبب لا يتكاد اتحاد الاول والآخر ان يتبادر فينبأ تشب زيدا وهو لا يترك على معنى لا ينبغي ان يقر به فانه لو كره  
قوله انتم والكفار الآية حكاية قوله سر له الله عليه السلام الى اياكم في الكشف  
قوله او الدنيا الظاهر ان مراد الخصومات لكن لا يلايه قوله انتم والكفار فانه لا يلزم ان يكون بين المؤمنين وغيرهم وكذلك بغيره قوله فكله الى الله فان معناه على هذا انما كره الله ان يتركوا على حكومتهم كونه غير فلا بد ان يجعل على غيرها  
قوله ارسلنا اخبر جعله وتضمنه محذوف كما قاله الزمخشري وهو ايلي عن الله من العبريين في اليه  
قوله او الوصف لا يتبع

في  
والاوه











المجرب من الانبياء ومعنى الاول والاخر في قوله فلا يباين اخر يعني بالاكسب  
 اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين  
 وما اتم مجرب كالتدبر لمقوله ويعنيوا عز كثير قوله قال للحقاني مريه اخيه صخر قوله  
 لنا اي تتدبري قوله والتدبر في الآية اشارة الى معنى الشكر قوله او لكل يوم كامل  
 يعني انما كناية عنه بخلاف الوجه الاول قوله نصف صبر يعني على المصطفى ونصف  
 شكر وهو الايمان بالواجبات قوله والاراد اعلان اهلها على افعال الخاف والنجور بعلامة اللؤلؤ  
 والظاهر انه لا يمنع من ايقاعه الكلام على حقيقة فالآية مثل قوله وما اصابكم من مصيبة الا اني  
 ابيد عنها فاني اكون بكم ما اكسبوا ويعنيوا عز كثير لا يوجب لواءهم قوله وعلى الايمان عطف على  
 الشرطية قوله عطف على علمه من قوله قال ابو جابر بعد هذا التقدير لا يترتب على الشرط  
 اعلان ثم وبخاء قوم فلا يحسن ويستقيم منهم واجبت بان المنع الاستباق الزهر الى تقابل العقل  
 بالاعلان المربى على الشرط قوله وعلى الجزاء اختيار لمذهب السمرقانيات السماء والارض  
 ليس عاطفة عند الكونيين بل هي حرف ناصب بنفسه لاجل ان بعد ذلك ابو جابر ولكن  
 قال العلامة الرضي وكذا انقوله في الفعل المنسوب بعدوا والصفى انهم لما قصدوا فيها معنى  
 الجمعية ذهبوا الى ان يكون العرف عند سائر الكلام المتقدم مرشدا من اول الاسرار  
 ليس للعطف في اذان اما والحاد وكثر وخولها على الامة فالمصانع بعد في تقدير سائر المحذور  
 الخبر وجوبه في قوله وقيامه في حاله ثبوت قيامي والماضي مع وحي لا يدخل الاعلى  
 الاسم مقصد واهما هنا صاحب الفعل بمعنى في وقيامه مع قيامي كما قصد في المقول مع صاحب  
 الاسم تنصبا لما بعد الواو ولو جعلنا الواو عطفة للمصدر على مصدر مستفاد من الفعل قبله كما  
 قال النجاشي اي ليكون منك قيام وقيام مني لم يكن فيه ضرورة على معنى الجمع والاولى في مقصد  
 المنصوية في شيء على معنى ان يجعل على وجه يكون ظاهرا في مقصد والمنصوية عليه انتهى  
 ونظروا من هذا ان المختار خلاف ما ذكره المصنف ثم ان المصنف مقصد بذكر هذه الاحوال الرد  
 على الزنجري حيث جزم بالوجه الاول ورد الكلام الرجاء مستندا بان يسويه صفة فان  
 تنقيص يسويه لا يوجب اذ اوقع اختيارا عما عدا علم الحق على خلاف قوله مع ظهور وجه  
 من ارباب شيت نزوله القوان محله على وفاق مذهب يسويه قال العلامة الرضي وانما اى ناصبة  
 بشرط السببية والثاني ان يكون قبلها احد الاسماء الثمانية والاراد بشرط الجمعية وان يكون قبلها  
 مثل ذلك وقد تضمنت الناصبة بعد القوا والواو والواو معتن بعد الشرط مثل الخبر عز ان اتى  
 فتدبرني اتك او بعد الشرط والجزا يجوز ان اتى اتك فأكرمك واكرمك وذلك لثابت الشرط  
 في الاول والجزا في الثاني اتى اذ الجزا مشروط بوجود الشرط وجود الشرط مفروض  
 فلا حاجة بوصف بالوجوب حقيقة وعلمه حله قوله تعالى ان يشاء يكره الريح فيطردن قوله  
 ويعلم على قراءة المصنف قوله وتخير اخرنا وله به قوله يعلم على هذه القراءة مستندا الى اسند  
 الامة ما عطف عليه والماضي من الكلام عن سائر الانظمة قوله والموصولة حية من قوله الاول  
 وظاهر ان علم الله تعالى المجاد ليس بهذا الوصف ليس معطفا بالشرط المذكور فليتأمل قوله للرب  
 اسوا الظاهر ان اللام للبيان قوله لخلوص رغبته علمه لكونه خيرا قوله ودوامه علمه  
 لكونه ابي قوله وما الاولى موصولة وقد يقال انها شرطية على انها معنوية لان لا يتم  
 ومن شئ بيان قوله سبب للمتنع بها الظاهرية قوله فجاث القاني جوابا اشارة الى

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين

ان التدبر من متاع على قدر المتدبر الجواب لا يكون الا جملة قوله بخلاف الثانية قلت  
 ظاهره يدل على ان يكون في عند الله ليس سببا للثبوت والدرام وفيه كلام الا ان يقال المراد من  
 قوله سبب المتع ان سببية مقصود الاعلام في المقام قاله العلامة المتأخر في تحصيل الاول  
 سببته معنى الشرط لان سببية كونه الشيء عند الله الحرية معلوم بقوله في القول على غير الدلالة  
 عليه بخلاف سببية كونه الشيء عند الله حقيقة وحقارة قلت لكن كونه سببية كونه الشيء عند الله له  
 معلوما متدبرا في القول بحيث ينبغي عن الدلالة له محل بحيث ثم ان الشرط هو الايمان والجزا هو كون  
 المولى متاع الحياة الدنيا لا تلكه وحقارته وان كان كذلك بالنسبة الى ما عند الله من ثواب الآخرة  
 والجواب بان كناية عنها بقية المقام محل بحيث قوله او مدح منسوب الى امرين والواو حية  
 اعراضه ليس بباطلة قال الرضي الواو في النعت المقطوع اعراضه بصفته او رفعت  
 وجوز ابو البقاء ان يكون في موضع جر بدل من الزمان وهو هو لان الواو بمعنى عنها قوله  
 وبما يغفرون على من يرميهم يجوز ضمها بالامانة من صفة العام الى الخاص كما في تجر لا راك و يجوز  
 كرها وهو الظاهر ثم يجوز في النظم ان يكون هم توكيدا للفاعل في قوله عطفوا وعلى هذا انغفروا  
 جواب الشرط قوله للدلالة على انهم الادضاء فان تقدم الفاعل المعنوي والنتيجة مطلقا بتدبير  
 الاختصاص ثم الاختصاص جمع حصص كالا طبا والاحياء قوله بالمعنى ابا داود عنه المحصور  
 على المعنوي قوله حال الغضب اشارة الى ان اذ اظهره عمل فيها لغفرون الجملة الاسمية  
 هي العطفة على الصلة لا انها شرطية والاسمية جوابا لخلوها عن الفاعل قوله نزلت في الانصار  
 يعني ان من عطف الخاص على العام لمزيد التشريف قوله وعام استبان قوله فاستجابوا  
 لاي لرسوله الله ونه اشارة الى ان الاستجابة للرسوله عليه السلام ليس له قوله او ذرى  
 سوري فان قلت لا حاجة الى اتمام الصفات لظهور صحة وشايم تناو وقلت المصدر الصفات  
 من صيغ العزم تكون المعنى جميع اسره وشايم تناو وقلت المصدر الصفات  
 ملاستهم به وعلى هذا يجوز ان يكون قوله اي ثوري لبيان حاصل المعنى ثم ان ادخال  
 هذه الجملة في البين لعله لمزيد الاهتمام لشان التناو وللمبادرة الى الشبهة على استحسانهم الى  
 الايمان كانت عز بصيرة وراى سديد قوله على ما حمله الله لم اى على الوجه الذي حمله الله  
 وحضه لم لا يتجاوزون ذلك واما غيرهم فليسوا كذلك فنفوا هو معنى التحقير هنا وبه ايضا  
 يرفع الخبايا بين الوصفين كل منهما على طريق العطف ويدل على هذا التقييد ومنهم اوجه  
 الفضائل قوله كراهة التلة لل متعلق بيمينون قوله وبه لا يخالف ومنهم اشارة الى ان  
 عطف الذين استجابوا لما كان عطف الخاص بغير وصف المظروف عليه وصف المظنون قوله  
 بعد ومنهم يباين ان العطف بالذين والشرط والحلم والسماء قوله للاندراج يعني  
 التاكيد وعلى هذا فالسببية المستغنية في الرضا الثاني قوله فمن عني القائلين اي اذ  
 كان الواجب في الجزا رعاية المائلة من غير زيادة وهي عورة جدا لا اولى العنوا ولا ملاح اذ  
 كان بلا صلاح فلا بد ان يخالف قوله وعما المتكلم مذموم قوله المستدبر بالنسبة مقوله  
 انه لا يجب الظالمين على هذا استبان تقديري متعلق بقوله وجزا سببية مثله وقوله قرعني  
 الآية اعترافا من الله بمنع لغائه فقه نصب الزنجري في سورة النحل ان قوله تعالى فاسلو  
 اصله لذكر اعراضه على بعض الوجوه يعني ان شرا من الجازاة وسقطت المادة لانه لا يجب  
 الظالمين قوله ولما انشأ الآية ونه لما مضى السياق من اشارة باب الانتصار قوله

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين

هذا هو الوجه الثاني في قوله ولا يباين اخر يعني بالاكسب اي هم لا يمتنعون من قوله منها نعمة الى اخره يعني في الانبياء والاوليا المعصومين







۲۰

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

يوم وروى وميض **قوله** وانا في نور في بطاح **قوله** هن في الصبح وروى اربض  
**قوله** الاعرض الطلع وكل ابيض طرى وقيل الرد والنوم جمع نوبته كمن وثق وهي وصفة  
لعمل من الغفلة كالدره وسفراي لاصح وانا في جمع الخوان وهو البانوخ وسور وصفنا في  
على السباي ذات نور وهو الكره والبطاح جمع الابح على خلاف القياس وهو الميل  
الواسع الذي فيه دناؤا للحصى وروى اربض ذاك نام مرارته الا من بالغى زكته وقد  
يخرج في كثره انه اعرض جواب القسم مستند لانه استبان التخم شان الثباو استجابه لم يقسم  
بما وان جواب القسم قوله بعد يبين لكشاد في غم من الانجان لتو اورد اربض اخبر **قوله** على  
المقسم عليه متعلق باشهد **قوله** والقرا شروع في شان ما اجله بقوله ولعل انسا مراه  
الى امر فيما خزنه من الاستام من حيا نه معجز **قوله** تغلغل متعلق بقوله بدله واشار  
الى ما في القسم من الدلالة وهو الاعجاز والابانه هنا **قوله** اربض للرب عطف على قوله  
يبين اي معجز من المبين على الاول من ابان المقدي وعلى الثاني من اللازم يعني ظهر  
**قوله** يدل على انه صيره خيرا لكون القرآن **قوله** فانه اصل الكتب تغلغل لستنه اللوح  
الكتاب **قوله** وقرا عرق والتساي امر الكتاب بالكسر اينا عاده لذك لا يكثر انا الا وصلا  
لوا سدا اضما **قوله** واللام لاسيغه فالس همام في معنى اللبس وليس لما يعني  
لام الابتداء الصديقي بابان لانها فيه مخرج من تقديم ولهذا انتهى المرحله والمرحله ايضا  
وذلك ان اصل ان زيدا لقيام لان زيدا قائم نكره هو الاختصاص الكلام بتوليد من اخرجوا اللام  
دون ان ليلا بتقديم معجم الحرف عليها انتهى **قوله** او حاله اي مر على يعني من غير  
فيه **قوله** ولديا بدله منه وجوز ان يكون الطرفان بيان الحال لكم اي هذا في ام الكتاب ولدينا  
والحله استبان ولا محل لها من الاعراب **قوله** مجاز من قولهم ضرب الغراب اي استعار  
تسليته جبه حاله الذكر وتخصيه بحاله الابل وذودها ثم استعمل ما كان مستعلا في تلك الغبه  
مها والمراد بالغراب العجرا الانجاب والابل اذ اوردت الماود خلعت بينهما ثانه عريته  
من غيرها زيدت وطردت عن الحوض **قوله** وقاله طرفه بالفتح **قوله** اربض اي  
اضرب حذف النون المخففة وابني التثنية قبله ليدل عليها الطيبي حذف النون المخففة  
وحركت الباء بالفتح ذلك فيه بحث الا ان يكون مراده ابقى على تحريكها بالفتح **قوله** طارها  
الطارق هو ما يطرق بالليل يدل استماله من الهرم كذا قاله الطيبي **قوله** تونس  
البرز هو مبت شر الناصية **قوله** او حاله يعني صاخر اي معرومين **قوله** وبوبه  
انه قرا صفحا يعني بعض العباد وسكون الفاء وجه التأييد ان الاصل هو توافق القرائن  
والصالح بالضم هو الجانب للحاله تناسب ان يراه بالمتوقع ذلك المعنى ايضا فينب على  
الحرف **قوله** وحيد اي جزا اذ اقر بالقسم **قوله** محمله ان يكون تخفيف ضخم بصغر  
**قوله** جمع صنوع كرسول رسول **قوله** من انزال الكتاب اما على الذكر على معناه  
المصدري واما على تقدير الماسان والمراد بالذكر القرآن **قوله** وهواي ان كنتم قوما  
مسرئين والواو الحاله **قوله** محزه للمحقق محض المكون فان قيل السطر هو  
سراق في الكلام يقال وذلك ما لا جرم بوجوده ولا لعدمه فهو كسوك ليس بمحقق فلا حاجة  
الي التاويل فكذلك لا نسب ذلك بل السطر بل الماصي المحقق في الحاله ولذلك قاله  
الكنونيون ان منها معني اذ يوبده ما قالوه انه مزي بد وعنه المبرد والزهج كله ان لا

تتأذى أوصول العالم مع غلامه بغير طاعة  
والاستحسان مع سحر البحر بينه وهو المرفأ  
والهزم من

والله يدرك أن يكون حالفه بالسيد له ما كان  
وصف له في الأصل من حيث أنه كان له ما كان  
المطهر وما كانا عليه



[illegible]

فقد انظر من حبله علقا على اخذ ما خلفه  
ولم يبالى بكبير القدير اذا انساو اليه الدهر  
عند حواله المعنى —  
دراه العلي والبغوي والبطولي  
والسيفي من

علم







كقولهم وهب له ثوبا بغيره فان الثاني للتعليل اي لان يكون متبع له

**قوله** كقولهم وهب له ثوبا بغيره فان الثاني للتعليل اي لان يكون متبع له  
ومعنى في شئ يفتح السين وتكون الثاني **قوله** او ذنبها الذخرف في الاصل هو  
الذهب بمعنى الزينة **قوله** وترى به اي بال **قوله** مع ان يعنى ترى ان كل ذلك  
الاستماع وما يترى وما كل ذلك الاستماع **قوله** حتى يحيط غايه الجمل المتقى **قوله** وهو  
انه العنبر المرفوع لما اكله **قوله** محل به اي باله في الاخر **قوله** عن ذكر الدخرف يعنى الزمان  
وهو مصدر مضاف الى المفعول اي عن ان يذكر الدخرف **قوله** ويعبر عنه عطف بغيري  
لشعاع **قوله** يقال عني كخرج **قوله** كخرج وعرج بكسر الراء في الاول وفيها في الثانية  
الثاني يقال عرج لغيره الا انه وعرج لم يسمي في الارجاء من غير عرج وفي القاموس يقال  
عرج اذا صاح به في رجله فجعل عرجا وليس خلقه نازا كما خلقه فخرج كخرج او قلت في غير الخلق  
وبين الكلامين منق لا يخفى **قوله** على ان هو قوله يجوز ان يمنع وذلك بخبر ان يكون  
شرطية والاولا لما ذكر بعده ويتوي جانب المنع فترانه تقيض بالجزم **قوله** دأبناهم الدوام  
من الجملة **قوله** ومرضع ولا يتوجه على ظاهر عبارة المصنف احوال ان يكون يعشوا  
خبر وما والاولا للامور او ارد على لغة من لا يحدث حرف الاصل مع الجازم وبينه وحرف  
حركة وان يكون تقيض على لغة من يمكن المرفوع تحيقا **قوله** الفار ثلاثة يعنى في قوله  
ويحيون انهم مهتدون ويتبعونهم ولا منع عن ان يكون الفار للعاشقين **قوله** او  
واصف الدليل اي ان احسن السبب ان مضاف الى احد المستبين لان قيام معنى واحد  
لجملتين منع بل تقوم باحدهما وتعلق بالآخر تكن لما تلى الشوق بعد التقيض لم يبق مجاز  
الامانة الى احدهما فاصف الهم على التعليل التام على التعلق **قوله** اي ما انتم عليه اشار  
الى اننا على منع خبر آتيني الاول بالثبوت **قوله** بدل من اليوم فان قلت كذا في المعنى  
واليوم للحال فكيف يبدل منه ولا يبدل بآيوله بقوله اذ صح انكم لان ذلك لا يخرج كلمة اذ عزمي  
المعنى قلت لما كان يبين ظلمهم ما صبا نارا ولا ولا لا تحقيقا **قوله** الاعتبار ان ما دخل النظر الى الاعيان  
الاول ما به لمن اليوم نظر الى الثاني ونظرة قوله ولو ترى اذ وتجاوز لقال ان يقول  
لخم اختصارا بالمعنى فتد ذهاب جماعة من طائفة ما لك انها خرج من المعنى الى الاستدلال بمحضها  
بقوله سنوف يعلون اذا اغلال فان يعلون مستقبل لفظا ومعنى لا جزل حرف التنوين  
عليه وقد علم في اذ وبعضهم انها ياتي للحال بخبر ولا يعلون من على الاكتفاء بآيوله اذ ينصرون  
اي خفيين ينفرون ولعل الاظهر على التعليل متعلق بالنفي فتد ما لا يسويه انها بمعنى  
التعليل حرف بيزله لام العلة منع انكر الجمهور هذا القسم لكن لا يثبت سبويه اما ان يحتمل فان  
القول ما قلت خدام وقد يقال التعدير بعد اذ فلهذا هذه او قد تستشكل اعلا في منع وهو  
مستقبل لا تترانه بل في الظرف الحاضر والماضى ان جعل اذ ظرفا ويجوز ان تنفخ عن  
اعماله في الظرف الحالى لبيان الاستيلاء بالنسبة الى وقت الخطاب وهو بعض احوال  
اليوم فانهم وعمل اعماله في الماضي لما اشترى في توجيه البدلية ولعل الاول ان يقال ان ذلك  
للدلالة على انه لا يجري عليه تعالى فوجان فالماضى والاستقبال عنده تعالى بمنزلة الحال  
واسه سجانة اعلم بمراة **قوله** اذ بكل منكم متعلق بقوله لن يتبعكم واذا لتعليل **قوله**  
وبيرتوى الاول لانه حينئذ يكون استنادا لتعليل **قوله** بعذاب في الدنيا والاخرة  
انقص في الكتاب على ذكر عذاب الاخرة ورد في موضع اخر او يترى انك فاننا برجعوا والزمان

كقولهم وهب له ثوبا بغيره فان الثاني للتعليل اي لان يكون متبع له  
ومعنى في شئ يفتح السين وتكون الثاني قوله او ذنبها الذخرف في الاصل هو  
الذهب بمعنى الزينة قوله وترى به اي بال قوله مع ان يعنى ترى ان كل ذلك  
الاستماع وما يترى وما كل ذلك الاستماع قوله حتى يحيط غايه الجمل المتقى قوله وهو  
انه العنبر المرفوع لما اكله قوله محل به اي باله في الاخر قوله عن ذكر الدخرف يعنى الزمان  
وهو مصدر مضاف الى المفعول اي عن ان يذكر الدخرف قوله ويعبر عنه عطف بغيري  
لشعاع قوله يقال عني كخرج قوله كخرج وعرج بكسر الراء في الاول وفيها في الثانية  
الثاني يقال عرج لغيره الا انه وعرج لم يسمي في الارجاء من غير عرج وفي القاموس يقال  
عرج اذا صاح به في رجله فجعل عرجا وليس خلقه نازا كما خلقه فخرج كخرج او قلت في غير الخلق  
وبين الكلامين منق لا يخفى قوله على ان هو قوله يجوز ان يمنع وذلك بخبر ان يكون  
شرطية والاولا لما ذكر بعده ويتوي جانب المنع فترانه تقيض بالجزم قوله دأبناهم الدوام  
من الجملة قوله ومرضع ولا يتوجه على ظاهر عبارة المصنف احوال ان يكون يعشوا  
خبر وما والاولا للامور او ارد على لغة من لا يحدث حرف الاصل مع الجازم وبينه وحرف  
حركة وان يكون تقيض على لغة من يمكن المرفوع تحيقا قوله الفار ثلاثة يعنى في قوله  
ويحيون انهم مهتدون ويتبعونهم ولا منع عن ان يكون الفار للعاشقين قوله او  
واصف الدليل اي ان احسن السبب ان مضاف الى احد المستبين لان قيام معنى واحد  
لجملتين منع بل تقوم باحدهما وتعلق بالآخر تكن لما تلى الشوق بعد التقيض لم يبق مجاز  
الامانة الى احدهما فاصف الهم على التعليل التام على التعلق قوله اي ما انتم عليه اشار  
الى اننا على منع خبر آتيني الاول بالثبوت قوله بدل من اليوم فان قلت كذا في المعنى  
واليوم للحال فكيف يبدل منه ولا يبدل بآيوله بقوله اذ صح انكم لان ذلك لا يخرج كلمة اذ عزمي  
المعنى قلت لما كان يبين ظلمهم ما صبا نارا ولا ولا لا تحقيقا قوله الاعتبار ان ما دخل النظر الى الاعيان  
الاول ما به لمن اليوم نظر الى الثاني ونظرة قوله ولو ترى اذ وتجاوز لقال ان يقول  
لخم اختصارا بالمعنى فتد ذهاب جماعة من طائفة ما لك انها خرج من المعنى الى الاستدلال بمحضها  
بقوله سنوف يعلون اذا اغلال فان يعلون مستقبل لفظا ومعنى لا جزل حرف التنوين  
عليه وقد علم في اذ وبعضهم انها ياتي للحال بخبر ولا يعلون من على الاكتفاء بآيوله اذ ينصرون  
اي خفيين ينفرون ولعل الاظهر على التعليل متعلق بالنفي فتد ما لا يسويه انها بمعنى  
التعليل حرف بيزله لام العلة منع انكر الجمهور هذا القسم لكن لا يثبت سبويه اما ان يحتمل فان  
القول ما قلت خدام وقد يقال التعدير بعد اذ فلهذا هذه او قد تستشكل اعلا في منع وهو  
مستقبل لا تترانه بل في الظرف الحاضر والماضى ان جعل اذ ظرفا ويجوز ان تنفخ عن  
اعماله في الظرف الحالى لبيان الاستيلاء بالنسبة الى وقت الخطاب وهو بعض احوال  
اليوم فانهم وعمل اعماله في الماضي لما اشترى في توجيه البدلية ولعل الاول ان يقال ان ذلك  
للدلالة على انه لا يجري عليه تعالى فوجان فالماضى والاستقبال عنده تعالى بمنزلة الحال  
واسه سجانة اعلم بمراة قوله اذ بكل منكم متعلق بقوله لن يتبعكم واذا لتعليل قوله  
وبيرتوى الاول لانه حينئذ يكون استنادا لتعليل قوله بعذاب في الدنيا والاخرة  
انقص في الكتاب على ذكر عذاب الاخرة ورد في موضع اخر او يترى انك فاننا برجعوا والزمان

منسب بعضه بعضا **قوله** اي راسا لهم على حذق الضان او تزل السواله منهم  
منزلة السواله من الايباء ولكن الجواب من كتبهم فلا حاجة الى خراج السواله عن صفة قائله  
الزخري فانه جعل مجازا عن التطرف في ادبهم والخبر غير متعلق على انه تظير قوله سلا لا يز  
من شوقها ترك وغرس اشجارك ومن تارك وذكر ما اختاره المصنف مصيغة التمدد مع انه  
مستعمل لقوله فانه سال الذين يقران الكتاب **قوله** ومناصة تقولهم بان ارسلي  
مع فقره الى فزعوت مع الدهن العظيمة والسطة في الملك والماله **قوله** فاجاروا وتكلمهم  
فشر الى ان اسم اذا معنى الموت نصب على الدعولية لتاجا راسا لصاحب الكتاب **قوله**  
بجيت حبب الماضى الى صاحب الاصل وهذه لا تحجب الواقع فتكون مجازا **قوله** والمراد  
وصف الكل اشارة الى انه من باب الكتابة **قوله** والاربع تخفف فالمراد بالافعل  
فعل هي الزيادة من وجه وهي مجاز لان المتبادر التي يفتنهم الافعال والاسماء موصوفة للماهية  
لا للفرق المتشابه على ما تقرر **قوله** وتالوا القطة عطف على مقدر اي لم يرجعوا قاتلوا  
نادوه به لك يريدون ما يقال لا وجه التذليل هذا العنوان عند طلب كسف الغباب  
بدعاه ووعدها بهم مهدون عند ذلك **قوله** لشدة شكيتهم ارسق ذلك الى السافهم  
على والعود من تسميتهم اياه بالساحر لوظ حيرتهم والاعذار ان الله كان باسمه العلم كما في العرفان  
لكن حكى الله سبحانه هناك لاهلهم لا يبادرهم بل على وقفا صرته فلوهم من اعتقادهم انه  
ساحر لا تفتنهم مقام التسلية ذلك نازا ترويا ايضا سموه ذلك ساحرا او سموه اما في بحر كاسر  
في الدرس السابق **قوله** او لما عهد عندك فتكلم ما في الوجه الاول مصدرية وفي هذا الوجه  
والباقي الوجه كلها يجوز ان يكون للوسيلة وجهه تعلق بالمعنى في الاعراف **قوله**  
فاجاروا وكث عهدهم اي دنت توبة **قوله** ونادى غطف على جارا **قوله** وبه تقيس  
كسكن في القاموس بله بجزيرة من جزائر الروم قرب ديباط ينب لها الشهاب الفاخرة  
**قوله** او امري عطف على مفرى لكن يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز في تحت فانه على الاول  
مكان دون الثاني وليس بخبر وعنده المصنف واصحابه **قوله** او واصل يعنى من غير المتكلم  
**قوله** والامر في اللغة يراى محله على الاقرار بعد ما ذكر ما يقتضيه **قوله** او متصلة بقل  
ذلك عريسيه واسنادة الخليل **قوله** على اقامة المسبب مقام السبب وعكس في الكسف  
فتد هذا من ان السبب منزلة السبب لانهم اذ قالوا لا انت خير منهم عنده نصرهم  
يعنى ان قوله انا خير من جهة ما فيه من العتب الى الاضمار والتكرار في احواله من سطة الملك  
والرياسة وقوله انت خير سبب لكونهم نصر عند فزعوت كذا ذكره العلامة القفازي وفيه انه  
اذا كان انا خريسا معنيا الى الاضمار والتكرار الحاجة الى تطويل المسافة واعتبار الواسطة  
والظاهر ان مراد الزخري هو ان ادعاهم لمذلول انا خير سبب لكونهم نصر عند فزعوت  
عزاد غايمه ذلك بقوله له انت خرا ما على الكفاية او المراد بالقوله هو القول المعقول  
ثم قال العلامة لكن لا يخفى انه سبب العلم بذلك ولكن به وانما يجب الوجود لا بالافكار والابان  
سبب لقولهم انت خير ولهذا اتاه القافى انه من انزاله المسبب منزلة السبب وفيه ان السبب  
هو علمهم واذا دعاهم بمهمون انا خير على المنهت عليه وتدرسه القافى ايضا بقوله نغفلون اني خير  
هذا ويجوز ان يكون النظم من الاحكام ذكر الاضمار او دالة على حذق قوله انا خير  
نايادا دالة على حذق قوله او لا والمعنى انا خير مني فلا يضر من ما ذكرتمكم به انا خير منكم لانكم

فان قلت اي ذوق في ادبهم  
قلت حذق الضان او تزل السواله  
من كتبهم فلا حاجة الى خراج  
السواله عن صفة قائله  
الزخري فانه جعل مجازا عن  
التطرف في ادبهم والخبر غير  
متعلق على انه تظير قوله سلا  
لا يز من شوقها ترك وغرس  
اشجارك ومن تارك وذكر ما  
اختاره المصنف مصيغة التمدد  
مع انه مستعمل لقوله فانه  
سال الذين يقران الكتاب

ولذلك اذا كلف احد منهم  
العذاب نادى جارا كان في  
والعود الى كافي  
عليه

والظاهر ان مراد الزخري هو ان  
ادعاهم لمذلول انا خير سبب  
لكونهم نصر عند فزعوت كذا  
ذكره العلامة القفازي وفيه انه  
اذا كان انا خريسا معنيا الى  
الاضمار والتكرار الحاجة الى  
تطويل المسافة واعتبار  
الواسطة والظاهر ان مراد  
الزخري هو ان ادعاهم لمذلول  
انا خير سبب لكونهم نصر عند  
فزعوت عزاد غايمه ذلك بقوله  
له انت خرا ما على الكفاية او  
المراد بالقوله هو القول  
المعقول ثم قال العلامة لكن  
لا يخفى انه سبب العلم بذلك  
ولكن به وانما يجب الوجود لا  
بالافكار والابان سبب لقولهم  
انت خير ولهذا اتاه القافى انه  
من انزاله المسبب منزلة السبب  
وفيه ان السبب هو علمهم واذا  
دعاهم بمهمون انا خير على  
المنهت عليه وتدرسه القافى  
ايضا بقوله نغفلون اني خير  
هذا ويجوز ان يكون النظم من  
الاحكام ذكر الاضمار او دالة  
على حذق قوله انا خير

فان قوله له وانت  
خير لا مراد غايمه  
لمذلول انت  
خير



سبحه ونه والله اعلم **قوله** والمعنى ان ادبارهم سبب لحكمهم بمجنون هذه العقيدة **قوله**  
 اى دفلا الى اليه ليعنى ان الفاء الاساور كناية عن الفاعلية الملك وقوله اذ كان  
 حنيد لبيان العلاقة المحيية للحياة **قوله** على تعويض ايا من يا اساور يعنى الى الفاء  
 بله لالف اسوار نظير زنادقة وبطارقة فاليها منها عوص عن با زناديق ونظاريف للمقا  
 بله ليا زنديق وبطريق **قوله** دى جمع سوار كاختره وخار **قوله** مقرون اى به **قوله**  
 ارسقار يمين يعنى مجتهد كثير **قوله** اونا سيق اعلامهم واليه من جند للوجدان والاصابة  
 اى وجدها حنفية **قوله** جمع سلف يعنى نذيق تبه سلف **قوله** انه لى دى الجماعة  
 من الناس **قوله** وعظماهم اى تكفار **قوله** فنقال بكم فان بها الحاجة الى هذه الزيادة  
 ايمانهم المرام ورواها ثلثا نعم لان كونها مقصودا بحجة لا تخفى بالكفار وهم الذين ارادوا لاخرين  
 الاى ان المؤمن ينصونها ايمانها تلك الزيادة لدرج توهما حقا من المملكتين نعم الكلام  
 فى اختصاص المثلثة لربهم **قوله** ضربه ابن الربيع اى يحمله مثالا ومثالا فى بيان ابطال  
 ما ذكر رسول الله عليه السلام من كون معبودات الاسم دون الله حسب جهلهم او بحيلة حجة  
 مثالا لان الحجة شريفة الامثلة شهرة وحمله عليه السلام حجة لا يحتاج الى توجيه فان الدليل  
 هو الذى يمكن التوصل به الصحيح النظر فيه الى العلم بطاوب خبرى نعم حجة مطلوبة زعمه  
**قوله** نفسا والتطير فى نفس الامر **قوله** لما جادل رسول الله من نفسه فى الاشياء  
**قوله** او غير عطف على ابن الربيع والصارب على هذا يشي ان يكون من عباد الملك  
**قوله** النصارى اهل كتاب سبدا **قوله** اولى بذلك اى باذكار من العبادة والنسبة  
 الى الله سبحانه بالولادة **قوله** وعلى قوله الظاهر انه عطف على معنى ما تقدم اى معترضا  
 على النهى عن عبادة الملائكة وعلى قوله واسال فان الله عيسى عليه السلام وعلى ادينه اذ  
 سلبوا عز ذلك اجابوا بالرد من جعل عيسى الها وجوابه ان من يجب بذلك ليس بالحققة من  
 الله وعلى ادينه لانهم كفرة مشكوك لكن سجد هذا الاحوال تغير الاله بالادوات فى  
 تلك الاية وترك التعرض له فى غير وقتنا ويجوز ان يكون قوله وعلى قوله خبره  
 موخر هو قوله واسال من ارسلنا والجللة عطف على قوله ضربه غيره والصبر المحرور وقوله  
 للفرع الضارب وعلى للتعليل والعقد والاشارة الى ان الكلام من قوله وصار امر عباده جزرك  
 للرد على عبدة الاصنام الملائكة والايات المتخللة فى البين من صلوات بعضها مع بعض بالانزاع  
 المستوعبة وهذه الضارب انما ضرب عيسى عليه السلام مثلا لخصا عن تلك الشايات الازمنة  
 له ولمن كان على طريقته المروية على ما نطق به تلك الايات فقوله اسلم من ارسلنا وله  
 بالاشارة الى ضاقت قياسه بان الاسلم ليس المراد بالهبة هي الاوثان حنيد والله اعلم اربنا  
 انه عطف على مقوله القول والمهم فى قوله او ان محمد الاسفهام والراوى مقصودا عطفه  
 ويقال على قوله لما بعده والمعنى اقرب به عن بان قال او ان محمد عليه السلام الى اخر  
 بنا على قوله واسال من ارسلنا الاية ووجدنا انه لما كان المراد بالهبة او انهم على ما  
 فنزل المصنف وعنه قالوا اريد محمد عليه السلام بعبده عن عبادة افعنان شجرة الهامى  
 اتخذ النصارى عيسى عليه السلام وبنى به هذا الوجه وانتقله الرطبي عن قتادة انه قال  
 تعالى واسال من ارسلنا الاية تعلق المشركون با مرعى عليه السلام وقالوا ما يريد محمد الا ان  
 اتخذها كما اتخذ النصارى عيسى بن مريم الهاسمى ولعل وجه التعلق به هو انرا

سبحه ونه والله اعلم  
 ١٢٩٨  
 ١٢٩٩  
 ١٣٠٠  
 ١٣٠١  
 ١٣٠٢  
 ١٣٠٣  
 ١٣٠٤  
 ١٣٠٥  
 ١٣٠٦  
 ١٣٠٧  
 ١٣٠٨  
 ١٣٠٩  
 ١٣١٠

الله انفا من وجه الناهذ اولا يخفى عليك ان كل ذلك وجوه مستقلة والحق طرح تلك  
 التقلبات والحكم بانه من الحاق الناصح ولذا لم يوجد فى بعض النسخ القيد **قوله**  
 او ان محمد اعطف على قوله النصارى اهل كتاب ولا يخفى عليك بعد مع ان نية تلك النظم  
 فان ضمرا هو محمد عليه السلام حنيد ولا شك ان ضمرا هو لعيسى **قوله** من مثل هذا المثل  
 اى لا حله وسببه **قوله** وزجاعل غير الوجد الاخير **قوله** وقيل على لفتان اى معانما لفتون  
 فزجاعل عندك انما قاله عندك لان الهم خبر عندهم من عيسى عليه السلام **قوله**  
 بتحقيق المنزلة وغير الكونين من الثانية فزاد بتسهيل الهم الثانية واختاره المصنف وجله  
 املا وليس اختاره القراء بغير واحدة بعدها الف على ما توهما فانما من السواد لم يقرأ احد  
 من الثانية ورواهم الا ورش فى رواية ساذة **قوله** والف بعدها اى ضلوه عنه ثم فاضا  
 الكل فاهلته املا الهة كاعده الهم الاولى زائدة للجمع والثانية املا الهة تلك الضا  
 لوقوعها ساكنة بعد مفتوحة كما فى امر **قوله** وهو الجواب المبرج يعنى على الوجه كمالا على  
 الوجه الاول فلهذا لا على ان عيسى عليه السلام غير اهل فى عموم ما تقدم وز من مثل قوله  
 ان الذين سبقتم لم منا الحسنى واما على الثانى فلهذا لا لى على ضاقت قياسه من حيث انادته  
 ان عيسى عليه السلام عند الله الله عليه السلام انه الله عليه السلام حتى يجوز التماس عليه واما  
 على الثالث فظاهر فانه عليه السلام كما يريه عايد عبد النصارى فيه ويقصده على العبودية  
 تكلف يستقيم ما توهمة **قوله** لو انكم نامتم بارجاله اى ولدنا لعصمت فنه للسعيض و  
 ملائكة مضى على الخالة ولعله انما قاله بارجاله لما تقدم من شتيح من جعل الملائكة اناثا  
 وعلى هذا يحتاج فى قوله خليفونكم الى نزع تاويل والظاهر ان من ابتدأه اى بيته كالتولية  
 منكم من غير ادم عكس حاله عيسى عليه السلام والتشبيه به على الوجهين فى ذلكون على خلاف  
 العادة **قوله** او جعلنا بكم على ان من للبدلية لكونه حنيد يكون الاية المتوقفة بالهلاك  
 ولا يتيمم ولا يلزم المقام وانا الذى على الاول كما فعله المصنف **قوله** بحمله خيرا وتوليدا  
 لما سئلت انها اجسام فكل الاجسام شمالية يجوز على كل منها ما يجوز على الاخر ولو قال  
 انه من حيث انها اجسام ممكنة او ماثلة بده قوله ذوات ممكنة لكان الله واولى كما شتمه على  
 ما دل على احواله خلقها بالتوليد **قوله** يعلم به ذوقها اشارة الى ان قضية على على  
 المبالغة فى كونه ما يعلم به كسمة ذكر **قوله** يقال بها انق فى القاموس هي قرية زحزح  
 ان والنور **قوله** ثابت عدوته الاولى ظاهر وقد حط فى بعض النسخ بابا الموحدة  
 والنون بعد الالف من البيان اى ظهرت وهو اظاهر **قوله** الواضحات شقاق بكل ما  
 ذكر تقاطع الفت على التنازع او **قوله** او الشريفه فى الكتاب والسوايع بالوار  
 الجماعة وصفة المحرقة نظرا الى صحة كونه بغير امتقلا للحدة وازاد **قوله** رابين  
 لكم اى وحيتكم لا بين والايان بالعاطف للاهتمام ببيان العلة بتفصيلها بفعله على حدة  
 وسر ما يكون من امر الدين وهو بعض ما اختلفوا فيه فان منه امر الدنيا **قوله** الفرق للتحزبه  
 وهم الحكايبه والدمقوييه والشلوليه وتقدم التفصيل فى سورة مريم **قوله** او اليهود  
 والنصارى عطف على الفرق المحرقة فالمراد بالاحزاب الحزبان ثم ضربه بينهم على الثانى لانه  
 المدعوى وعلى الاول لانه الاجابة **قوله** عاقلون عنها تلاويدي نعتة سوي قوله وهو  
 لا يصحرون حتى سيفنى عنه **قوله** سعادون اشارة الى ان العالم فى يومه هو عدوان

الى  
 معنى قوله على قوله  
 قوله وان محمد عليه  
 السلام

قاله فى النسخ ولعله من احد نسخها الناصية  
 بعد اللفظ فى تقدير رابع الف الاول  
 هذه جهتها من الثانية لاف  
 انما صلا وان لا يقر النسخ  
 والرابعة المشددة لاف  
 الساكنة وذلك لانه  
 فى النسخ  
 راجع كلام

قاله بالواد والفاصل منه  
 من عود النصارى انهم على نية



الفعل بالمبتدأ غير مانع **قوله** لظهور متعلق بانقطاع وبنه اشارة الى دفع ما عسى يتبادر  
انتطاع العلو لا يستلزم العداوة فانهم **قوله** سألوا عن حاله من الموصول **قوله** حكاية  
لما نادى به المتقون كما نه قيل يقال يا عبادي قوله يومئذ لظهور ان ليس هذا النداء في  
الدار الدنيا **قوله** حاله من الواو وان خبر بانه لا يخفى عن العطف على الصلة **قوله**  
أله وبالجملة فان كلمة كان تدل على الاستمرار وعلى كون خبره كالجملة والجملة لا سمه وان في  
هذه العبارة انما ما يستدعيه للقيام **قوله** يظهر جبار غنى الحاء وكسر هاء **قوله** دجوات  
مزدعب واكواب مثل الاكواب وكسر الصاد لان اليهود تله اواني الشرب بالنسبة الى  
والى الاكل **قوله** مع حكمة بمعنى القصة **قوله** وتلك الاعين مزيان تنزه الملائكة  
والروح تعظيما لتعظيمهم فان من النظر الى وجه الكريم **قوله** اللهم ارزقنا وارزقنا حبة  
النعم **قوله** وذلك يعني قوله ونزاه الاله **قوله** بعد تحضر ما بعد الى اخيه يعني  
الصحاح والاكواب **قوله** فان كل نعم الظاهر انه ليبين حكمه الله انهم باهم خالدين في الآخرة  
خوف الدوال وتوهم الخرز على الانتقال عنهم لانه خلفه عليه الصمد الاول والثاني والثاني  
للعمل والثالث لجزيه اي يكون العامل خفيفة العمل على جزيه يعني يذهب العمل ويبقى جزاؤه  
مع العامل ثم ينفذ احواله اذ ذكره المصنف في سورة مريم **قوله** متعلق بالماخوذ  
اي حاصله بما كنتم تعلمون **قوله** بعضا يا كاتون يجوز وانه اعلم ان يكون من الابد او التدرج  
لتخصيص يكون فيه دلاله على ان ملائكة يوكلون للنفقة ليس لهم منه نفقة اذ لا تخلد  
حتى يحتاج الى البذل **قوله** وهم الكفار فان ذلك ينزيم افعالهم وذكر عباد المؤمنين لتعظيمهم  
على ان المنادون هم المتقون المتحابون في الله ويدل على خروجهم منهم انهم كانوا من رجبون  
يوم القيمة قلت نعم وما الخذ ورثه **قوله** ولله لك اي لعدم استطاعتهم تاديبه للفظ  
بانهم لم تعلموا **قوله** وهو لا ياتي في الماسم جواب سؤاله مقدر ولكن لا يخفى انه اعتبر  
في موعده الا يلاهي معنى الكوث كما ناله بعض علماء اللغة من القول بان تلك ازمة متطابقة  
واحتجاب بمتنه فيختلف بهم الاحوال فيسكنون تارة لقلته الياس عليهم وعلم انه لا يفرق  
اذ قال الله ما بهم وان لم يعتبر كما فعل بعضهم وتبعهم المصنف لا يظهر للسؤال توجه الابان  
بقوله المراد بالايلا من هو الياس من الخلاص عن العذاب ولو بالموث **قوله** جوارى مباح **قوله**  
بالا ريال الا الاولى للتعدي وهذه للوسيلة فلا يلزم المحذور **قوله** ان كان في تار خبره  
تعالى على ان يتولى الله جوارهم دون مالك **قوله** والا اي وان لم يكن فيه منه مالك  
كما هو الظاهر **قوله** جواب منه اي من الله تعالى لانه لا نعمة للجواب فان قيل ما المانع عزاء  
يكون سمع جواب مالك وجع الصبرين اسنادا حال الصبر الى التخل ذلك لزوم تلك التظلم  
لظهور ان الغابر فيها بعد به تعالى وفيه بحث لان ام ابرمو على الوجه الثاني في تفسيره  
ليس مرتبة الجواب فلا يلزم التاك النكر وقرأه جيتكم فان الاصل هو التوافق هذا ويجوز  
رأيه اعلم ان يكون قوله انكم ما تكون لحاقه سرخ حال الزميين يوم القيام وقوله لقد  
جيناكم كلاما مع ترش اي جيناكم في هذه السورة او جميع القرآن **قوله** لا تغار بان ذلك  
يعني ابراه الامر في تكذيب الحق **قوله** اسواس كراهتهم اي الحق فلهذا انكرهم عنهم  
ودفع الخطاب **قوله** حديث تنسهم بذلك الاشارة الى كيدهم للرسول عليه السلام لانهم  
كانوا يحايدون بتكذيب الحق فنهيا الى ترجيح الوجه الثاني **قوله** يكتبون ذلك على الاسرار

سورة النجم  
سورة النجم  
سورة النجم

سورة النجم  
سورة النجم  
سورة النجم

سورة النجم  
سورة النجم  
سورة النجم

التحذير



التحذير **قوله** متكم لا يظهر صحتها في العبادة له **قوله** ما يوجب بعلمه  
الاروق لما بعده ما يوجب **قوله** ولا يلزم من ذلك جواب سؤاله مقدر والاشارة الى التلق  
سلطا او الى التعلق بكلمة ان حضوا على ان يكون تقديره ان كلمة ان يستعمل فيها لا يقطع  
بأحد طرفي وجوده وعدمه بخلاف كلمة لو فانها تختص بعرض المحال تلزم امكان كينونة  
الولد وجواز العبادة **قوله** اذا المحال لا يصلح ان يكون جوابا عن التقرير الذي استلحقنا  
الا ان يكون المقصود الاشارة الى ان كلمة ان ايضا قد يستعمل في عرض المحال لا غير  
وضلت في المعاني **قوله** بل المراد فنيهما ونى بعض الشيخ بينهما والغير لكنونة الولد  
**قوله** مشعر بانها المراد من لانه للاحتلال بانها الخوا على اشفا الشرط من غير دلالة  
على تعيين زمان **قوله** بل الاستفا معلول اللازم هذه اوجده في اكثر النسخ ومقتضى ان اللازم  
وهو عبادة الولد بحاله تقيض ذاتها عدمها والمراد انه كالمحال لانه جعل سببا عن المحال  
ودال على امتناع سؤاله من وجده اخر فانه لو تحقق المزمع لمكان عليه السلام اولي  
الناس باللازم لما فضلنا نقول ليس ذلك هو المراد من بغيره على ابلغ الوجوه وانه  
اعلم ونى بعض النسخ بل الاستفا معلول الاستفا اللازم **قوله** والدلالة عطف على قوله  
فنه ما يدل على انكار الولد ليس بعبادة ولا يراد جعل المزمع بمنزلة ما لا قطع بعد من حيث  
استعمل فيه كلمة ان **قوله** فان اوله العابد من به الموحدين له وحسبه من الشراط بعبادة  
الاولوية في عبادة الله وتوحيده من بينهم فانهم اذا اطبقوا على ذلك المزمع يكون عليه السلام  
اظم نية الاحمال وبه يندفع ما في التفسير الكبير انه لا صحة له اذ لا تأثير لزمهم في انكاره عليه  
السلام للولد يتأمل **قوله** او لا يتقدمه اي من الولد ويؤيد العمل على هذا المعنى قوله العبد  
لكنهم قالوا انما يستعمل عايد في معنى اتقت وانما المهورية عبد القربان لا ياتي بالقليل من  
اللغة ولا الشاذ كذا في البحر والهدى عليه **قوله** او من ان يكون عطف على الصبر المحرور  
بعبادة الحار **قوله** او ما كان له ولد على ان يكون ان نافية وكان الاستمرار والمقصود  
استمرار في الولد لا في الولد استمرار **قوله** عما كونه ذاولا اشارة الى جعلها مصدريه  
ويجوز ان يكون موصولة اي بمعنى و هو الولد **قوله** اي يوم القيامة والظاهر يوم  
الموت فان حوصهم ولهم انما يشي به **قوله** وهو دلاله على ان قولهم هذا اجل لان  
الحاضر في المايض التي هي عماده فيما لا يعرفه **قوله** وايضا هو فان الكفر كذلك  
**قوله** وانهم سلبوعون على تلويهم فان الامر بالترك دلاله على انه لا ينفع منهم الا انذار  
**قوله** معدون في الاخرة بدلالة لافية وقوله يوعدون **قوله** والراجح مستند المحذور  
والنقد برعواله في السام **قوله** لطوله الصلة متعلق المحذور اي حزن لطول الصلة  
**قوله** ولا يجوز جعله عطف على قوله والظن متعلق وصبر جعله للظرف **قوله**  
لكن لو جعل اي الظرف **قوله** وقد رالاه متبعا ان تلك ما الحاجة الى تقدير المتبدل  
فانه لو جعل الهابة من الموصولة اضره على مذهب الاخر لا يصلح البيان للطلوب ايضا تلك  
لان ابدال الفكرة الغير الموصولة من المعرفة ليس بحيز كذا قيل وفيه بحث فان ذلك ربما اذا  
لم يستفهم من البدل ما ليس في المدرك منه واما اذا استفيد كما فيها خبره بنى جاز من عليه  
ابرجان على في الحجة ومنه قوله تعالى بالواد المقدس وقد مر **قوله** سبينة للصلة فلا يوقم  
لزوم الفعل من التعليل بالاجبي **قوله** واختصاصه بالاستحقاق والاولوية فان التقدیم

اذ الميان ان تقدمه  
نبي على حرسهم

قوله بل الاستفا معلول  
مزيان المبالغة  
في التشبيه  
كخزند  
له



يدل على الاختصاص **قوله** كانه ليل عليه اي على الاختصاص المذكور **قوله** وقرآنه  
 خالف هذا لما علم من عادته من جعل ما انتقل عليه أكثر القراء أصلاً لما فقهه فاقوله **قوله**  
 للتهدية اي للتشديد في التهدية لانه لا لفظ الخطاب على تنافي العقب **قوله** بالمرحمة يشير  
 لقوله بالحق واما ان المعنوية فيكون **قوله** يصرفون عن عبادته فهو تعجب عن مجوده  
 التوحيد مع انكاره في نظره ورايهم ان يقال وانه اعلم المعنى كقوله ما من يعجزون عن  
 التمدد بالعبادة مع ان الاعادة مثل الابد اعلى هذا اتفاق قوله وليس سألهم بدفعه  
 الساعة وعلى الاول بالتوحيد ومضيه للعطف على صرحه او على حمل الساعة لم ير يقينها  
 الزخري وط العطف بالجر على لفظ الساعة لا العطف بالرفع على علم الساعة لما في ذلك من  
 الفصل بين المعاني لا بحسن اعراضا وتساوي التظهير ومغف جاع العطف وان كان  
 لمنع مجاله في العطف على الساعة فذلك **قوله** اولا صار فعله قبله لانظره ما يحسن  
 عطف الجملة عليه ولا مخرج تأكيده بالمصدر واخر ارتباط بقوله فاصح الا بحمله من الالتفات  
 على ان يكون التقدير وتلكا لانه ليس سألهم الاله وتلكا لانه في قوله  
 فاصح الاله فينظم الكلام بعد الامتناع ولكه ان يجعل الواو على هذا الوجه وعلى قراءة  
 الرفع ايضا حالة والمعنى فاني يكون شاكيا الرسول عز استمرارهم على الكفر وعدم تحديدهم  
 الايمان تتامل **قوله** يا رب ان هؤلاء لم ينفذوا اليه فتنه بل ان يقول ان قومي لاساءه  
 من حالهم وقيل هو قسم ربح الزخري اصل القسم بوجهه لسلامته عن وقوع الفصل وتساوي  
 التظهير ولعله يترقب المصنف فيه لان الزام حزن واما بلا قرينة ظاهرة في اللفظ الذي لم  
 يشتهر اوله **قوله** في القسم **قوله** يحزن الجار العزق بين الحزن والاضدادان في الحذف  
 لا يبقى للذات ارباعا وسالمة الترية وفي الاماير في له اثر بخزانة اخراكم والتقدير اقول  
**قوله** وان صرحوا به اي على الوجه الثلاثة فيكون اخبارا من الله تعالى عنهم من كلامه  
 رسوله عليه السلام **قوله** حاتم بن ابي اسري سلم **قوله** عن النبي عليه السلام من راسوة  
 الرخوة الحرة حاله اسأله مرارا **سورة الاحقاف** وهي سبع يعني عند  
 قول المصنف اوتع عند اهل الكوفة فان حمارة عندهم وكذا لكانه وليقول  
 والاراء للعطف لا للتسم حتى لا يلزم اجماع القسرين على قسم واحد  
**قوله** ان كان من قسم به يعني باضار حرف القسم **قوله** والجواب قوله انا انزلناه وناله  
 ابن عطية بل اعراضا من التخييم المسم به واما الجواب انا كنا من الذين رزقنا ما ذكره بالسوء ويكون  
 من البديع كامن في اوله الرخوة وسلامته عن العكس اللازم لما اختار ابن عطية فان  
 قوله فيها يفرق الاله من تحت الاعراض وقد تحلل بينهما المسم عليه **قوله** في ليلة القدر  
 قال المهدوي وعليه اكثر المفسرين وبه عليه التلوة انا انزلناه في ليلة القدر ثم رجع  
 الذي انزل فيه القرآن فيها يفرق كل امر حكيم كائنه عليه المصنف **قوله** ابدانها الى  
 اخر استبان جوابا عن سؤالي ان القرآن نزل في حجب المصالح في عدة ثلث وعشرون  
 سنة فامعنى قوله انا انزلناه في ليلة القدر **قوله** وركعتا لانه اي لما ذكره من ابد  
 انزال القرآن وانزل جملة في **قوله** وتسم النعمة صفة القاف اي تحزنها وتفرقها  
 وكذلك قوله في يفرق وجعل الزخري الاول بيان منقضي الانزال والثاني للتخفيف  
 انزاله بتلك الليلة وما ذكره المصنف بالذم والعلو بالقلب وحمل كلام المصنف على ما قاله

هذا هو قوله  
 في قوله يا رب ان هؤلاء لم ينفذوا اليه  
 فتنه بل ان يقول ان قومي لاساءه  
 من حالهم وقيل هو قسم ربح الزخري  
 اصل القسم بوجهه لسلامته عن وقوع  
 الفصل وتساوي التظهير ولعله يترقب  
 المصنف فيه لان الزام حزن واما بلا  
 قرينة ظاهرة في اللفظ الذي لم  
 يشتهر اوله قوله في القسم قوله  
 يحزن الجار العزق بين الحزن والاضدادان  
 في الحذف لا يبقى للذات ارباعا وسالمة  
 الترية وفي الاماير في له اثر بخزانة  
 اخراكم والتقدير اقول قوله وان صرحوا  
 به اي على الوجه الثلاثة فيكون اخبارا  
 من الله تعالى عنهم من كلامه رسوله  
 عليه السلام قوله حاتم بن ابي اسري  
 سلم قوله عن النبي عليه السلام من  
 راسوة الرخوة الحرة حاله اسأله  
 مرارا سورة الاحقاف وهي سبع يعني  
 عند قول المصنف اوتع عند اهل الكوفة  
 فان حمارة عندهم وكذا لكانه وليقول  
 والاراء للعطف لا للتسم حتى لا يلزم  
 اجماع القسرين على قسم واحد قوله  
 ان كان من قسم به يعني باضار حرف  
 القسم قوله والجواب قوله انا انزلناه  
 وناله ابن عطية بل اعراضا من التخييم  
 المسم به واما الجواب انا كنا من الذين  
 رزقنا ما ذكره بالسوء ويكون من البديع  
 كامن في اوله الرخوة وسلامته عن  
 العكس اللازم لما اختار ابن عطية فان  
 قوله فيها يفرق الاله من تحت  
 الاعراض وقد تحلل بينهما المسم عليه  
 قوله في ليلة القدر قال المهدوي  
 وعليه اكثر المفسرين وبه عليه التلوة  
 انا انزلناه في ليلة القدر ثم رجع  
 الذي انزل فيه القرآن فيها يفرق  
 كل امر حكيم كائنه عليه المصنف  
 قوله ابدانها الى اخر استبان  
 جوابا عن سؤالي ان القرآن نزل في  
 حجب المصالح في عدة ثلث وعشرون  
 سنة فامعنى قوله انا انزلناه في  
 ليلة القدر قوله وتسم النعمة  
 صفة القاف اي تحزنها وتفرقها  
 وكذلك قوله في يفرق وجعل  
 الزخري الاول بيان منقضي الانزال  
 والثاني للتخفيف انزاله بتلك  
 الليلة وما ذكره المصنف بالذم  
 والعلو بالقلب وحمل كلام  
 المصنف على ما قاله

الزخري

الزخري محج الى نوع تكلف **قوله** فان كونها منق الامور المحكة اشارة الى  
 ان الحكم لعني الحكم **قوله** او الملتزمة بالحكمة تنظر احتمالي كون حكمك للنسب  
 وكون الاسناد مجازيا بالملابسة **قوله** وهي يد اي كونها منق الامور **قوله**  
 وقري يفرق بالتشديد يعني على البناء للمفعول كلفا على وضبط كل **قوله** ونفرق بالنون  
 يعني تخففا **قوله** او صيره المستكن في حكم وانما خير بما فيه من الاماير الذي لا يتأخر  
 القام **قوله** لانه موصوف الى اخره كان الاولى تشديده على قوله لوصفه لان الحالة  
 عن التكرار هي الحاجة الى بيان الوجه لا عن المعرفة وفي التأخير ايهام ذلك ويجوز ان يقال  
 الصبر على الامر الواقع حاله يعني انه موصوف بقولنا من عندنا فيقيد **قوله** وان يراد  
 به عطف على المعنى **قوله** وقع مصدر اليفرقة اي من غير لفظه **قوله** اول فعله  
 اي لفعل امر مثل تاسر **قوله** من حيث انه الفرق متعلق بقوله وقع مصدر الفرق  
 يعني انه من باب ضربته سوطا فكان الظاهر فتدبره على قوله اول فعله **قوله** او  
 حاله من احدي صيرى اثر لانه ولا يعيد توسط الجملتين فضلا بالاحتمالي لان ذكرهما للتبديل  
 اربابا من الغنقى **قوله** يد من انا كما من ذرين يد الكمال **قوله** يد من انا كما من ذرين  
 الرحمة اشارة الى ان رحمة على تبة بالمدينة مضى على المفعول لان الانذار ارسال  
 الرسالة لاجل الرحمة او ارسال الرحمة كذا وفيه كلام ويجوز ان يكون مضى على الحالية  
 من صيرى سلبا وعلى المصدرية له اول فعله **قوله** او اسرا على ان يراد به ضد النبي كما يد عليه  
 جمعه على الاوامر ود الامور وعلى ان يجعل مصدرا واحدا من الفاعل **قوله** وزجته  
 سقوله به فانه لاسع عند كما في المدينة ويتقنيه المعنى على ما بينه **قوله** فان فضل  
 وفيه ان جعل مثل القاد الصراغ والخنف والمصاب رحمة غير ظاهرها فان باب العقب  
 والفرق ان يقال غلبت حمة الرحمة على حمة العقب لتسبقها فتأمل **قوله** او استبان  
 يعني كالتقدير لمعز الجمل المتقدمة **قوله** كما يشاهدون اي يعلمون على جليا يشبه  
 المشاهدة **قوله** رد كونهن موقنين لعدم جبرهم على موجه **قوله** فاستظلم الامم  
 التقليل **قوله** يوم تأتي منقولة ارتقب ويجوز ان يكون ظرفا له والمفعول محذوف  
 اي ارتقب بعد الله في ذلك اليوم **قوله** فان الجامع لبيان منقح الخلا يوم شدة  
 ومجاعة **قوله** وكثرة العباد من عطف المسب على المسب لان ذلك يتكف اي  
 القحط يكون السما كقوتها منوعا عن المطار على المسب لان ذلك يتكف اي القحط  
 يكون السما كقوتها منوعا عن المطار على المسب لان ذلك يتكف اي القحط  
 ظهوره الخان عطف على قوله يوم شدة يكون حينئذ قوله وقالوا اسلم بحجور من امتداد  
 حاله المعين الى الحبس **قوله** اوله الاماير الروحاني في اكثر نسخ الكشاف الرجاء  
 بدله الخان **قوله** من قهر عدن ابي نفتح القرة وكسر هاء التفتح كسر اسم رجل في هذه  
 البلدة وتزله بها **قوله** من سخر به المخر بفتح الميم والمحاو بكسر هاء وضمها وكسرها  
 كذا في القاموس **قوله** او يوم القيامة عطف على يوم ظهوره الخان وقد نهت على وجه  
 ملاية قوله قالوا اسلم بحجور **قوله** والرخان يحتمل المعنيين يعني المجازي والحقيقي  
**قوله** من قدر بقوله ولا يجدوا اسلم ان يكون قوله هذا عذاب اليم استبان فاس الله تعالى  
 والاشارة به الدلالة على قرب وقوعه دار فتنه هذه الحالة **قوله** بقية الحالة يعني حاله

ويفرق كل يعني بالتخفيف على  
 بالنسبة

قيل  
 في قوله  
 يد من انا كما من ذرين  
 يد الكمال

لظهوره صدره عظام  
 عليه السلام لاجل  
 الوجوه في  
 القبة

روى بياض لغار يعني  
 الجماعة



تصف العذاب او العذاب نفسه على ان المراد من صدقهم في الوعد **قوله** من الايات  
والجماعة **بيان لما قبله** ثم تقولوا كلمة ثم هنا للاستبعاد **قوله** قليلا دليلا على كماله  
سرهم فانهم اذا عادوا الى الكفر بكشف العذاب ككشف قلوبهم بالكفر واسا عود  
**قوله** الى الكفر اي الى العزم على الاستمرار على الكفر لم يوجد منهم الا الوعد بالامان والامان  
نفسه **قوله** عيب الكفر لما علم من ضاد طبيعتهم واعوجاج طبيعتهم من المبادرة الى الكفر  
الوعد ونقض العهد والعود الى الاشراك لما ازاله المانع على ما بينه الله سبحانه ونفرك التكاليف  
اذا اتجه الى البر وقد يقال في وجه الاستدلال ان اسم الله الحليين تدل على تقاربها في الوجود  
وان المعنى انا كاسقوا العذاب زمانا قليلا انكم عابدون فيه واعرض عن العلامة الشارح في بيان  
ما ذكره المصنف ليس بمقارنا في الوجود في زمان واحد بل كون الثاني عيب الاول بلا فصل وارجح  
على ان العطف على اللين بزمان لا يقتضي تقييد المعطوف به فكيف تركه العطف قلت قد تقرر  
ان دالة الجملة الاسمية على الحالة وكذا دالة اسم الفاعل فاذا كانت الجملة انتمت  
مرادها مدلولها الحقيقي تقارن المدلولان بلا شبهة وكذا اذا اريد المعنى المجازي اذا لم يمنع  
من مانع واما اذا وجد المانع كما نبأ عن فيه فتجمل على التقارن العربي بان يقع استمساكهما  
عقب الاخرى بلا ملة فتجملها بعد واقعة في حال وتوقع تلك عرنا لانها في بعض احوال الحال على  
ما علم من تفرقة دفعا للتجميع بلا مرجح وبهذا التقدير يندفع ابوابه الثاني ايضا واختار راجح  
ان انتهام ذلك من اللقائبة لكن لزوم التكرير بين المتقابلين في جميع الاحوال غير مسلم فليترك  
**قوله** عود العذاب يعودون الى الكفر فيكون نظير قوله ولورد والعاذ ولا يفوا عهده ولما تكرر  
انهم منون فهو على حقيقة لانهم كذلك يوم القيامة ومعنى قوله اني لم اذكر في اني لم تقا  
والحال انهم قد جا هم الى اخر **قوله** اي تجمل العظيمة الكبرى باطنية قابضة تفسد على  
انه معوله به وفي الثاني على المصدر على طريقة انت بنات **قوله** ولقد تبارك وتعالى ذكرهم  
منعوت في هذا المقام **قوله** استجناهم اي فعلناهم فعل المتخفين **قوله** او تقام  
في الفتنة يعني في العاصي والام التي هي اسباب الفتنة **قوله** بالامان لم يذكر احواله اراده  
الفتنة بمعنى العذاب كما اشار اليه في الكشف ليعود عن بلاية ما بعده **قوله** وقرى بالشبه  
اي تشديد التاكيد **قوله** للتاكيد يعني لتاكيد **قوله** معني عزيز وعلى الثاني يعني  
ستعطف كما سيجي مثله في عسر ويجوز ان يكون على الوجهين معنى محرم **قوله** او في نفسه  
على ان الكرم بمعنى الحسنة المحمودة **قوله** بان ادوهم الى **قوله** ويجوز ان يكون محققا  
على تجويز ان يكون خبر صفة الشان جملة انشائية والقوله بان قوله ما هم رسول يضمن معنى  
فعل التحقيق كالاعلام وانه لا يلزم الفصل بينها وبين الفعل بحرف النفي وقد والسين حرف  
على ما احتجنا المبرد عز القادوة من حراز على ان يخرج بالرفع لكنهم حكوا منهم الرضى بشدة  
والقران بيان عز مثله **قوله** وهو اي هذا القول او الوصف بالامانة **قوله** وان  
كالاولي في وجوبها فعلى المصدرية يكون المعنى ويحكم عز العلو على الله سبحانه **قوله** اني  
انتم تحتمل ان يكون الاعتراف بالامان بذكرية او لا كصغر من اب رزق للدعا والثاني لما  
**قوله** وله لك اي هكويه تعريضا بالدعا **قوله** على اضاها كقول اي قايلا ان يعود **قوله**  
اي تعال اسر على اضاها القول بعد الفا العاطفة **قوله** او حال ان كان الى اخره على ان يكون

[illegible]

قوله

قوله فاسر بعبادي جواب شرطه محذوف والقائل الخ والجملة الشرطية مقولة القول المقدور جملة  
القول استئناف بياني تكن يرد عليه ان كلمة ان لا موقع لها هنا اذ لا شك لاس المتكلم وهو ظاهر  
ولان المخاطب لانه جازم الا ان يجعل بمعنى اذ على ما ذهب اليه الكونيين في شبه ما تقدم في  
الزخرف **قوله** منزه اذ انزع اشارة الى ان الزهو بمعنى النزع والراسع اي الغزوة وان  
فيه معناه محذوف **قوله** اوساكتنا فالزهوي محيى معنى ساكتا ايضا **قوله** ولا يفسد عطف على  
انترك على الوجهين في يفسر وهو اعطفا تقسيرا **قوله** مثل ذلك الاخراج الى اخيه والاخراج  
وان لم يكن مذكورا هنا لكنه معلوم بدلالة تركوا وكذلك على الوجه نصب على المصدرية  
**قوله** او الامر بهو رفع على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** عطف على الفعل المقدور وهو  
لغزبا على الوجه الاول في يفسر كذلك **قوله** او على تركوا على الوجه الثاني وكذلك  
اعراض **قوله** وهم بنو اسرائيل قاله الحسن بن اسرائيل رجعا الى امر بعد ذلك فزعم  
**قوله** وقيل غيرهم مراده لما جاني السعرا من السقيص بآرام بن اسرائيل **قوله** لانهم  
لم يعودوا الى مصر قاله قتادة لم يرد في مشهور التواريخ انهم رجعوا الى مصر ولا انهم سكنوا هناك  
ورده بانهم اعيان بالتواريخ فالكذب فيها كثيرا واسد على اصدق قتيلا **قوله** حجار عزم الكركر  
يعني انه استعار تشبيلية بعد الاستعارة الكتبه في السما والارض واسناد البكال على التحيل **قوله**  
على حذف المعاني اي من عذاب فزعم **قوله** او على حبله عذابا اي جعل فزعم تشبعا  
على المبالغة **قوله** او حال من المميز اي من غير العذاب المستزينة **قوله** على الاستفهام  
يتدبر القول على انه صفة العذاب فان جعل العذاب المميز فهو خارجا قدر القول  
معنا اي القول عنده لكن يلزم حينئذ حذف الموصد مع تعين الصلة ولا يجوز المبرون  
وان جعل مهودا هينا قدر متكررا اي مقول عنده ويجوز على الوجهين ان يتدبر مقولا على  
انه حال كذا في شرح المحتاج **قوله** اي كان يتكبر فيسرفا بيان الاصل المعنى والاعتد تقدم  
في السعرا ان قوله من العالمين المبلغ من قولنا عال لكه لانه على انه معدود في غيرهم مشهور  
بان من جملةهم **قوله** عالمين بانهم احقا ويجوز ان يكون المعنى لعلمهم ونظمهم على ان كلمة على  
للتقليل **قوله** لكثرة الاميان منهم وعلى هذا فالعالمين على عومهم اذ هم المختصون بهذه  
الفصيلة اسمهم عليه السلام على سائر الاميان **قوله** ارعاني زمانهم فلا حاجة حينئذ الى  
تخصيص جهة الاختيار والدلالة على انهم منهم في الامرار على الضلالة يعني بعد الالتجاء الى  
بينهم ووعدهم بالايمان عند نزول البلا رحوت الله كما حكى عنهم في الاعراف والزخرف  
**قوله** ولا مقدسه الى اخره منه بحث فان الاول يضاف الاخر والثاني فيقتضي التمايز  
الاخر بلا شبهة اذ المتقاضيان متمايزان وجودا وعلما والمثال الذي ذكره بعد مثلكم  
ههنا انما يستعمل من كان يقتنه ان يحج على التقدير فاخرته منته ورفقته فالحج فان  
يجب عزمه والقول بان مراده في لزوم التقصد الى اثبات ثابته مشترك مع الاولى في  
كونها موته لجواز ان يكون الثانية هي الحياة الموعودة بعد الموت بعيد لفظا ومعنى لخالق  
كلامه عز هذا التبيين دليله ودلالة المثال على الإطلاق وبظهور اقتضا التخصيص اللفظي  
بعد الاشتراك الموصوف الايري انه لا يقال جاني رجل وامراه اخرى ويجوز ان يقال معبود  
المصنف الاشارة الى ان المراد بالاولية عبد المسبوقه بلخي مثلهما على الجواز انه اعلم **قوله**  
وقيل لما قيل لهم الى اخره وهذا الوجه ارتضاه صاحب الكتاب واعترض عليه بان بناء المرة شعر

جلد بیست و نهم  
مجلدات قدس  
تفصیل

[illegible]

هذا

10



بالحدود والحدوث والحالة التي قبل الحياة الدنيا ليست كذلك وقبل الموت في الدنيا  
 الموت الثانية هي الموت التي يقف حيوم القبر يكون بعد هذا الموت والشرع لا يبعد ان  
 يحل على حزن المصنف على ان يكون التذلل الى الحياة الاخير موتا الاولي فالاولي  
 صفة المصنف والموتية عليه قوله وما نحن بشعيرين فالله مثل مولد ان هي الاجساد  
 الدنيا وما نحن بمعوضين **قوله** ليدل عليه الكلام متعلقه بها تواتر المعنى المستلزم للموت  
 لمصنفهم في الوعد **قوله** في القوم والمعة لاني لم يرحني ردي لينة لا خيرة في واحد من  
 الغريقين **قوله** او حاله اي من المستوفى الصلة **قوله** وخير الحرة اي بناها وصبرها  
 حيرة **قوله** لانهم يتقبلون اي يتبعون يقال يتقبل اي اسفه كذا قيل وفي القاموس  
 القول كقول اللسان والملاكم او يملوكه خبر يقال ما شئت فقل كالفعل او يوردون الملك  
 الاعلى او اصله تتركب كقوله سمى لانه يقول ما شئت فقل **قوله** وقرى وما بينهما تطرا الى مرجع  
 السموات والارض **قوله** الا سبب الحق اراد السببية القافية ويجوز ان يجعل الياء للملازمة كما  
 من **قوله** على انه الاسم ويوم الفضل خبرها **قوله** او صفة لميتايم يعني على القرائن  
 بان يوم سبي على الفتح لا مضافة الى الجلالة يجوز ان يكون في محل الرفع والنصب كذا قيل  
 الا ان المصنف في آخر المائدة حكم بغيره ببناء يوم اذا كان صدر المصنف اليه فعلا متارعا  
 اختيارا منه لمذهب بعض السمرين فالوجه بناء على هذا الوجه على قراءة النصب فتأمل **قوله**  
 كماله للفضل وجوز جاعه الفضل بين المصدر ومفعوله اذا كان ظرفا منهم ابن الحاجب والرضي وقد  
 سبق **قوله** شاعر الاغنى اي الاخر فيكون شيئا واقفا مع المصدر ويجوز ان يكون نصبا على  
 المعقولة به على ان يكون لا يفتي بمعنى لا يتبع **قوله** الصبر لمولى الاول فان قلت النكرة  
 المفردة في سياق النفي يدل على كل فرد فرد فكيف يصح ارجاع ضمير الجمع اليها قلت لعل مراده  
 ان النكرة ههنا محمولة على الجمع من حيث هو مجموع وارجاع ضمير الجمع فربما لذلك الحمل ومعنى  
 قوله لانه علم هو العلم المجعوي ويجوز ان يقال في تقديره شاعر والمراد جعل الصبر لمولى الذكر  
 عليه بقرينة مولى الاول الواضع في سياق النفي ثم الثاني **قوله** او النصب الاستغناء  
 من التواتر وكذا مولى الاول لمعناه لكن المختار في غير الوجه هو البلية كما عرفت **قوله**  
 لولا ما قبله فانهم اجعوا على ان المراد بقوله لا يفتي مولى عز مولى هو الكفار ويقولون رجع  
 اليه المومنين **قوله** وما بعده يعني قوله انه هذا ما كنتم به تترون **قوله** وبيد رودي الرب  
 قاله صاحب الكتاب وروي عن رسول الله عليه السلام تقرب به فلا تظنوه وهم التمرير بعد  
 ما تمسك به الزمخشري في ترجيح ارادته محل كلام اذا الاشتراك ثابت على ما نقله اية النظم  
 اذا اظهر ان الجملة حال من احد ما والمراد من غير الشجر ولا ثبات ذلك الا باننا انما اذا اجزى الكلام  
 عن المصنف اليه وقد اختاره المصنف في غير موضع وعنه الخبر على ما ذهب اليه بعض النحاة جاز  
 اثبات كلام المصنف على ظاهره فتأمل السبق في قوله كالميل بتاويل احدهما الا من اسمه الظاهر  
 ان لا وجه له ولا من مضمونها اذ لا مضمونا كما حكم بظاهره كذا قال من احدهما لان الالهام بآيات  
 المشبه اولي وان القيات اني ان يكون ناسب الطعام لا الميل نعم يجوز جعله حالاً لانه انما  
 محله على انه لعل التبيين على ان يكون التذلل كالميل غلبانه في السكون فتلى النظم **قوله**  
 اخذت جميع التي الوافق لما في كتب اللغة لجامع التوقيف **قوله** ونرا الحجاز سيرة الى اخره  
 وقراهم ادله على شأني الغلظة والله **قوله** كان اصله لا ظهر كان اصله سبوا من قريش

في المصنف وراية المصنف الدنيا منه

وهو من الكثر من

تمت في سنة ١٢٩٢ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٩٢ هـ

تمت في سنة ١٢٩٢ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٩٢ هـ

الحكم

الحكم لموافق المذكور في النظم هنا **قوله** وترا ناع هكذا دمع في أكثر النسخ لا وجه لمجمله مقابلا  
 لتفسير مقام بموضع انما في الاولي ما دمع حية العيون الاخر وهو ترا ناع وابن عامر والبايون  
 بنوع الميم وهذا ان كان مخالفا لما جرت به عادة المصنف من جعل ما اتفق عليه أكثر القراء أصلا  
 لكنه مشترك مع انه اهورن الخطيبين فان المصنف يخبر تلك العادة احيانا **قوله** بامن صاحبه  
 اشارة الى ان وصف المقام بالامن من الجان في الاسناد كما في قوله جري الهزوا سارا الزمخشري  
 الى ان امن من الامانة وان يستند الى مقام الاستعانة التخييل ويجوز على بعد جمل كلام المصنف  
 على جعل امن بمعنى مامون **قوله** معترب وبالنقرب خرج من ان يكون اعجابا لان معناه ان  
 يجعله عربيا بالمعنى فيه وتغيره على مزاجه واجرايه على وجه التعراب **قوله** او انما هم  
 في بعض النسخ بالالف الممدودة والثالث المشاء من فوق وفي بعضها بالتفخيرة والثالث المشاء من  
 الائمة وهو الموافق لما في الكشف **قوله** ولذلك اي لكون زوجنا معنى نرفنا عدي اليها  
 والامه معنى العبد يتعدى بنفسه لم لا يكون العبد في الجنة لان فائدة الجنة ليست  
 كذا تكهنا وركلفة من تحليل او تحريم **قوله** والحرور البيضاء جعل الحور بمعنى البيض مطلقا  
 وجعله الزمخشري من الحور بمعنى سودة ياء من العين يوادها في القاموس الحوران فينتهي بامر  
 الغنى وسواد سوادها وسيدس حدتها وسدة حنونا ويسفر ما حو اليها ارادة بيضاء وسوادها  
 في يامن الحية واسوداد العين كلها مثل الظلمة **قوله** والصبر للاخر شروع في وضع ما يقال  
 كيف يصح الحمل على الاتصال والاشتقاق المفضل هو المنع عن دخول بعض ما قبله صدر الكلام في حكمه  
 بالاواخرها والموتة الاولى داخله في حكم الصدر غير ممنوعة الدخول فيه وعلى هذا فتوجه على  
 الذهبين بخلاف بناءه على ان الاستئناس النفي اثبات فانه لا يفتي على مذهب الحنفية ومنهجه  
 الزمخشري لم يجعل الصبر للاخرة بوجوب فان صبره عيون فيها الجاهات **قوله** وبنها ههنا عنده  
 على ما ورد في الحديث **قوله** فكانه اشارة الى ان قوله هذا استعارة شبيهة **قوله** او الاستعانة  
 لليلة عطف على قوله والمرم يشايرها والالهام حية على الرض والتقدير رولا صانع قوله  
 غير ممنوعة الدخول فيه مسند ابانه يجوز ذلك لقصد المبالغة **قوله** اي اعطوا كل ذلك طاعة  
 ان فضلا نصب على المصدريه ويحمل الحالية **قوله** وهو قد لكت للسور اي اجماله بعد نقل  
 تذكير الماسلف مسروحا **قوله** عن النبي عليه السلام من ترا الحديث احزبه المزمذي **قوله**  
 نفعوا له حاله من ناعل اجمع وهو مغل تام يعني دخل في الصباح **سورة الجاثية**  
 وبني السريعة وسورة الدهر قال في الامتنان حكاية الكرماني في عجابه عليه فتأمل خلافا  
 واستثنى الماوردى قل للذين امنوا بغيره والاية قوله انها مدنية تزلت في عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه وعزاه الى ابن عباس وتناوه وهي سبع اوسه وتلاوت آية الاختلاف في حم  
 احتجب الى اصابه مثل تنزيل حم فيه انه يجوز ان يجعل التزيل بمعنى التزلزل  
 على ان المضافة من اضافة الصفة الى موصوفها كما اشار اليه في المرحوم فلا يحتاج الى الاضمار  
 ثم في خلاصة مسامحة فالمصنف هو المصنف دون المصنف اليه لانه من مذكور **قوله** وتزيل الكتاب  
 صفة فان قلت كيف يصح ان يكون الممنوع صفة المجرور او المصنوب قلت يجوز ان يكون  
 حم في محل الرفع على الاستعانة والتقدير يرحم تزيل الكتاب دمي ولولم فدل براده العفة المفلج  
 او ان يكون نقلا له بغيره الذي هو قوله وانما مرضه لانه خلاف الظاهر وفيه لزوم حذف  
 الخبر وان حذف الموصول مع بعض صلته لا يجوز المصنوب **قوله** وهو محتمل ان يكون على

لعملة متعدي

لا يجوز ان يفتي في  
 هذا الحديث

ولا يفتي في هذا الحديث  
 ولا يفتي في هذا الحديث

الجر على افعال حروف التمس  
 والمض على هذه كما  
 سقوا واخر  
 الرضف







بمعنى في ام المتقطعة **قوله** انكار الحان بمعنى لا ينبغي ان يكون لعدم السواى فلا تكثر  
 بالحقيقة راجع الى ذلك كما مر في قوله اذا المعنى انكار ان يكون حيايم ومما تم بيان  
 به من انى من المفعول الثاني بذكر الاشكال فكانه قتل مستوي الحيا والماء اورد الكمل  
 لانه استبان بيان المائلة فاما جملة اذ لا صحة له **قوله** لان المائلة فيه اى في استولى لاجلهم  
 ومما تم **قوله** ويدل عليه فراه حرة اى على انه لا استبان فان الاصل يؤتى الترتيب  
 فان قلت كيف يكون دليلا عليه **قوله** مع احوال الحالية والمفعولية في قراءة النصب لما فيه  
 على كونه معصودا بالنسبة في الكلام قلت لقد المصنف قصد الاشارة بانه كلامه الى ربحان البلية  
 في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام فان المعنى انكار ان يكون موقفا  
 وجايم بيان الى اخره وباخره الى اخره ان احوال الحالية والمفعولية في قراءة الرفع على هذا  
 الوجه ايضا وان كان مرجوحا واما الحالية فلا تظن في اخراج الكلام يخرج النصب فانه بعد  
 بما مر في قراءة الرفع اهام استوا حيايم ومما تم واما المفعولية فلا تظن الاصل فيكون المتقدم  
 للمفعولية لان طلب الفعل له اشد ولا تربية له على خلافه مع اشتماله على التبدل **قوله** او لا  
 من الضمير الى انما اسم بمعنى مماثلين ولو جعل ضمير في الضمير في الحار والمجرور يعني انه ليس  
 من ضمير جملهم فاحسب بعض المعربين لعدم سداد المعنى **قوله** وان كان حاك اى من منقول  
 جملهم **قوله** وان كان لك ان يعنى للموصول الثاني عطف على قوله ان كان الضمير للمرور  
 الاول **قوله** فحال منه اى من الضمير في المفعول الثاني وظاهر مخالفه لما سبق في اول  
 الاعراض ان لا كفا بالضمير في الجملة الاسمية الحالية غير مخرج **قوله** او استبان بين المقصود  
 للاختار يعنى ان الموصوفين سوا حيايم ومما تم في التهمة والكرامة تدقيق بما لهم من الخبر  
**قوله** فيه لا يعنى من المفعول الثاني قال صاحب التكملة لا يجوز البدلية لانها لا معنى له  
 المثل هو المصنف وسولجا على المصنف وللجبه به قلت لا يعنى ما ذكره عز كونه بذكر الاشكال  
**قوله** احواله من الثاني يعنى من الموصول الثاني **قوله** والمعنى انكار ان يكون موقفا  
 المصنف ما اشره الزحشرى من كون المعنى انكار ان يكون مستوي المستوي والمحذور محاذ  
 عاى هو لا على القيام بالطاعات واولئك على ارتكاب المعاصى لظهور انتقاد ذلك الظن  
 من الخبز تنام **قوله** او استبان مقروفاً لفظه فقه فهم السامع **قوله** في الهدى  
 والضلالة اى كل موقف على حسب ما عاى عليه **قوله** طرمان اى اما الزمان **قوله** سقا  
 حكمهم هذا يشير الى ان ما صدر به والفعل لا جازع عن فتح حكمهم **قوله** او يسر شياعلى ان  
 ما موصوفه والفعل لا ان الذم **قوله** كانه دليل على الحكم السابق يعنى اذ لم يكن سوا حيايم  
 استبان مقروفاً استاوي جيا كانه صفة **قوله** لانه في معنى الهلة لان البالسبب  
 النافية كانت في الرضان **قوله** لانه متعلق بتبيينه يعنى انما استعاره كالبلا والاحبار  
**قوله** فكانه يبيده فيقال ان قوله اخذ الله هو استعارة تشبيهية ويجوز ان  
 يكون اشارة الى حذف اداة التشبيه وكان الاصل كالعهد **قوله** لانه كان احدهم والمركب  
 بمعنى الموقف كما في قوله هو اى مع المركب اليانى مصعد **قوله** علما بطلاله جعل لهم  
 قوله تعالى على علم حاله من الفاعل ويمكن ان يجعل حاله من المفعول فيكون مثل قوله فما  
 اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم **قوله** او الحاله للناس حينئذ اما والمكان بعد من  
 الاستاى الاحال جواى الدنيا تقوم منقوت **قوله** اى تكون امواتاى قتل منهن

هذا لا يخلو من المعنى ان يكون حيايم ومما تم بيان به من انى من المفعول الثاني بذكر الاشكال فكانه قتل مستوي الحيا والماء اورد الكمل لانه استبان بيان المائلة فاما جملة اذ لا صحة له قوله لان المائلة فيه اى في استولى لاجلهم ومما تم قوله ويدل عليه فراه حرة اى على انه لا استبان فان الاصل يؤتى الترتيب فان قلت كيف يكون دليلا عليه قوله مع احوال الحالية والمفعولية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام قلت لقد المصنف قصد الاشارة بانه كلامه الى ربحان البلية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام فان المعنى انكار ان يكون موقفا وجايم بيان الى اخره وباخره الى اخره ان احوال الحالية والمفعولية في قراءة الرفع على هذا الوجه ايضا وان كان مرجوحا واما الحالية فلا تظن في اخراج الكلام يخرج النصب فانه بعد بما مر في قراءة الرفع اهام استوا حيايم ومما تم واما المفعولية فلا تظن الاصل فيكون المتقدم للمفعولية لان طلب الفعل له اشد ولا تربية له على خلافه مع اشتماله على التبدل قوله او لا من الضمير الى انما اسم بمعنى مماثلين ولو جعل ضمير في الضمير في الحار والمجرور يعني انه ليس من ضمير جملهم فاحسب بعض المعربين لعدم سداد المعنى قوله وان كان حاك اى من منقول جملهم قوله وان كان لك ان يعنى للموصول الثاني عطف على قوله ان كان الضمير للمرور الاول قوله فحال منه اى من الضمير في المفعول الثاني وظاهر مخالفه لما سبق في اول الاعراض ان لا كفا بالضمير في الجملة الاسمية الحالية غير مخرج قوله او استبان بين المقصود للاختار يعنى ان الموصوفين سوا حيايم ومما تم في التهمة والكرامة تدقيق بما لهم من الخبر قوله فيه لا يعنى من المفعول الثاني قال صاحب التكملة لا يجوز البدلية لانها لا معنى له المثل هو المصنف وسولجا على المصنف وللجبه به قلت لا يعنى ما ذكره عز كونه بذكر الاشكال قوله احواله من الثاني يعنى من الموصول الثاني قوله والمعنى انكار ان يكون موقفا المصنف ما اشره الزحشرى من كون المعنى انكار ان يكون مستوي المستوي والمحذور محاذ عاى هو لا على القيام بالطاعات واولئك على ارتكاب المعاصى لظهور انتقاد ذلك الظن من الخبز تنام قوله او استبان مقروفاً لفظه فقه فهم السامع قوله في الهدى والضلالة اى كل موقف على حسب ما عاى عليه قوله طرمان اى اما الزمان قوله سقا حكمهم هذا يشير الى ان ما صدر به والفعل لا جازع عن فتح حكمهم قوله او يسر شياعلى ان ما موصوفه والفعل لا ان الذم قوله كانه دليل على الحكم السابق يعنى اذ لم يكن سوا حيايم استبان مقروفاً استاوي جيا كانه صفة قوله لانه في معنى الهلة لان البالسبب النافية كانت في الرضان قوله لانه متعلق بتبيينه يعنى انما استعاره كالبلا والاحبار قوله فكانه يبيده فيقال ان قوله اخذ الله هو استعارة تشبيهية ويجوز ان يكون اشارة الى حذف اداة التشبيه وكان الاصل كالعهد قوله لانه كان احدهم والمركب بمعنى الموقف كما في قوله هو اى مع المركب اليانى مصعد قوله علما بطلاله جعل لهم قوله تعالى على علم حاله من الفاعل ويمكن ان يجعل حاله من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم قوله او الحاله للناس حينئذ اما والمكان بعد من الاستاى الاحال جواى الدنيا تقوم منقوت قوله اى تكون امواتاى قتل منهن

هذا لا يخلو من المعنى ان يكون حيايم ومما تم بيان به من انى من المفعول الثاني بذكر الاشكال فكانه قتل مستوي الحيا والماء اورد الكمل لانه استبان بيان المائلة فاما جملة اذ لا صحة له قوله لان المائلة فيه اى في استولى لاجلهم ومما تم قوله ويدل عليه فراه حرة اى على انه لا استبان فان الاصل يؤتى الترتيب فان قلت كيف يكون دليلا عليه قوله مع احوال الحالية والمفعولية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام قلت لقد المصنف قصد الاشارة بانه كلامه الى ربحان البلية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام فان المعنى انكار ان يكون موقفا وجايم بيان الى اخره وباخره الى اخره ان احوال الحالية والمفعولية في قراءة الرفع على هذا الوجه ايضا وان كان مرجوحا واما الحالية فلا تظن في اخراج الكلام يخرج النصب فانه بعد بما مر في قراءة الرفع اهام استوا حيايم ومما تم واما المفعولية فلا تظن الاصل فيكون المتقدم للمفعولية لان طلب الفعل له اشد ولا تربية له على خلافه مع اشتماله على التبدل قوله او لا من الضمير الى انما اسم بمعنى مماثلين ولو جعل ضمير في الضمير في الحار والمجرور يعني انه ليس من ضمير جملهم فاحسب بعض المعربين لعدم سداد المعنى قوله وان كان حاك اى من منقول جملهم قوله وان كان لك ان يعنى للموصول الثاني عطف على قوله ان كان الضمير للمرور الاول قوله فحال منه اى من الضمير في المفعول الثاني وظاهر مخالفه لما سبق في اول الاعراض ان لا كفا بالضمير في الجملة الاسمية الحالية غير مخرج قوله او استبان بين المقصود للاختار يعنى ان الموصوفين سوا حيايم ومما تم في التهمة والكرامة تدقيق بما لهم من الخبر قوله فيه لا يعنى من المفعول الثاني قال صاحب التكملة لا يجوز البدلية لانها لا معنى له المثل هو المصنف وسولجا على المصنف وللجبه به قلت لا يعنى ما ذكره عز كونه بذكر الاشكال قوله احواله من الثاني يعنى من الموصول الثاني قوله والمعنى انكار ان يكون موقفا المصنف ما اشره الزحشرى من كون المعنى انكار ان يكون مستوي المستوي والمحذور محاذ عاى هو لا على القيام بالطاعات واولئك على ارتكاب المعاصى لظهور انتقاد ذلك الظن من الخبز تنام قوله او استبان مقروفاً لفظه فقه فهم السامع قوله في الهدى والضلالة اى كل موقف على حسب ما عاى عليه قوله طرمان اى اما الزمان قوله سقا حكمهم هذا يشير الى ان ما صدر به والفعل لا جازع عن فتح حكمهم قوله او يسر شياعلى ان ما موصوفه والفعل لا ان الذم قوله كانه دليل على الحكم السابق يعنى اذ لم يكن سوا حيايم استبان مقروفاً استاوي جيا كانه صفة قوله لانه في معنى الهلة لان البالسبب النافية كانت في الرضان قوله لانه متعلق بتبيينه يعنى انما استعاره كالبلا والاحبار قوله فكانه يبيده فيقال ان قوله اخذ الله هو استعارة تشبيهية ويجوز ان يكون اشارة الى حذف اداة التشبيه وكان الاصل كالعهد قوله لانه كان احدهم والمركب بمعنى الموقف كما في قوله هو اى مع المركب اليانى مصعد قوله علما بطلاله جعل لهم قوله تعالى على علم حاله من الفاعل ويمكن ان يجعل حاله من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم قوله او الحاله للناس حينئذ اما والمكان بعد من الاستاى الاحال جواى الدنيا تقوم منقوت قوله اى تكون امواتاى قتل منهن

المن

الوجه الثلاثة نوع مجاز اما في الاول ففى قوله منقوت ان ضر الموت بوزال الحياة على ما  
 هو المتعارف واما في الثاني ففى حى واما في الثالث ففى استناد كل ذلك لمراعاة الترتيب  
 المذكور **قوله** او يصيب الموت وعلى هذا تباخير يعنى لمراعاة الفاصلة اى لما يخالف مقتضى  
**قوله** ما كان محتملهم جواب اذ اورد استدل ابو حبان على ان العامل في اذ ليس جوابا لانه  
 ما الثانية لها المصدر واعنه عن عدم دخول الفاعل في الجواب بانها خالفت ادوات الشرط في  
 ذلك وردت مقام في معنى اللبيب بانه ليس بجواب ولا لا تترن بالفاوتن مثل وان  
 يستعقبوا مقام من المعين واما الجواب محذوف اى محذوف الى الخ الباطلة وانت خيرا بان  
 الحذف خلاف الاصل ولا يلزم من اترانه بالفاوتن تلافاه اترانه ههنا لما اشار اليه ابو حبان  
 ان اصلها اصله في بابها ورن اذ ان لا يجب اتحادها في الاحكام **قوله** واما اسماء محبة يعنى  
 انه ليس بحجة **قوله** ومما تم فانهم ساقف ساقف الحجة واما جمع المصنف بين حبايم ومما تم  
 خلافه ما في التثنية لان مساقفهم لحبايم والمتمم بمساقفهم **قوله** او على سلب قولهم يعنى الخلق  
 اسم المحبة على ما ليس بحجة بتزليل التقابل منزلة التباس للمبالغة **قوله** فانه تقليل لما تقدمه  
 الكلام من انه ليس بحجة **قوله** على ما دل عليه الخ متعلق بمقتضى رد القول وما يملكنا الا  
 الدهر ومنه رد الزحشرى في حمله الزايبا **قوله** ثم يجتمع الى يوم القيامة اى يجتمع في القبور  
 سبعون الى يوم القيامة ان في يوم القيامة والى معنى في ذكره المصنف في اول الامام  
 ويجوز ان يكون المعنى بمحكم معزى او منتهى الى يوم القيامة فالجمع جمع التامة **قوله**  
 فاما من قرر تقليل لقوله لا ريب فيه **قوله** والوعد المصدق بالآيات اى المعجزات وظاهر  
 الدليل المشهور وهو ان العباد يمكن اخبره الصادق وكل ما هو كذلك فهو واقع **قوله** واذ  
 كان كذلك بيان لوجه كون قوله قل الله يحكم جوابا عن قولهم ايتوا بايانا **قوله** بعد تحميم  
 يعنى بالخالمين **قوله** ويومئذ لسنه فاك العلامة المتعارف ان مثل هذا اما لتاكده شبه  
 وان يتاى ان هذا معصود بالنسبة دله الاول قلت اليوم في البدل يعنى الوقت والمعنى  
 وقت اذ تقوم الساعة ويحشر الموقف فيه ويومئذ من يوم تقوم الساعة فانه يوم شح مدهاره  
 من النسخ الاول في يومئذ المعنى والعايد مقدر ولما كان ظهور خسرهم وقت خسرهم  
 يكون هو المعصود بالنسبة **قوله** وترك كل امة جايئة ان كانت الدروية بصرية  
 نجاسة حاله او صفته وان كانت علمية هي مفعول ثان **قوله** من الخوة مثله للطم  
 وبى في الاصل ما جمع من تراب وغيره **قوله** مستوزرة على الركب في القاموس ترك  
 استوزر في تقديره انتصب بها غير مطين او وضع ركبته وربع البيت واستقل على رجليه  
 ولما استوت قايما وقد نهيا للوثوب **قوله** وفرا يعقوب كل اى بالنصب **قوله** او  
 مفعول ثان منه حيث فان الظاهر انه عطف على قوله مفعلة وحيدة فلا ينبغي ان يكون  
 كل من الاول اذ لا يندب شياعلى ما يفيد الاول الا ان يجعل عطف على بدل  
 وفيه فافيه **قوله** محمول على القول على انه حال او خبر بعد خبر **قوله** اضاف محاذيف  
 اعلم اشارة الى ان الامانة في كتابنا مجازية ايضا لانه لان اعمالهم شبهة **قوله**  
 لانه امر الكثرة فالا مضافة للمبالغة **قوله** بلا زيادة ولا نقصان يشير لقوله الحق **قوله**  
 التي من حبلها الجنة كانه مقتدر الركب على الزحشرى في تفسيره الرحمة بالجنة وانت  
 خير بان لدخوله حقيقة في الجنة دون غير ما من اقام الرحمة تشير الزحشرى **قوله** يحل الموعود وكما مر

والمعنى ان يعنى

في تفسيرهم الى يوم القيامة

هذا لا يخلو من المعنى ان يكون حيايم ومما تم بيان به من انى من المفعول الثاني بذكر الاشكال فكانه قتل مستوي الحيا والماء اورد الكمل لانه استبان بيان المائلة فاما جملة اذ لا صحة له قوله لان المائلة فيه اى في استولى لاجلهم ومما تم قوله ويدل عليه فراه حرة اى على انه لا استبان فان الاصل يؤتى الترتيب فان قلت كيف يكون دليلا عليه قوله مع احوال الحالية والمفعولية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام قلت لقد المصنف قصد الاشارة بانه كلامه الى ربحان البلية في قراءة النصب لما فيه على كونه معصودا بالنسبة في الكلام فان المعنى انكار ان يكون موقفا وجايم بيان الى اخره وباخره الى اخره ان احوال الحالية والمفعولية في قراءة الرفع على هذا الوجه ايضا وان كان مرجوحا واما الحالية فلا تظن في اخراج الكلام يخرج النصب فانه بعد بما مر في قراءة الرفع اهام استوا حيايم ومما تم واما المفعولية فلا تظن الاصل فيكون المتقدم للمفعولية لان طلب الفعل له اشد ولا تربية له على خلافه مع اشتماله على التبدل قوله او لا من الضمير الى انما اسم بمعنى مماثلين ولو جعل ضمير في الضمير في الحار والمجرور يعني انه ليس من ضمير جملهم فاحسب بعض المعربين لعدم سداد المعنى قوله وان كان حاك اى من منقول جملهم قوله وان كان لك ان يعنى للموصول الثاني عطف على قوله ان كان الضمير للمرور الاول قوله فحال منه اى من الضمير في المفعول الثاني وظاهر مخالفه لما سبق في اول الاعراض ان لا كفا بالضمير في الجملة الاسمية الحالية غير مخرج قوله او استبان بين المقصود للاختار يعنى ان الموصوفين سوا حيايم ومما تم في التهمة والكرامة تدقيق بما لهم من الخبر قوله فيه لا يعنى من المفعول الثاني قال صاحب التكملة لا يجوز البدلية لانها لا معنى له المثل هو المصنف وسولجا على المصنف وللجبه به قلت لا يعنى ما ذكره عز كونه بذكر الاشكال قوله احواله من الثاني يعنى من الموصول الثاني قوله والمعنى انكار ان يكون موقفا المصنف ما اشره الزحشرى من كون المعنى انكار ان يكون مستوي المستوي والمحذور محاذ عاى هو لا على القيام بالطاعات واولئك على ارتكاب المعاصى لظهور انتقاد ذلك الظن من الخبز تنام قوله او استبان مقروفاً لفظه فقه فهم السامع قوله في الهدى والضلالة اى كل موقف على حسب ما عاى عليه قوله طرمان اى اما الزمان قوله سقا حكمهم هذا يشير الى ان ما صدر به والفعل لا جازع عن فتح حكمهم قوله او يسر شياعلى ان ما موصوفه والفعل لا ان الذم قوله كانه دليل على الحكم السابق يعنى اذ لم يكن سوا حيايم استبان مقروفاً استاوي جيا كانه صفة قوله لانه في معنى الهلة لان البالسبب النافية كانت في الرضان قوله لانه متعلق بتبيينه يعنى انما استعاره كالبلا والاحبار قوله فكانه يبيده فيقال ان قوله اخذ الله هو استعارة تشبيهية ويجوز ان يكون اشارة الى حذف اداة التشبيه وكان الاصل كالعهد قوله لانه كان احدهم والمركب بمعنى الموقف كما في قوله هو اى مع المركب اليانى مصعد قوله علما بطلاله جعل لهم قوله تعالى على علم حاله من الفاعل ويمكن ان يجعل حاله من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم قوله او الحاله للناس حينئذ اما والمكان بعد من الاستاى الاحال جواى الدنيا تقوم منقوت قوله اى تكون امواتاى قتل منهن







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

هذا هو الكتاب الذي  
هو من كتب الفقه  
الحنفلي وهو من  
أشهر الكتب في  
هذا الفن

الكتاب في الفقه  
الحنفلي وهو من  
أشهر الكتب في  
هذا الفن وهو  
من كتب الفقه  
الحنفلي وهو من  
أشهر الكتب في  
هذا الفن

وانكار له الصبر للموصوف **قوله** ويجيب فان الغزان كلام مجزأ عن حرقه الشر  
فكيف بقوله عليه السلام وبغربه **قوله** اي ان ما جعلني الله لاجل حاله مع ان يتطوع كلامه  
بخالف سلطه وليست سقري بالحاجة الى اعتبار المعاجلة فلو قيل يعاقبني الثاني الحال او  
في الاستقبال نعم الموصوف من غير وجه تنوع اي اجز من فيكم متعلق بكل من التمتع والتمتع على  
الساكن **قوله** من التمتع بيان لما في صور **قوله** او عدد كثر حاله او ان يشاء **قوله**  
على انه كقيم يعني انه مصدر وصف به **قوله** في الدارين على الفصل ولا ينافيه قوله تعالى يغفر  
لكم الله لان الحاصل به علم اجالي **قوله** المشغل على ما يتعلق الى ان الدخول في جبر النفي ولو  
بالواسطة يعني في جواز زياده لا **قوله** وهو جواب عن اقتراحهم الى اخره فقد روي انه كانوا  
يتنزهون عليه السلام الايات وسيا لونه عالم يروح به اليه من الغيوب فتدرك **قوله** او  
استعمال الملهي روي عن الكلبي انه قال له عليه السلام اصحابه وقد مجروا من اذى المتكبر حتى  
تكون على هذا ويجوز ان يكون عاطفة يعني لا حاله كما في الوجه الاول **قوله** الا انها تعني  
واو وشهد **قوله** بقطعه باعطف عليه يعني بقطعة شبه باعطف عليه لا على الشرط  
وحده وقام التفصيل في الكشاف **قوله** والشاهد هو عبد الله بن سلام اخفلقوا في الآية  
فقالوا انها مدينة روي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه وتناوله كذا في الخوارق خرج الطبراني بسند  
صحيح عن عوف بن مالك الأشجعي انه سئل بالمدنية في قصة اسلام عبد الله بن سلام بالمدنية وانما  
كانت حضومة وتبيل مكية اخرج ابن ابي حاتم عن مسروق انه سئل مكية قال ما كان اسلامه في سلام  
فيه وانما كانت حضومة خاضع لاجل عليه السلام واخرج عن الشعبي قال ليس لعبد الله بن سلام  
وهذه الآية مكية فقد تبين من هذا التفصيل ان من قال الآية مدنية قال المراد بانها مدنية  
به سلام وانما سئل في قصة اسلامه ومن قال انه مكية قال المراد غير ذلك قال بانها **قوله**  
مكية والمراد به ابن سلام **قوله** من المعاني المصدقة للقرآن يعني التوحيد والوعود والوعيد وغير  
ذلك **قوله** لو كان خيرا ما سبقنا تحقيق لا سيجارهم **قوله** ظرف المحذوف يعني لا قوله  
منقولون فانه للاستقبال واذا لم يكن ويجوز ان يقول كله اذ التعليل لا للظن وانما يقال  
سقولون للاستقرار في الازمنة الثلاثة والى من يجوز التاكيد وما آتانا فلا يمنع عن العمل فيها  
فلها مفعولها الرضى وغيره المتبب يجوز ان يكون عن كثرة **قوله** وما قبله كتاب يروى  
الظاهر والله أعلم انني كونه احكاما تدبر يعني كيف يحل هذا القول منهم وهم قد سلموا لاهل  
كتاب موسى انهم من اهل العلم وجعلوا كتابا يروون بقولهم في هذا النبي عليه السلام وهذا  
القرآن مصدق الى اخره له اوله وسائر الكتب او يتحقق لنبوته بانه مدكور في كتاب  
موسى عليه السلام نفقة وهذا القرآن مصدق لما بعثنا به **قوله** اول ما بين يديه اي بعده  
من جميع الكتب **قوله** ونابذتها اي فانية للحال بعد توميف ذي الحلة بمصدق **قوله**  
على ان يكون اي كونه القرآن العربي **قوله** دل على انه وحى فان الكتاب العربي اللواتق  
للكتاب الالهى العبراني من لا يعرف العبراني لا يكون الا بوحى من الله تعالى **قوله** وشمل مغرول  
مصدق عطف على قوله حال **قوله** ان الذين قالوا ربنا الله ثم هجره في حق السجدة **قوله**  
ودمنا الانسان الى اخره تقدم فيه في التذكير **قوله** اي ارضا احسنا وجوز ان يكون  
المصدر الذي عطف به الفعل والفعل مجزأ للفعل والمجمل ومنه نواتر التراتين **قوله** ذات  
كره على انه حال من الفاعل **قوله** او رتبة عطف على العظام والمراد به اي بالنسبة الى الوجه

قوله

**قوله** ولذتنا عراى وقت الرضاع **قوله** به اي بالفصال لا بالرضاع **قوله** كما يعرفه  
عن المدة ونظيره التعبير عن المسافة بالزيادة في قولهم من ابتدا الغاية والى الايتام الغاية **قوله**  
ومودى هاتك من اودي اذ هاتك **قوله** وتحقيقا لرباط حكم النسب والرضاع بمأنا ذاول  
الزوجة في تمام ستة اشهر ثبت نسب ولدها من زوجها وتبرأ عنه الزنا واذا ارتفعه صغير  
امراة بعد سنتين لا يثبت عليها احكام الرضاع من كون الرضعة اما للرضع وكون زوجها الذي  
لبنها منه ايا حتى يحرم الشاخص **قوله** حتى اذا بلغ اشده غايه لجله بحدوده اي عاش واستمرت  
حيوته **قوله** واستحكم قوته وعقله في الكشاف وذلك اذا انا على التمكن ونماذج الاربعين  
وعز تنادى بكه ولا يكون سنة **قوله** قيل لم يبعث في الاعداء ربي عز من عليه يعني  
عليه السلام فانه استثنى صبا وجوابه انه غير مسلم فقد صرح صاحب المواقف انما يبعث بعد  
الاربعين وقد تقدم في سورة مريم نراجها ولمسلم بقدر انما الاغلب الاكثر مقام الكل **قوله**  
وذلك يوجب قبل اسم الاشارة معوله يوبى والاشارة الى كون المراد بقية الدنيا وما بعدها  
اي يوبى ما روي الى اخره كون المراد ما ذكره باباء التقليل بقوله لانه لم يكن الى اخره **قوله**  
كما لا يخفى بل الظاهر انه مستند او الحجة بعده وخبر والمعنى كون المراد بقية الدنيا وما بعدها  
يوجب ما روي الى اخره **قوله** تراث في ابي بكر رضي الله عنه فان قيل ان امه من مسلمة  
النسب والسورة مكية فالجواب انه على قول من استثنى وصينا الى اخره اربع الايات **قوله**  
او لانه اراد نوعا من الخسائر فالتكثير المستوي **قوله** مستحب رضاه فيه تامل فان الرضى  
هو الارادة مع ترك الاعراض والاعمال الصالحة كلها يشرك فيه ويجوز ان يقال المراد عز  
رضاه الله تعالى **قوله** والمراد به الخسر يعني بذلك اخبره بالذكية **قوله** وان صحى  
من رضى صحته تروها والظاهر ولو صحى فان كلمة لوهى الاصل في زمن الحال **قوله** يتوكلان  
الانبات باسمك يعني اسقطا ما لقوله **قوله** بالثبوت بالبحث الجدار الاول مله للدعا  
والثاني للشيئية وكان الظاهر للحث يعني ان المراد للحث على الايمان لا حقيقة الهلاك من جهة  
الاشعار بان ما هو مكتوب له حقيقيا بان يهلك منكم وان يطلب له الهلاك فاذ اسمع فذلك  
صار باعنا على ترك ما هو فيه الى ما يطلب منه **قوله** لذلك اي لما حكى عنه مما قاله لوالديه  
**قوله** فان قوله تعالى اولى بى انما يقتضى لانه كعادة الموصوف بصفاته المذكورة وترتيب  
الحكم على الوصف موزن بالعلة **قوله** وقد جيب عنه الجب القطع اي قطع عز عبد الرحمن  
حلف به **قوله** ان كان اي ان وقع ورجع مثل هذا المقال فكان مامه **قوله** لاسلامه  
متعلق بجيب ولا يخفى سوي مائة ان سلك المصنف اولى بما ذكره الزمخشري انه رضى الله عنه  
ثان من انا مثل الملهي وسواهم لاسلامه عن اليرود باخا لسوا الخاتمة فان يتلجج في هذه  
السورة ان المطالم لا تغفر الايمان تلتنا هذا القول وردوه في حق الكفاد **قوله** تراث من جزل  
ما عملوا فقوله ما عملوا لغت لدرجات ويجوز ان يكون من للبيان **قوله** او امر اهل على  
متعلق بقوله لكل **قوله** بعد بونها من قولهم عز من الاسارى على السيف اذ انتلوا به **قوله**  
وقيل ير من النار عليه وجه التبريد انه ارتكاب خلاف الاصل بلا ضرورة تدعو اليه **قوله**  
تقولهم عز من النار على المؤمنين اما داوود ان لا تلبس منه لان عز من النار على المؤمن وعز  
المؤمن على النار كل منهما صحيح اذ العزيز من سبني بعصا ساءه لكل واحد من النار والحز من قوت  
كونه امر اشيا لا يبع من سبني الى الطرفين بوجه واحد كما يري الى الامتداد المتخيرة الى احد مفاعيلها

هذا هو الكتاب الذي  
هو من كتب الفقه  
الحنفلي وهو من  
أشهر الكتب في  
هذا الفن

من روى عليه في شرح المنتاح واما  
لوكلة ان فاشعاها فاما  
لا تطلع بعد من

التقوى  
بغير رغبة  
حز عليهم العود منه



نفسه والى اخره بواسطة الحاد كيف كيف لا يصح اقامة احد هاهنا مقام الاخر فالمراد بيقضي  
 نحو منار معروضا عليه الاول لا يتفق الاول رآك والثاني يفتقنه فلا مقام احد هاهنا مقام  
 الاخر **قوله** ومواي يقال **قوله** واستقيم بها كانه عطفه بغيري لانه من **قوله**  
 فابق لكم ما سمي بشر الى ان اضافة الطيبات بغير العزم **قوله** بغير الحاشية الى ان  
 الاستخبار على الظلم لا يتكرر **قوله** بسبب الاستخبار بالاطل اشارة الى ما صدر به  
**قوله** من احقوفه الذي ليس المراد ان الحوقف مشتق من احقوف بل الامر بالقاس  
 واما المراد ان بينهما اشتقاق كذا ذكر العلامة الفقا راني قلت ليس فيما ذكر دالة على  
 وجه دخول من الاستدانة التي حصرها ان تدخل على الماخذ على المشتق ولعل وجهه موافق  
 احقوف لما كان اجلي معنى واكثر استعمالا كان له من هذه الجهة ما حاله فادخلت عليه كلمة  
 الامة للتنبه على هذا وهو باب التقلب **قوله** بالبحر يتبع الشئ المجزء وكما هو الحال  
 الى ساحل البحر من عان وعدن **قوله** الرسل جعل النذر بعين النذر لا المنذر وقد جوزه  
 الزنجري لان الاصل في المصدر ان لا يفتي ولا يجمع وليس الامة اشارة الى ان كل واحد من  
 متحدث **قوله** ومن خلفه عطف على قوله من يزيده اما على طريقة علمها ببناء ما بار دل  
 اي ريان اوعلى تنزيل الاى منزلة الماصن كان قوله تعالى وما دى اصحاب الاعراف لكن نفيه  
 شايبه الجمع بين الحقيقة والمجاز في حالت ويجوز ان يقال ذلك باعتبار النبوة في علمه اى قوله  
 خلت النذر في علم الله تعالى يعني ثبت وتحقق في علمه خلق الماصين منهم والامر **قوله**  
 والحكمة حاله يعني من اعلم انذر واسفوله اى على ايام مخزون هذه الحكمة ان عالمه باعلامه  
 عليه السلام او بغيره ويجوز ان يكون المعنى انذر من جهة حاله فتره من الرسل فلا حاجة الى تقدير  
 العلم والاعلام وجوز ان يكون عطف على انذراى واعلم به **قوله** او اعراض عن بين الناس  
 والمضار والمتعلق والمتعلق **قوله** بان لا يقيد واحتمل المصدرية والحقيقة كما مر في قوله  
 ان ادوا الى عباد الله **قوله** فان انتهى الى اخر بيان لوجه تعلق ان لا يقيد وعلى الوجه  
 بانذراى لا يذراى في ظاهره واستخبر بانذراى في محله ذلك استمال مجموع كلامه الا انه ان  
 نقوله في اخاف الامة استمال فقليل انتهى **قوله** هائل **قوله** كبير الى ان عظم  
 مجاز عن هائل بل لانه يلزم العظم ويجوز ان يكون من قبيل الاسناد الى الزمان **قوله**  
 مجازا وان يكون المجرى على الجوار **قوله** من العذاب وفي الكثاف من معاملة العذاب وكذا  
 جهله **قوله** ولا مدخل في فيه كانه اشارة الى ان نفي العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على يده  
 عليه العزة كناية عن نفي مدخله فيه واستلاله الله تعالى به وبذلك يظهر مطابقة قوله  
 انما العلم عند الله فانما بقا بقا الحاجة الى ما ذكره الزنجري فانه يجوز الى سد باب الدعا  
 قائل **قوله** فاستعمل تحمله ان يكون مضافا للمنعول وان يكون مضافا للقائل **قوله** فلما  
 ماوه في الكثاف في الضير وجهان يرتفع الى ما بقا ناوان يكون مضافا وقد وقع امره بقوله عارضا  
 اما اعتبارا واما حاله وهذا الوجه اعرب وانتهى فان قلت كيف يجوز عوده الى ما بقا ناوان يصح  
 ان يقال فلما بقا ناوان قلنا المراد من جازناوه العذاب وكثرت الثاني اعرب ويصح  
 لا يخفى اى ابلغ لما فيه من الامام والتفسير المناسب للمقام **قوله** والاضافة منه لفظة  
 ولذلك وقع المضان نعتا للذكورة **قوله** اى قاله هو دليل القارة الاخرى والى الاضمار لا يصح  
 بدون التقدير بالقول وان الخطاب بنبأينده وبينهم ولو قدر قاله الله بل هو ما استعمله كانه

مس

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

انما العلم عند الله  
 فانما بقا بقا الحاجة  
 الى ما ذكره الزنجري  
 فانه يجوز الى سد باب  
 الدعا

محي

محي السنة لا تنك التظم ومنه تأمل **قوله** ففتها اى الحجة صفة **قوله** وكذا قوله تدر  
 ويجوز فيه ان يكون استبانة بل هو عذاب واهل للنفس **قوله** من نفوسهم واموالهم اشارة الى  
 انه استغراق عرني والمراد المشركون منهم **قوله** ويحتمل ان يكون استبانة عطف على قوله  
 فيكون العابد محزوننا يعني في لا يطالب عابد **قوله** للدلالة على ان الكل يمكن ان يكون  
 بيان الوجه الامهاله دون ان يات وقت الاستعداد **قوله** اى فجاتهم الريح اشارة الى ان  
 نانا صبحا وضحية **قوله** ثم كسف عنهم اى كسفت الريح عنهم الاحداث **قوله** لانها  
 بوجوب التكرير لفظا يعني وهو بوجوب النص في الحسن **قوله** ولذلك لا يكرر نقصان  
 الحسن **قوله** في مهابان اصلها ما على ما قالوا **قوله** ارسلة والمعنى في مثل الذي  
 مكنا كونه **قوله** ويعرض دون ادناه الخطوب اى ويعرض من الخطوب دون بلوغ اذني  
 شئ مما يؤمله فلا يمكنه الوصول اليه فيكون ما خذ امر قوله عليه السلام تاملون ما لا تدركون  
 ولا يبعد ان يقال المعنى ويعرض من الخطوب والبلايا عند بلوغ اذني شئ مما يامله وهو يرجح لانا  
 انه جدير له فيكون في معنى قوله تعالى وعسى ان يحتجوا بشئ وهو شئكم ويجوز ان يكون قوله  
 الامر **قوله** المرو قد رجوا الدار وما لا الموت ودونه في هذا المعنى ايضا اى الموت عنده **قوله**  
 والاول انظر للاحقة عن الخزن **قوله** ووافق لقوله هذا المختصر في الوجه الاخر والاولا الموانعة  
 فتخفف على قدر السوطية ايضا **قوله** وحملنا لم سمعا لعل الوجه الصحيح لانه يدركه به الموت  
 وما يتبعه بخلاف السر حرك يدركه به اشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والغواد  
 مع ادراكه كل شئ **قوله** ليعرفه الله متعلق بالافيد واما السمع فسمعه من النذر  
 والابصار لسمع الالباب الله المتبعة في الاثاق والافئس فتعبدون **قوله** افعلة  
 لما اخفى اى متعلق بالحق **قوله** وكذا ذلك حرف اشارة الى ان المجرى مجرى القليل بخبر  
 بايز الظروف باز وجب للقلبة **قوله** من القري المراد اصلها بدل ليعلم يرجع  
 المراجع خبر المبدأ وموارله وقوله المحذوف صفة **قوله** وثانها فزانا والهمة بدل والمعنى  
 اتخذهم مجازا وزر عراخه فزانا بغير المعنى على ما ذكر في الكثاف **قوله** او الهمة عطف  
 على قربانا **قوله** عاينوا عنهم فزانا بغير المعنى على ما ذكر في الكثاف **قوله** وذلك الاتحاد الذي  
 هو اثره جعل الاشارة للاتحاد الذي اثره امتناع نصرهم لسالمة عن الخزن وحمل في الكثاف  
 لا متناع بغيره فاحتاج الى تقدير المضان في انهم اى في اثر انهم **قوله** حاله يعني  
 معقول صرفنا لخصمه بالصفة **قوله** او الرسول يعني على الالتفات **قوله** واقر  
 رسول الله اى صادفوا واحدا **قوله** يقراني تحده حاله او استيف **قوله** قيل  
 انما قالوا ذلك قلت الظاهر انه مثل قوله وقته من نزل هذا الناموس الذي نزل الله  
 موسى فتد قالوا في وجهه انه ذكر موسى مع انه كان نورا يا تحقيقا للرسالة لان نزوله  
 على موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى عليه السلام فان اليهود ينفرون  
 نبوته ولان النصارى يتبعون احكام التوراة ويرجعون اليها وهذا الوجهان متباينان هنا  
 انفسا اساعلم **قوله** ارما سمعوا باسم عيسى عليه السلام وروى ذلك عن عيسى عليه السلام  
 الله عنه ولعلها لا يصح عنه فانه في غاية العدا والنصارى امة عظيمة مشهورة في مشارق الارض  
 ومغاربها فكيف لا يجوز ان لا يسموا باسم عيسى عليه السلام **قوله** وامتنابه بداع الله او  
 باسمه وهذا اقرب بدليله بغيركم **قوله** وهو ما يكون في حاله حتى انه تقدم بغير تنبيه

ان لا يمتنع عن الكلام منه  
 ويجوز ان يكون التوحيد للتشبيه  
 على اتحاد كلمة المنذر من منه  
 ان لا يمتنع به بل يشبه  
 ال



في سورة ابراهيم **قوله** واحتج ابو حنيفة قال النسي في التفسير توقف ابو حنيفة في ثواب الجن في الجنة ويقيمها وقال لا استحقاق للجنة على الله وانما سأل بالوعد ولا وعد في الحق الا العترة والاجازة وهذا يعطى القول به فاما نعم الجنة فموقوف على قيام الدليل انتهى وهذا بين ان ابا حنيفة متوقف لا جازم بانه لا ثواب لعمر كرامة المصنف **قوله** باقتصارهم على المغفرة وكذا يقول في سورة الجن فاسلم فاولئك تحزوا ورشدوا انما انما سألون فكانوا الجنة خطبا حيث لم يصرح في الاسلام بالوعد بالجنة **قوله** والظاهر انهم في تواقع التكليف ويدل عليه قوله تعالى في هذه السورة ولكل درجات مما عملوا ولا اقتصار لان مقصودهم المنزلة فيه تذكير بذكر نعيمهم **قوله** ولم يعب ولم يعجز قال الزجاج عتبت بالامر اذا لم تعرف وجهه واعتبت لغت وفي القاموس اعني لا في كل **قوله** ويدل عليه قراءة يعقوب اتفق راويه هنا على بقدر واستودد روى في **قوله** ولذا لا اجاب عنه بقوله بل فان لم يخلص بالثني وينبذ اطاله على ما هو المشهور عن الجمهور وان حكى الرضى عن بعضهما انهم اجاب استعجالها في الاجاب فلم يترك منسجما على خبر ان لم يات الجواب على ما هو متروك **قوله** ومعنى الامر هو الههاته ويجوز ان يكون الامر بكوننا **قوله** والتوقف لم يقول ما كتم تكفوت فالمراد بالامر هو وما يتوقف به **قوله** والاعزم اصحاب الشرايع يعني على احتمال التفسير **قوله** اجتهد استافا **قوله** وشاهدهم نوح عليه السلام وقد نظمهم بقوله اولو اعزم نوح والخليتين از **قوله** وسوسى وعيسى والحيي محمد **قوله** وقدر الصابر ان عطف على اصحاب الشرايع **قوله** اي كفاية على الاحتمالين وكذا ابلغ **قوله** وبوده انه قد بلغ اي بريد كور بلاغ يعني تبليغ دور كفاية **قوله** وقبل منته امره لان فيه فك التظم من حيث قطع لهم عن الاستعجال والحواله الحلة الشبه من المبتد اول الحز **قوله** وقدى بالنصب اي بلغوا بلاغا الاظهر ان يكون التقدير ببلغ بلاغا ليوافق قراءة **قوله** عن النبي عليه السلام من قرأ الحديث موضع **قوله** ثم يتعلق بسورة الاحقاف وللمد مدني الا لطف **سورة محمد صلى الله عليه وسلم** واسمى سورة القتال وهي مدنية قال في التفسير وهو الصحيح وقاله بن عطية بالاجماع وليس كما قاله فانها ملكية عند الضحك وابن حير والسدي وعمر بن عباس وقناة انها مدنية الا قوله وكان من قرأه الآية قاله ابو جابر وابي اسبغ او ثمان هذه اوقع في النسخ والظاهر انه تحريف والاصل نسخ او ثمان في التفسير وهي ثمان وثلاثون آية وتبليغ نسخ وتبليغ بغير الاختلاف في قوله حتى تضع الحرب اوزارها وقوله لذة للشاربين **سورة محمد صلى الله عليه وسلم** استوعوا غنائم ان يكون صدقات الصدور فيكون كالتأنييد والتفسير لما قبله **قوله** وسلكه طريقه اي طريق الاسلام وبيد ان يكون الصبر **قوله** او سقوا الناس على ان صدوا من الصد فيكون محضما لعوم قوله الذين كفروا **قوله** كالطعن يوم يرد قتلهم سه نفوسيه وسبه ابا الحاج وعنه وشبه ابن اريج وابو جبر والحارث بن هشام وضع مقابل اليهم سنة اخرى عامرين نزل وحكيم بن خزام وزعمه من الاسود وابو سنيان بن حرب وصنوان بن ابيه واليه بن عبد الله المطلب المعجم بكل واحد منهم يوما الاحاشيش والجنود مستظهروهم عداواتي عليه السلام قلت وفي عدائي سنيان معهم نظروا فمهم كان مع العير وكذا في قوله المصنف

وعنه

وعنه يوم يرد الا ان ثبت ذلك ايضا او يكون الكلام مينا على التوسع **قوله** او عام في جميع من كفر الى اخره تردد هنا في ارادة العوم وخزم بها في مقابلة ولا يظهر الزن الموثر **قوله** جعل كرامهم المستتر في جعل الله **قوله** محبطة بالكفر اشارة الى ترجيح الوجه الاول من وجهي تفسيره **قوله** مغفرة فيه اي في الكفر **قوله** او خلا لا عطف على قوله ضالة قلت ويجوز ان يجعل اعماله ضالة من الضلال المقابل للمداية على الاستاد المجازي للمباينة **قوله** حيث لم يتبين وابه الظاهر بان الضلال لا عالم **قوله** او اسطر عطف على جعل **قوله** تخصيص يعني بالذكر **قوله** المنزل عليه يعني على وجه عليه السلام **قوله** ما يجب الايمان به اي من جملة ما يجب الايمان به **قوله** تعظيما له اي المنزل عليه كافي عطف جبريل على الملائكة **قوله** لا يتم دونه اي دون الايمان بالتردد عليه **قوله** وانه الاصل فيه الدلالة على الامالة يحصل انما عطف الخاص على العام **قوله** ولذا كذا اي للاشعار المذكور **قوله** على طريقه اي على طريق التخصيص فانه تعريف لشدة بغيره **قوله** وحتى يكون ناسخا جبريل الحق يعني ايات والظاهر انه هنا مقابل الباطل يدرك عليه المقابلة في الآية الثالثة وقوله وهذا الصحيح لما اشعر به الى اخره كالمقترح به **قوله** وهو متداثر ذكر احتمال ان يكون خبر متداثر في اي الامر كما ذكر لان الحذف خلاف الاصل فلا يبدل اليه مع صحة العنى بدونه **قوله** وهذا الصحيح ما اشعر به ما قبله المناسب لقوله هذا اما قبله تذكير الصبر والمراد باقتلها بنا الخبر في المقامير على الموصول فانه يشترط عليه **قوله** احوال التزيين جعل للتعليق الصفة او لغيره انما لم على ان يكون ضربا من المثل استعار التشبه حالتي المؤمنين وحالتي الكافرين **قوله** فلا يعمل الكفار اي شهابه **قوله** والاضلال مثلا جعل المثل ليعبر عن جميع الخلائق وهو الوجه لعارض مما في الواقع ولا ينافيه كون الثاني تفسيره فانه من حيث التبرج بالسيب والعلية وكذا لم عدم التماس الا لاقتصار من معقول كل منها على بعض منه يقتضي محضما وان ذلك **قوله** ضما الى التاكيد يعني الذي انبه بالمصدر فانه يدل على ان الاصل كان امره بالزقاب من **قوله** والتغير به عن القتل اشارة الى ان المراد به القتل مطلقا لا الخصوص **قوله** وبصور له اي للقتل **قوله** باشع صورة وموجز الرقبة والحارة العضو الذي هو راس البدن وعلوه وجهه اعضاه ثم في هذا التفسير لجميع المؤمنين ايضا وانهم متكون من الكفار اذا امروا بغير رقاهم **قوله** اكثرتم قتالهم اشارة الى ان معنى اتخمت قتالهم على حرف الماشان **قوله** وهو الملاقاة يعني الاسترقاق كما جوزه الزخري **قوله** تحيد الامام اي عندنا **قوله** منوع عن الخيفة بقوله فالتوا المشركين حيث وجدتموهم واليه ذهب ابن عباس رضي الله عنه **قوله** وتركه كدما واهبة بقوله اني حاتم لا يجوز قتلهم لانه مصدر فادبته فقد حكى الفراء في اربع لغات وهذا لك بالمدة والاعراب وهذا لك بالترتيب والتوزن وهذا بالعقرب بفتح الفاء وكسر هاء الاها واشتاقا اليها في الكشاف سميت بالاوزار لانه لما لم يكن لها بد من حرها فكانت محل ويستعمل بها فاشاد الى انها من باب الاستعارة ويجوز ان يجعل الاشارة مجازية للملازمة فانها حقيقة المجازي وجعل مثل الكراع من الاوزار من التعليل ولعل هذا الظاهر **قوله** وهو غاية للزب بذكر من الغاية الاولى او الثانية **قوله** اولين والغدا يعني لمجوعها **قوله** او للمجوع هو منسوخ عند الخفة او محض من حرب بدر والمراد هو اليهود لا الخس **قوله** ولكن امرهم بالقتال مثير الى ان يتعلق اللام محذوف وهو امرهم بالقتال **قوله** بحيث يعلم كل احد منزله وفي

والاكتفاء والنزاهة قال قتادة  
معنى من قد شيد وتبين  
بما صار وتبين  
منها الصبر  
الكتاب







بالجماد **قوله** وعامل الظرف محذوف وهو مثل كرهوا وناقضوا وقاله ابو البقاء فاصدق  
وهذا مبني على ان العامل في اذ امر الجواب على ما ذهب اليه الاكثرون والتحقيق ان العمل  
فيه فعل الشرط كما فصل في مقامه **قوله** وتبيل هو صده قواله ورجحه ابو جابر والغالبا منع  
عن العمل في الظرف المتقدم بض عليه الرضى **قوله** امور الناس يشير الى نواحيهم من الولاية  
**قوله** او امر منتم قاله ابو جابر والامثال ذلك خطاب للمنافقين في امر القتال وهو الذي  
سبق الاما منية اي امر منتم عن امثاله امره في القتال ان تقتله وفي الامر بعد  
معونة اهل الاسلام على اعدائكم وتتطوعوا ارحاكم لان من ارحاكم كثير من المسلمين فاذا لم يقو  
هم قطعنا ارحاكم وفيه ما نهت عليه **قوله** تناحر اي تامل انا حاصلا **قوله** والمعنى انهم  
معتصده دنع ما عسى يقال ان ما الظاهر في مثله التوقع من التكلم وكيف يصح ذلك من الله  
تعالى **قوله** وهذا الاشارة الى عسمة الخاف الضمير **قوله** على لغة الحجاز منهم يقولون  
عسى عسا عسوا عسى ان تفعلوا عسى ان تفعلوا **قوله** لان قولهم اعتراهم ولا يظن انهم  
حالا اي قدرا توليتكم **قوله** وقرى وتتطوعوا قاله ابو جابر ينتصب ارحاكم على  
اسقاط الحرف اي في ارحاكم لان تقطع لانهم يتخفون من التبع النظر في انما هو  
**قوله** فاصمهم واعى اصارهم قبل لم يقل امرا لان لا يلزم من ذهاب الاذان ذهاب  
السمع ولم يترخص لها ولم يقل اعاهم لانه لا يلزم من ذهاب الابصار ذهاب  
الابصار قلت امام الاذن غير اذهاها ولا يلزم احد لها الاخر والصم والعوى بوصف بكل منهما  
المجاهد وبوصف بمجاهدا وفي العرف المستورد التبريل على الاستعمالين اختلف في الامام  
والطب في الاعاصع سماعه الفواصل **قوله** وتبيل ام سقطعة اشارة الى ان المختار جعلها  
مستقلة تكون ان لا تدبرون **قوله** لطلب النهم على التاويل المشهور **قوله** لان المراد قلوب  
بعض منهم يعني المنافقين فيكون التذكير للتبعيض او التوزيع **قوله** كانهما سمة ناظر الى قوله  
لانها لا يهاهم اربها في التساوه يعني كنه في نساوة لا كيتته كنهها ولا يقدار قدرها كانهما  
سمة **قوله** متكون ناظر الى قوله انظر حيا لها الى اخم يعني انها تاتت بجملتها الفهم  
القولون الخالصة المعروفة المهددة فكانت محمولة مسكورة او يقال ان حيا لها المفروطة  
وتكرها سرت اليها وجعلتها محمولة متكونة خارجة عن حيز التعريف والاشارة وفيه تامل **قوله**  
من السوال فيتحيز كذا رايته مضبوطا **قوله** وتبيل لهم على الشهوات وبه وجه الوجه من  
حث الاشتقاق ويندفع ما قاله الزنجري **قوله** ولا كذلك التوبيل فان راوه امله  
**قوله** ويمكن رده بقولهم ما يشاؤن يعني ان السوال بمعنى المقتضى له مادتان احدهما  
من سال يسال وفي الشهوة والثاني الراوي من سال يسال كذا يخاف ومنه يشاؤن لا يجوز  
ان يكون التوبيل منه وعلى التسليم فيجوز ان يكون من السوال بالواو مخفيا من المهمز لا سحر  
القلب ونظيره تدريس الدار لا سحر القلب في ديار وكذا لا سحر القلب في خبز **قوله**  
بنا يعقوب واسمى لهم ونذر يجوز ان يكون اسمى في قراة يعقوب ما يشاؤن كسكت باوه للتخفيف  
**قوله** فيكون الواو والحاء او الايناف ويجوز ان يكون للتعطف على خبران **قوله** وهو  
غير النحاة اي المعقول الذي اتم مقام الناعل اما ضمير السطان او الجار والمجرور **قوله**  
في بعض اموركم على ان الامر مبني اثنان **قوله** او في بعض ما يارسون على ان المراد بالامر مقابل

هذا القول هو الذي عليه الجمهور  
في قوله لا يهاهم اربها في التساوه  
يعني كنه في نساوة لا كيتته كنهها  
ولا يقدار قدرها كانهما سمة  
قوله متكون ناظر الى قوله  
انظر حيا لها الى اخم يعني انها  
تاتت بجملتها الفهم القولون  
الخالصة المعروفة المهددة فكانت  
محمولة مسكورة او يقال ان حيا  
لها المفروطة وتكرها سرت اليها  
وجعلتها محمولة متكونة خارجة  
عن حيز التعريف والاشارة وفيه  
تمامل قوله من السوال فيتحيز  
كذا رايته مضبوطا قوله وتبيل  
لهم على الشهوات وبه وجه الوجه  
من حث الاشتقاق ويندفع ما قاله  
الزنجري قوله ولا كذلك التوبيل  
فان راوه امله قوله ويمكن رده  
بقولهم ما يشاؤن يعني ان السوال  
بمعنى المقتضى له مادتان احدهما  
من سال يسال وفي الشهوة والثاني  
الراوي من سال يسال كذا يخاف  
ومنه يشاؤن لا يجوز ان يكون  
التوبيل منه وعلى التسليم فيجوز  
ان يكون من السوال بالواو مخفيا  
من المهمز لا سحر القلب ونظيره  
تدريس الدار لا سحر القلب في ديار  
وكذا لا سحر القلب في خبز قوله  
بنا يعقوب واسمى لهم ونذر يجوز  
ان يكون اسمى في قراة يعقوب ما  
يشاؤن كسكت باوه للتخفيف قوله  
فيكون الواو والحاء او الايناف  
يجوز ان يكون للتعطف على خبران  
قوله وهو غير النحاة اي المعقول  
الذي اتم مقام الناعل اما ضمير  
السطان او الجار والمجرور قوله  
في بعض اموركم على ان الامر مبني  
اثنان قوله او في بعض ما يارسون  
على ان المراد بالامر مقابل

التي قوله

التي **قوله** كالعفو عن الجاد نشر على ترتيب اللف فهذا على الوجه الاول والثاني  
على الثاني والثالث **قوله** الموافقة في الخرج يشير الى قولهم لن اخرجتم لخرج  
معكم **قوله** والتفاضل الصاد المحبة وهو التقاون **قوله** ذلك بانهم قالد ابو جابر  
المتبع للشيء بوجهه عليه فاسب ضرب الملايكة بوجهه والكاراة للشيء بقوله عندهم  
ضرب الملايكة دبره في ذلك مقابلة امرين بامرين **قوله** من الكفر وكتان نعت الرسول  
عليه ان كان القائلون هم اليهود وقوله وعصيان الامر على ان يكون القائلون المنافقون  
**قوله** لعرفنا لهم وقد يجعل من روية البصر لعطف العرفان عليه ويكون المعنى نتقبت  
رويتك اياهم معرتك لم **قوله** بعلاقتهم اشارة الى ان المراد بسماعهم الحسن المتناول  
الكثير وان زد صاحب الكتان سماعا لجانب اللفظ واشارة الى اتحادهم في تلك العلامة **قوله**  
او ماله بقرين ونورية وفي الكشاف ان قبلة الى خزين الاغصان ليطر له حاجكة كالنخيل  
والنورية ولعله اولى بما ذكره المصنف فانه لا يقتصر على التبريل والتقية بل يوجد ايضا  
في مثل الكتان والتليج **قوله** وفيه للخطي راض من من استعمله المقيدي المطلق **قوله**  
على حسب قصدكم للتبريل والنورية مثلا اذا الاعمال بالنيات الواجب للمقام اذ لكل  
امر ما فوري **قوله** ما يخبره عن اعماله اشارة الى ان الاخبار بعني الخبر بها **قوله**  
نظير حسنها وفيها لان الخبر على حسب الخبر عند ان حسنا حسنها وان يتبين وفيه اشارة  
الى ان الاخبار كتابه عن بلا الاعمال **قوله** على تقديره وعن ثلوه وجوز ان يكون  
تسكين الواو للتخفيف كما في قراة الحسن او بعضوا الذي يسكن الواو **قوله** هم فريضة  
والنضر وتبين الهدى لم يوجد انهم بعتة عليها السلام في التورية **قوله** او المطعون  
يوم بدر اي واقفته وتبين الهدى لم لدر اكم انما العز ان وعلمهم بعد الرسول عليه  
السلام حتى اعترف به اعدى عدوه الوجل حين ساله الاخفش ان شرف يوم بدر على ما جاء  
القاضي عياض في السفا ويحيط اعماله كلة ان من مجرد التوكيد **قوله** ثواب على خات  
اعماله بان لا يرتبه عليه **قوله** به ان اي ياد كرم الكفر والصدق المشاقة **قوله**  
ولا يتر لهم الا القتل كما القرينة واكرم المطيعين بدير والملا كما المنصير **قوله** بالاطل  
هو اي مثل ما اطل به والافلا دلا لانه للظن على احاطة مثل العجب والراو والمراد الذي  
اعمال هو لا وانما ذكر المصنف هنا لانه لا يلب الاخر في موضع **قوله** وليس منه دليل  
يعني كما ظنه الزنجري **قوله** على احاطة الطاعات بالكبار على ما رعت المعتزلة والموازي  
تجودهم على ان تكبره واحد يحيط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طوله عم ثم شرب حرة  
حرفه لم يعبد **قوله** فلا تنوا القاضية اي اذ انتيركم لما لي عليكم ان الله تعالى  
عدد هم بطل اعمالهم ولا يغفر لهم فلا تنوا فان من كان الله تعالى عليه ولا يغفر **قوله** ولا  
تدعوا اشارة الى ان تدعوا يجوزون بالعطف على ان تنوا ويجوز ومنه عطف على معنى ما  
سبق باضار ان كما في قوله لانه عز خلق وتاتي مثله **قوله** ونرى ولا تدعوا قراها  
السلي ونله المصنف الزنجري في اخباره وكان ينبغي ان يقول وتبيل تدعوا ان خلاف  
السلي في التحديد التشديد فقط لان ابراز لا **قوله** ولزمتكم اعمالكم عطف على معكم وتبيل  
الجملة المصدرية تحذف الاستثناء على الجار وان يجوز وقوعها حالا لاستثناء انتهى ونسب ان  
يكون مراده منع وقوعها حالا على الاستثناء لانه لم يرد في الاستثناء والا فلا يمنع من جهة القياس

هذا القول هو الذي عليه الجمهور  
في قوله لا يهاهم اربها في التساوه  
يعني كنه في نساوة لا كيتته كنهها  
ولا يقدار قدرها كانهما سمة  
قوله متكون ناظر الى قوله  
انظر حيا لها الى اخم يعني انها  
تاتت بجملتها الفهم القولون  
الخالصة المعروفة المهددة فكانت  
محمولة مسكورة او يقال ان حيا  
لها المفروطة وتكرها سرت اليها  
وجعلتها محمولة متكونة خارجة  
عن حيز التعريف والاشارة وفيه  
تمامل قوله من السوال فيتحيز  
كذا رايته مضبوطا قوله وتبيل  
لهم على الشهوات وبه وجه الوجه  
من حث الاشتقاق ويندفع ما قاله  
الزنجري قوله ولا كذلك التوبيل  
فان راوه امله قوله ويمكن رده  
بقولهم ما يشاؤن يعني ان السوال  
بمعنى المقتضى له مادتان احدهما  
من سال يسال وفي الشهوة والثاني  
الراوي من سال يسال كذا يخاف  
ومنه يشاؤن لا يجوز ان يكون  
التوبيل منه وعلى التسليم فيجوز  
ان يكون من السوال بالواو مخفيا  
من المهمز لا سحر القلب ونظيره  
تدريس الدار لا سحر القلب في ديار  
وكذا لا سحر القلب في خبز قوله  
بنا يعقوب واسمى لهم ونذر يجوز  
ان يكون اسمى في قراة يعقوب ما  
يشاؤن كسكت باوه للتخفيف قوله  
فيكون الواو والحاء او الايناف  
يجوز ان يكون للتعطف على خبران  
قوله وهو غير النحاة اي المعقول  
الذي اتم مقام الناعل اما ضمير  
السطان او الجار والمجرور قوله  
في بعض اموركم على ان الامر مبني  
اثنان قوله او في بعض ما يارسون  
على ان المراد بالامر مقابل



عروضاها لا معدودة مع انه يجوز ان يكون له مجرد تأكيد النفي وانما جاز العطف لما  
تقرر انه يقتضي التواني ما لا يقتضي في الاول ثم الظاهر ان اعلمكم بدلائل ما من هذا  
الخطاب اي لمن يورد اعلمكم من ثوابه ويشير اليه آخر الكلام المصنف لا انه منقول فان  
فيحتاج الى الصبر **قوله** شبه بدي بالوتر يعني ثم الحلو اسم عليه واشترطه العطف لم يثبت  
استعارة تبعية ويجوز ان يحفل استعارة بالكناية بانه شبه العود الذي لم يثبت عليه الثواب  
بالرجل الذي قبل له جمع او قريب ويكون قوله بذكر مرتبة الاستعارة **قوله** تعطف ثواب  
العمل اي عن الترتيب على العمل وانزاده **قوله** وانزاده منه عطف شكري لما قبله اي  
انزاد العمل من الثواب **قوله** ولا يسألكم اسوالمكم اي جميعها كما يسأل عن الكفاية جميع اسوالمكم  
يعني ان يوموا لا يكون حالكم مثل حالهم **قوله** او انخله ونيل السوال وهو ينفذ **قوله**  
هو الموصوفين يعني في قوله ان يسألوها الآية **قوله** استأنف من ذلك حيث دل  
على انه يدور الانفاق مع اسوالمكم في سبيل الله فيخل فامر منهم **قوله** على انه يعني الذي  
ومنه عطف كوفي **قوله** لخصمه معنى المشاكاة اي فانه عطف الخبر عن نفسه بالخل **قوله**  
ثم لا يكون امثالك كلمة ثم لعله لانه على ان مدخولها ممن يستعده المخاطبون لتقارب الناس  
في الاحوال واستراك الحل الى المال **قوله** لانه يسأل عليه السلام الحديث رواه  
الترمذي وابن جابر والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم **قوله** ثم تعلق بسورة محمد **قوله**  
والحمد لله الميمى الحمد **قوله** والصلاة على رسوله سيدنا محمد المجد الفصل عن كل واحد **قوله**  
**سورة الفتح** مدنية اي بخلاف **قوله** ترك في مرجع رسول الله عليه السلام من  
الحريه قاذ القاعى ترك بفتح القاء بفتح الجيم والهمزة في القاعوس تحبان ككر  
حل قرب مكة فان قلت اذا لم تنزل بالمدينة كيف مدنية قلت المدنية في الامم مطلق ما ترك  
بعد الحج ترك بالمدينة او غيرها كما ان المكى ما ترك قبلها والتعبير  
الى اخره كان الظاهر فيه ترك عطف قوله ومك لا يرفع الوجه **قوله** او ما اتقوله  
عطف على فتح مكة **قوله** او اخار عطف على وعد **قوله** وتبني التخيصة كانه اشارة الى وجه  
اخر مستقيمة فتخافان الظاهر من الوجه الاول كون التسمية تكون الصلح مساعرا للفتح  
والظهور على الشكر **قوله** وظهر له الخاخر لا يظهر له مدخل في التسمية صلحا فتجا **قوله**  
ثم يجد يعني لما الذي مضى **قوله** او فتح الروم عطف على صلح الحديبية لكن ما ذكره  
في ترجمه لتقدير الفتح بالفتح لا يجري في هذا الوجه فيه اشارة الى مرجع **قوله**  
علة للفتح كانه قضاء كره على الزحزح حيث جعل فتح مكة علة للفتح لكن منه عطف اما  
اولا فلان التعليل الذي ذكره المصنف لا يثبت الا على التخيصة للفتح كما قاله واما ثانيا فلان  
انما لا يثبت الا على ما لا عزم من على مذهب أهل الحق فليس كلام على حقيقة بل هي انا للضرورة  
والعائنة او شبه مدخول العلم الغائبة في ترتيبه على معلولها فكان تغير الزحزح او وقت  
للمذهب الحق واما ثالثا فلان العلم الغائبة لا وجهها عليه وسعولة على ما تقرر فلا يلزم على من  
نظر الى جهة العلوية لظهور محنة **قوله** جميع ما نزل منك وشبهه دينا للتعليل وقد اشهر  
ان حسنات الابرار سيئات المترين **قوله** فيه عن وصفه فغير ذلك اي اذا عزم النظر  
ان المراد من ذلك المعنى هو ما يترتب على فتح مكة من المعنى على اعداء الكواثر وغيرهم ومنه  
على الكافية والتمام **قوله** فاصف بوصف اي وصف الصف بوصف الصف على الجان

الوجه الثاني

وله يجعله ومما يوصف الناصر لثقل الفائدة فيه لان العطف بيان حال المخاطب لا المتكلم  
في حد حده **قوله** حتى يتسوا حيث يعلق النقص لما دهمهم من صد الكفار ووجعهم دون  
رجوعهم دون بلوغهم منقروهم وغير ذلك فالمراد على هذا البشيتهم بعد ان ما جازوا الزلزل  
حتى غير الفاروق رضى الله عنه على ما هو المشهور من التهمة والاستعواء والعدول لقتالهم مع ما لهم  
من القوة وشدة البأس فثبتوا وابعوا على الموت وهذا او منق ببيان المصنف **قوله** برسوح  
العقيدة اشارة الى ان كلمة مع ليست على حقيقة لان الواقع في الحقيقة ان انصاف بين الى  
يتبين لاستماع اجماع المثبتين بل حصول نوع تبيين اقوى من الاول فان له مرات لا تحصى  
من اجلي المدييات الى اخي النظريات ثم لا يبقى الا قوله لما قلنا وذلك كافي مراتب الياسر على  
ما حقق في مقامه فيها استعارة **قوله** كما مضمضة حكمة متعلق بالفعل على الشايع  
**قوله** او انزل منه السكون الى اخره وكلمة القرآن حسيه على حقيقة والقرآن في الحقيقة  
لتعلق الايمان بزيادة متعلقه **قوله** من معنى التدبير كان لادله قوله ورماد برر تسليمه  
المؤمنين كانه يشير الى ان العطف من قوله تعالى وله جنود السموات والارض الى هذا المعنى  
بطريق اكناية **قوله** لما غاظم من ذلك اي للاعتراف الذي غاظم وهو ذلك السلبه بالتعجب  
على هذا هو ما حصل لهم من الغيظة من امر المؤمن وان كانت الاشارة الى ان ادخال المؤمن الجنة  
يكون التعذيب اخرا لا الان الظاهر هو الاول **قوله** او تخارا انزل يعني بعد تقيده كل  
مهما بما علق به او لا تلازم تعلق حرفي جرمعني واحد بعامل واحد **قوله** او جميع ما ذكر  
يعني من التخي والتالة والتقدير بفعل جميع ذلك **قوله** وقيل انه بدل منه بدل الاشكال  
باعتبار ان المؤمن والموثبات مثل المؤمن ومنه نظر ظاهر **قوله** عطف على يدخل رحمة  
عطفه على تقدير تعلقه بقوله ليزداد والاذن اذ ياد المؤمن في الايمان بغيظه الكفار او هو  
يكون سببا لتعذيب الكافرين بايدي المؤمنين في الدنيا وتيجاب بان اعتقادهم ان الله يغيب  
الكفار ويزيد في ايمانهم لاحاله وفيه ان مدخوله اللام التعليلية يجب ان يترتب على معلولها  
في الخارج فلا يحسنها وذكره لاداة الاشكال **قوله** الا اذا حصلت به لا يعني في لا يجوز عطف  
عليه لان المذكور في المدخول بامر المؤمنين فلا يستقيم عطفه على بدل الاشكال **قوله**  
فيكون عطف على المبدل يعني المبدل منه ويجوز الحلاق المبدل عليه من حيث ان معنى ابدت  
الشيء بغيره بحيث غره مكانه فانهم وكثر ان يجعل من باب الحذف والاموال **قوله** عليهم  
دايره السور يفسره في اخر الترتيب **قوله** الخطاب للنبي عليه السلام ويجب عليه انما اثار  
رسالة نفسه **قوله** على ان خطاب منزله لان معانهم منقوده وفي شرح المسامحة قوله تعالى  
وما ربك بقاتل غافلون فمن قرأنا الخطاب من تعقيب الخطاب على الغائب اذ عرفت انما يصح  
موصوفه للخطاب ولا يجوز هنا اعتبار خطاب من سواه عليه السلام بلا تعقيب لاستماع ان الخطاب  
في كلام اشان او اكثر من غير عطف او شبه ارجع ولا يخفى عليك ما بين الكلامين من التذامع **قوله**  
لان الموصوفين يعني ان وجهه سبحانه هو الموصوفين بعبية رسول الله عليه السلام **قوله**  
يد الله فوق ايدهم والظاهر والله اعلم بان المعنى على التثنية اي كان الله فوق ايدهم وكذا الحال  
في قوله انما يكون الله كالميراث في الكائن **قوله** خاله ونيب خلا الجملة الاسمية للمال على الوار  
وقد نرى الاعراف انه غير صحيح **قوله** اما سنان وجوز ان يكون خبرا بعد خبر **قوله** موكه  
له يعني على الوجهين **قوله** على التثنية لانه سبحانه على الجارح قال صاحب الفتح الماحر

من قوله ليعرف كانه وقوله ليزداد  
ان فتح من كلام سنان ان الله  
والله اعلم بالصواب







فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم  
فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم

الاسلام خاله كان بعد الحريسية في السنة الثامنة او تليها حتى ادخلهم حيطان مكة لم يمتح  
هزاران ذكره الطبري وابن ابي حاتم في تفسيرهما عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير  
اذ السور تركت تليان اراوتها ما تليان في كتاب بل مخالف للاثر الذي رواه في آخر التوراة  
والان لا يندرج مع انه يجوز ان يكون من الاخبار عن الغيب كقوله انا فتحنا لك فتحا مبينا فليدع عليه من ولاه  
على السور منه يكون الظن على الظن والاولى قوله قال الزمخشري في اوله السور الفتح  
الفتح بالفتح عن اهل الجرب او يغير جرب **قوله** من مائة الفم وكلف **قوله** بجزائك يدك  
على ان **قوله** يدك على ان ذلك عام الحريسية الظاهر ان ما على يدك من يدك واليدى مملكتا  
اليدى والاشارة من ذلك الى الصلوة ووجه جعل الفاعل ضمير من الذي كلفوا الامية والاشارة الى  
الظن لظهور انه لا دلالة فيه على اتحاد زمان الظن والصد بل ذلك حكاية حاله الماضية **قوله**  
والاخرى الى اخره الخفية يقولون بعض الحريسيين من الحرم فاقاله الزمخشري وعنه **قوله**  
تلايه من حجة الماضي تلك التماسية الخفية على ذلك المطلوب بقوله ولا تخفوا ربي عنكم  
يبلغ اليه من حجة الماضي بالحق والبرهان ولا عبر باقاله الزمخشري وهذا دليل لا يفتي الى اخره  
ولقد اعزب حينا خذ في تقرير حجة الله والى الكلام على وجه انتحانه لا دلالة فيه وهذا من  
شبهه يدع ليعبه وطقتا النبي الحق الحق الذي لا يرد والحق الذي لا يرد عليه القدر لا  
وطانة اقل من الحق لا ت. ابتداء وحسن ثابت لهم لان ههنا همك والهمك بالدر المله  
مرب من الحق **قوله** ان اخروا طاهة وطاهة الله يعني بالزجر فلا تقوم النفس بفردة شجرة فانها  
كانت للروح اذ لم يفتح ما حارب كما اشار الله المصنف **قوله** كوجوب الدية والكفار يقتلهم  
فك في المذهب الحق لا يلزم يقتل من شئ من الدية والكفار فاذكر الزمخشري لا يوافق  
مذهبه **قوله** متعلق بان تطهروا هم اعترض عليه الامام بانه يلزم التكرار واجاب صاحب  
الكلف بانه لا تكرار سوا جعل ان تطهروا بدل اشكال من رجاء وتطهروا من المصوب في علم تطهروا  
اما على الثاني فلان حاصل المعنى ولو لم يمتحون لم يظفروا وطاهروا واهلاكهم وانهم غير عالمين  
بايمانهم متعلق العلم في الاول الرطاه وفي ايضهم باعتبار الايمان تلك التعلق الثاني علم من  
لم يظفروا لان المبدل منه منسوب اليه ايضا وليس في علم الحق متعلقا بما قرر في موضع واحد ولو  
سلم فمضرتهم بالحققة له حاله من من رضاء من رضاء والحق لم يظفروا وطاهروا المصنف  
التعلق الثاني ويضد لظهور ان عدم العلم بوطهم لعدم العلم بايمانهم مع انه يتبادر في الكلام  
حينئذ معنى غير صحيح وهو وطهروا عالمهم لان الاصل في الكلام المتقدمة اذ اخله التي توجه  
التي الى التيدم قاله واما على الاول فلان قوله بغفر لهم لما كان حالهم ناغل فطهروهم  
كان اعلم بهم راجعا الى العلم باعتبار الاهلاك فلا الاهلاك عن سقوطه العلم بايمانهم حامل  
والعزتان مستودتان قلت ضمير المفعول في البدل عائد الى رجاله وضامون صوفين بالبقاء  
العلم عنهم وعزايماهم فاعلم انه كون الوطاه لا سقوطه فمضرتهم الامام يلزم التكرار في  
كونها متعديتين بحيث يقتضي التخصيص على كل منهما الا ان تناك مقام بيان مقتضى  
الصحة في ذلك ونسبه نظرتهم جعل لم يظفروا كناية عن الاختلاط خلاف الظاهر فالامم  
الاصوب تعلقه بتفسيره او بغيره والله اعلم **قوله** والعني اوله كراهة اشارة الى ترجيح اوله  
ان تطهروهم رجاله ونسبه **قوله** او في توفيقه لزيادة الخبر في التحقيق يكون قوله تليان علة  
لصور من فيها من الوصين **قوله** او الاسلام فان قيل كيف يعقل على هذا صحة كون قوله ليدخل

فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم  
فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم

الاية

الاية علة الكلف الايدي عن مكة لصور من فيها من الوصين والقول بانهم لما شاهدوا قد  
الوصين عند الله حيث كف ايدي الوصين عنهم بعد ان غلبوا عليهم مع استحقاتهم العذاب الذي  
صوبوا لما بين ايديهم من الوصين وعينوا في مثل هذا الدين لا وجه له فزايين لهم العمل بما ذكره و  
هيه جاحدون منكرين قلنا الامم مستغارة عن معنى التعليل فانه لما ترتب على الكلف لا صور  
لتوفيق الله تعالى بعض المراكز للاسلام شبه ذلك بالعلة الغاية واستعملت منه الامم **قوله** لاها  
سبيلها فيكون الاضافة للملابسة **قوله** او كناية اصلها على اخبار المصنف **قوله** راي رسول  
الله عليه السلام قبل خروجه الى الحريسية في قوله المصور بالحريسية في قوله مجاهد **قوله** قال  
بعضهم ومعه الله ابن ابي وعبد الله ابن تقييل ورواه عن الحارث **قوله** والعني صدقه  
في رواه يعني انه من باب الحذف والايجال يكتسبه الظاهر بتبليسه لانه على هذا حاله من  
الرواية على يقين عنه قوله فان ساراه كاي الى اخره **قوله** ويجوز ان يكون ولا يبعد ان يكون  
حالا من الفاعل **قوله** وهو الدقة للعباد قاله ثعلب استثنى فيما يعلم ليسثنى لما لا  
يعلمون **قوله** وان لم يحمله لك المخاطبين مع انه ناويل مشهور في امثاله لان استقامته فاستتب  
الشاكين منهم ورام المقام بان عن الاهتمام **قوله** او اشعار الى اخره فكذلك ان على هذا  
يكون للدلالة على تغلق المشبه به خرم جميعا غير مستغن وكيف والمستغن في خلافة ففي الكلام  
تجوز لانها حقيقة لما اجزم في احد طرفي مدخلها **قوله** او حكاية لما قاله فقوله لتدخلن الامة  
شبهه للرواية كانه قيل قوله الملك له عليه السلام في المنام لتدخلن واذا كان التعلق بقرينة  
الملك للبركة لا يتوهم الاشكال **قوله** او النبي عليه السلام كانه قيل قال النبي عليه السلام  
بناء على تلك الرواية التي هي وحى لتدخلن **قوله** حاله من الوار يعني الوار والمخرو من قوله  
الا لقا الساكنين **قوله** اي متعلقا بعضكم يعني ليس المراد انه يجتمع الحق والتقصير في كل  
واحد منهم فالتطهرا من نسبة حاله البعض الى الكل او من حذف المضاف واتاة المضاف  
اليه مقاسه وكلام المصنف يخبرها ان قوله تعالى محقق ووسم ومقتضى من الاحوال القدرة  
فلا يرد ان حاله الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجامع الحق والتقصير **قوله** حاله موكة يعني  
من ضمير انين **قوله** او استئناف يعني اجوابا عن سواد انه كيف يكون حاله بعد الدخول  
**قوله** فاعلم لما لم تغفلوا عطف على قوله لغز صدق الله والعال للترتيب المذكور **قوله** من  
الحكمة في تاخير ذلك في الكشاف **قوله** في تاخير فتح مكة الى العام القابل يجوز ان الفتح كان  
في السنة الثامنة لاني السابعة وحسن الظن بدرجة الله يقتضي ان يكون سراده بالفتح فخرم  
معتمدين وان كان بعيدا من اللفظ **قوله** من دون دخولكم المسجد الحرام هذا هو الظاهر لا ترتب  
غلاف جملة اشارة الى فتح مكة **قوله** ليدخل اي ليعلمن ويكون **قوله** اذ من اهل دين  
تقليل للمقدمة المحورية يعني وقد تحقق ذلك **قوله** من الفتح الظاهر ان المراد فتح خيبر **قوله**  
جملة مبتدئة للمثبوتية يعني على الاحتمال الثاني **قوله** ويجوز ان يكون رسوله الله صفة وان  
يكون عطف بيان اربعة وقوله كونه تابعا براءة بن عامر في روايه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الاختصاص **قوله** ومعه خير محذوفه والتنبيه على ان ذلك الرسول بالهدى **قوله** كقوله  
اذله على الوصين الاية الطيبى اي هو من اسلوب التكيل فانه لو اتي بقوله اذله على الوصين  
لا يرد ان ذلك للغير فكل بقوله اعزاه على الجائز من تاترت عما ينبغي عن التامع ولا الى التكرار  
كقوله اذله على الكاينين القفار ولو اتي به لربا وهم الغفلة والغفلة فكل بقوله رحاينهم

فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم  
فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم

فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم  
فقالوا انما هو من عند الله  
والله اعلم



**قوله** وكما سجد احالات لان البرية بوجه **قوله** لانهم مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
 اريد به الاستمرار **قوله** ومن انما الجود بيان اي سببهم الذي هو السجود **قوله** اشارة الى انهم  
 المذكورين ومكرهم اشارة الى سببهم وجوبهم **قوله** وقوله كزح قيل سائف بنوق على  
 قوله في الاجل ويكون قوله كزح خبر من اى سببهم كزح ويجوز ان يكون جلالا  
 خبر منهم زرع **قوله** او تفسير ان كان ذلك اشارة بسببه **قوله** او سببه اعطف على قوله  
 عطفت عليه **قوله** فزاعه اي مزوعه **قوله** تخفيف الميم بفتح حركتها الى الساكن قبلها واذا انما  
 الناحية على لغة من يقول المراء والكناه وهو مبيتس عند الكرنيز وقد يجوز ان يكون معقول  
 من المهدود **قوله** من المرازه ورده ارجح ان يانه ليرسبع في معارعه لواز ريل يوزر قلت فيه  
 نظره **قوله** وضار من الرقة الى الغلظة فهو من باب استوف الجمل واسحق الطين قبل ويجعل الزيادة  
 المبالغة في الغلظة كما في استغصم ويخرج واثيرا الاول لا يابا الماوع عن التدرج **قوله** يغير الزرع  
 حال اي سببها وهما المثل كما يشير اليه كلام المصنف **قوله** ومنهم للبيان فلا يجد فيه لطا غير  
 في الاحجاب واسا المرقع للعراب **قوله** مدينه قو **قوله** وفي الاثنا وثني  
 قوله شاد انما يمكن  
 فلا يابا فيه اشارة الى انهم لم يتركوا منه المفعول **قوله** لذهب الوهم الى كل ما يمكن يعني  
 فنيته التبعيم مع الاحتمال **قوله** لان المفعول في التقديم راسا والمعنى جسد لا ترجعوا تلك  
 الحقيقة لان تعريف مصدر الفعل على هذا الحقيقة **قوله** او لا تقدموا ربح الزخري الرجح  
 الاول لما فيه من السوء والمبالغة قال صاحب الكف فان قلت الظن فيما بهزلة متعذر  
 التقدم يعني عناه والتقدم بزيادة المخرج عن صفة المبالغة فالتقدم عليه ربح قلت التقدم  
 وهو ان يجعل احدا ما منك او عنك مقعدا بزيادة اكثر اسما واداء على المخرج عما تانهم  
 وفيه ان المتبادر الى الذهن من التقدم جعله لغز متعذرا ليس الا والظاهر ان التقدم احرز من  
 تقدم الغريم انه ما يدبوا لغة القراء وكذا الاول اشهر للفتن لا تقاوم ذلك قوله من التقدم  
 ورجح المصنف ولا يبعد ان يجعل من تقدم بمعنى معنى في الحرب قال صاحب القاموس قد كثر  
 وعلم واتقدم وتقدم واستقدم **قوله** مستعار ما بين الجبين مثير الى ان الذي في كل يوم جلبت  
 بين يدي فلان استعمل بولادة الجوار في المحسن المسامحة لئلا يسهل رثا له تزيينه لكن النظم  
 على ما مضى عليه ردله قوله المصنف فحينئذ لما يوافقه الى اخره من الاستعارة التمثيلية  
 نجعلهم في الاندام على قطع الحكم في امر من امر الذين يفراد ان الله ورسوله جالسه تقدم بين  
 متبعيها اذا سار في المرقع استعمل في جانب المشبه ما كان مستغلا في جانب المشبه من الالفاظ  
 على معانيها الاول بلا تغيير فيها على ما علم من الحالة في الاستعارة التمثيلية في موضع فلا استعارة في  
 في قوله يزيدي الله ورسوله بل يوافق على معناه الاول المجازي والحواس ان مراده الاستعارة  
 في امثاله الى ان يحاط به نانه لا ينافي حقيقة كنهه مسامحة في العبارة تعزلا على ظهور المراد **قوله**  
 وتدل المراد على هذا فلا استعارة ما بين الجبين **قوله** في التقديم يعني الذي في عنده **قوله**  
 ارتخا لغة الحكم يعني الذي وما له التقدير واحد ان المصنف حله من باب حذف الفعل  
 الاحتصار والزخري من تركه ولعله اولى وابسط للقيام **قوله** اذا كلفني يعني وشكل  
 هو ايضا **قوله** فلا تخا وزواصوا تكم من مودة في القاموس جاوز الرضع ما رقد وطفه  
 واجاز غيره وجاوزه **قوله** ولا تدفوا به اي بالقوله والبالغة تدفوية **قوله** بلا اصل الاصل

قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم

اخضر

اخضر من صوته جعل المصنف الذي الثاني ايضا مقيد باذا انطلق ولفظوا ولكن ان تقول  
 فيهم هذا المعنى من الذي الاول كما اشار اليه الزخري حيث قال وان تدعوا بحث يكون  
 فلاحه عاليا كالحكم اما به لالة السيات وعطف لا تخمروا كما صاحب الكف وفيه حامل اولان  
 معنى الذي لا يكن موتكم اعلى من موته بئله على وجوب كون موته اعلى من موته عرف  
 على ما عرف وبهذا الطريق استدلو على انضدني اي بكن عرساير السجاية من قوله عليه السلام  
 ما طلعت الشمس ولا غربت على احد افضل من اي بكن بعد البين والمرسلين والتاسيس خزين  
 التاكيد **قوله** بحاماة على الترجيح يقال حامى على الضيف اي احسن التام باسموه والرجح  
 بالجم هو التظيم **قوله** وتدل معناه ولا تخاطبوه نراذ بالقول الاسم والكنية وبالجم الخطاب  
 وظاهر انه خلاف الظاهر **قوله** لاستدعاه من الاستدعاء ومضاف الى المفعول اي لاستدعا  
 النادى مزبدا استصار المنادى **قوله** باعتبار التاوية متعلق بقوله المعلن اي عقل الفحل  
 به باعتبار التاوية ونه اشارة الى ان الامم المقدرة سقارة من معنى العقل الى معنى الترتيب  
 والتاوية فلا يتوهم ان يقال كيف يصح هذا الوجه وهم لا يفعلون ما فعلوا لا جمل المصروف لان في الخبر  
 والرفع **قوله** لان في الخبر والرفع علة للتاوية ونه جواب عما استدله به الزخري على احاط  
 الكبيرة للامال الصالحة اذ لا تابل بالفعل وتوجب ايضا تارة بانه من باب التعليل والمراد انهم  
 لا يشعرون ان ذلك بمنزلة الكفر المحيطة وليس كسائر المعاصي وتارة بانه من باب والتاوية تطلب  
 للكارين يعني ان المراد هو الدافع والمهر القرون بالاسمائية والفتن الى التعريف بالمناقض  
**قوله** استحقاقا بامر الرفع والمهر لا يامر النبي عليه السلام فان الاستحقاق به كثر والذموم البير  
 بمنزلة الالتزام **قوله** وذلك يعني الكفر المحيطة **قوله** اذا انعم اليه اي الى الاستحقاق ومنه  
 الاهانة به عليه السلام يعني قد حصل له انعام اذا اعتاد الرفع والمهر يستحق بام **قوله**  
 لست هناك كتابا عزرا هت عانظت في نفسه **قوله** جربا للتقوي وحرها عليه ونوع على  
 هذا من الحان الجاز المتفرع على التكاية لغتة شرط العناية وهو جواب ارادة المعنى الحقيقي  
 محل الاستعمال على ما هو المشهور فيكون يكون عطفت قوله وشرها للتفسير ويجوز ان يجعل  
 كتابا على مذهب من يتبع فيها يجوز ان ارادته في الحيلة وان استغنى في محل الاستعمال بالامتحان  
 يلزمه انها والفعل من المعن مرق بعد اخرى وثمة التميز في ذلك الفعل **قوله** واللام  
 حله محذوف وهو كناية او خالص **قوله** او للفعل عطفت على محذوف على يوم اللام فيه بان  
 الاضافة لامة ويجوز ان يكون عطفا على صله **قوله** او مزبدا تلوهم الى اخره فلا يخارج  
 في استحقاق اذ ايجي معنى حزب هذا ارفاد في الاساسه تحت الاثم مدبرة حتى سعة وبه من قوله  
 تعالى استحق الله قلوبهم اي شرها ووسم **قوله** لا جمل التقوي اي لا جمل ظهورها على ما يدله  
 عليه قوله فانها لا يظهر الى اخره فالعرب بالمحسن سبب ظهور التقوي لاسيما نفسه كما لا يخفى  
 من استحق الذهب الظاهر انه خيز من الخلاق القبيح واراوه المطلق لا انه غير فان حله اختصر  
 تقدير القول استحق يا باه تعامل **قوله** لذنوبهم متعلق بغير **قوله** لنعنم لتعذر لتعلق الخبر  
 وهو الثبوت المقدور **قوله** او استعان ليان ما هو جبالا صيرتة كلامه اشارة الى بيان  
 اولية الحيل على الاستئناف ولا مزبدا انتم عليه صاحبا لكشاف **قوله** اجاد العقل لبيان  
 ما هو ارف **قوله** والتمه اسم اشارة يعني في تلك الجملة المرفعة **قوله** ذلك مفعول لعله  
 مبالغة متعلق بقوله اخبر عنهم في تكرير الدلالة على غضبهم باسم الاشارة والظلم مستقر عليه مع باقي

قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم

قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم

قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم  
قوله مستوفون الى اخذ اشارة الى ان تراهم



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

اسم الاشارة من الاشارة الى علو شأنهم وسمو اسماهم بالاجنبي من المبالغة **قوله** وان خال  
التركب لهما لان التركب من ذاب وزد المطلق في الدلالة على المحرر **قوله** من خارجها خلتها  
او اقتدامها وفي الكشف في الورد الجمة التي يوارى بعنك الشخص وظلمة من خلف او قدام والظاهر  
من كلامهما ان اشتراك الورد في سلك الجمة معنوي لا لفظي لكن جعل الورد في غيره من الاضداد  
فتكون اشتراكه لفظيا **قوله** الالاء وان يختلف السند او المنتهى بالجهة يعني في امثاله البقل  
والمدغم خارجي الحرات فابقي الالاء داخل واذا جرد الكلام عن حرف الاستدراج ان يكون  
المادى ايضا في الخارج لا شفاء تنفي اختلافها بالجهة هذا قوله ابو جابر اثبت اصحابنا في معاني  
من انها يكون لاسم الغاية وانها في فعل واحد وان السبي الواحد يكون محلا لهما وانما روي ذلك  
على سبويه وثانوا من ذلك قوله اخذت الدرهم من زيد من زيد محل الاستدراج لا اخذ وانها مع  
قلت بل محل لاسمها هو المتكلم ليس لاسمها فعله بمعنونه الظاهر بمعنونه كما في الكشف  
**قوله** كالزقعة وهي القطعة المزودة باليد من الماس عزنت لا يندى عننا **قوله** فاسند  
فعل الامعاء من الى الكل يعني على الوجه الثاني وانت خبير بانما يحتاج الى التاويل اذ اريد  
باستقرار الجمع الاستقراء لا الترادى وانما الترادى الاستقراء للجمع فلاولئك فالتاويل الى  
بالجمع لقيعنا تقسام الاحاد على الاحاد **قوله** اى لو ثبت صريح المصنف الزبحري في اختيار  
منع ان الرواية بعد لوبا لعلها على ما ذهب اليه المرد والفرج والكتوبون لا على الاستدراج  
على ما قاله سبويه لان فيما ذهبوا اليه ايقا لعلها الاحتصاص بالفعل **قوله** دلت بنفسها على البوت  
فانها لتتحقق **قوله** وجها مناد بالفعل يعني لتنفذ المعهود المشتق من البوت لاسم الفعل حتى  
تدبانه لا دلالة فيما ذكره عليه بل دلالة على ايجاب انما روي الخبر على ان يكون التقدير رويان صريح  
ثابت ومنه تأمل **قوله** فان حتى محضه فادخلتها على خرجه عليه السلام اللهم دل على انه غاية واثنية  
مضروبة مضرم **قوله** ولا يتولد حتى مضرمه اعترض عليه بتولية اشعر عشت لئلا تاركت حتى  
مضرمها راجيا فعدت بوجاهة يجوز ان يراد بان المراد انها تحققة بغاية التي في شبه فيما اوضح  
بذي الغاية وهذا ليس كذلك اذ لم يقل ما دلث في تلك الليلة حتى دستها ولت كان القبي  
عليه **قوله** بعد فاحال بخبرة اى اخذ المدة **قوله** فوجد منادى بالسلام روي  
انه روى عنه دخل عليه بسلام على امر به رسول الله عليه السلام وتذكر انما روي  
للتعم فان التكرار في سياق الشريط بينه العموم كما قرره في الامور **قوله** من حيث ان المعلق  
بالمعلق **قوله** عدم عنه عدمه عن صحيح اذ قد يترك الامور الكثرة في لاسم واحد ويجوز تطبيق  
ذلك اللازم لكل واحد من تلك الامور كجمله ان نظا هراة لا يلزم انما ذلك المذموم اشياء الامم  
من حيث هو ذلك اى من حيث هو جوازا لواء وان كان متخذه **قوله** وما بالذات لا يسلل والامم  
تتوادر عتلت مستقلة على معلول واحد **قوله** اى تتوقفوا الى ان يثبت لكم فقرة الحجة غامبة  
لقرائنها **قوله** كراهة اصابتكم فذكر الشان اخشا للذهب البعيرين والكتوبون يقدرون لئلا  
يقتوا **قوله** مقتنين غالا زمانا لندم عن معجب لاسان صحبة لهادرام على ما رفع مع تني انه لم  
يتبع **قوله** دابة مع الدوام كان ومن يمدن **قوله** من احدي منبري بينك يعني المربع المستد  
منه العابد الى رسول الله والمجرب المبادر **قوله** يظهر للامر فائدة تبه ان بايديته الدلالة على انه تزل  
منزله لاجل اهل بيته لئلا يظن انهم يمايحب من تعظيم شأنه **قوله** والمعنى ان يتم رسول الله فعلى  
هذا يكون قوله لا يطعم دليل وجوب نفسه تلك الحال اقيم مقام الحال **قوله** من العتق

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

وهو الكسر بعد الجبر على ما قاله الزبحري وفي القاموس العنت محركة الغاد والامم والهلاك  
ودخلت المشتقة على الاشارة **قوله** او بصفة عطفت على بيان عذوم اى استدر ركن  
يوصف من لم يغفل ذلك واختار الزبحري هذا الوجه لتأيد ما بعده **قوله** والرشد  
وان كان مسببا لخاصة يوافق مذهب الاعتزال فالتعجب السبي انه مخلوق الله تعالى  
بالمباشرة وانما المشيب في جانب العباد بكنسهم له لكن مراده بالفعل معنى الامتياز والاحاطة  
ولا شك ان الرشد بمعنى اصابة المومنين الطريق السوي باتباع الله تعالى واحدا من خلاص  
الفعل والصفة فانها بمعنى الامتياز والانعام على ما قاله الزبحري وما نفس الامتناع  
منه الى منيهم وهذا هو مراد الزبحري ايضا من قوله الرشد فعمل القوم فلا وجه لسنه  
ابو جابر اياه بقوله هذا الى الاعتزال **قوله** فان الحب والرشد الى حوان اصابة على  
المصدرية من قوله حب ومن الرشدون **قوله** يرجع الى حكمة او بامرية فانما الله على الامور  
واحدا الامور على الشان واحدا لادامه ويجوز ذلك في الوجه الاول ايضا لطلوع الامر وزياد الحكم  
بعلامة الغرور **قوله** لرجوعه بعد نسخ الشمس في القاموس من التي ما كان شمسنا فتشبه الظل  
ومودي العاتق واحد **قوله** لرجوعه من الكفار الى المسلمين **قوله** فان قلت تحقق معنى الرجوع  
ببقي ان يكون تلك الاموال اولا للمسلمين وليس كذلك قلت بقي في ذلك كونهما حتم فان الله  
تعالى خلق الناس لعبادة وخلق ما خلق ليعتزلوا به الى طاعته فبى حديد بان يكون للمسلمين بهذا  
الاعتبار كانا كانت لهم اولا **قوله** من حيث انه بعد المتألمة يعني وهو الاحسن الغالب **قوله**  
يحسن لجزا انما ليس على معناه المشهور **قوله** روى محمد على ان ابى عنى مرسا ونظيره بطران  
ما ذهب اليه المعتزلة والمخارج من خروج مركب الكبرة عن الايمان **قوله** تضرع الحرب اى استع  
ونى بمعن الشخ تصد به عن الحرب **قوله** فاحاجني الحديث معنى قوله عليه السلام ولا يطلب  
صارها **قوله** بعد تقدم النسخ بدلالة فاحلوا بينه امان التبع والردا الى حكم الله اذ ارجع عند  
وجود البقي من الخائفتين فلا يجب عذبه من اخذها اولى لان ظهور امره فيها ارجح **قوله**  
ولذلك كرره مرتبا عليه بانما التكرار التقرير والترتيب للتعليل **قوله** اى لا يجوز بعض المرد  
منه اشارة الى ان تنكح القوم للبتيعض وان المعنى على الايراد وان جاز النظم على الجمع لما  
يذكره من النكحة **قوله** لانه اما صد ريعي يعني القيام **قوله** ارجع اقيام على ما ذهب اليه  
الاخضر من كون ركب وحب جمع ركب وصاحب رابا عند الجمهور فليس بفعل من اية الجمع **قوله**  
والقيام بالامور وطمينة الرجال ولهذا اورد عن الامانات ما هو مشتق وبترك النزل **قوله** وحيث  
فخرجوا سوال مقدر **قوله** لان السخرية تعذب في الجامع يعني انه من لسة فعل المعين الى  
الجميع لرضاهم الى الاعلى لوجوده فيما بينهم لكن ما ذكره لان في بيان اختيار الجمع في جانب  
التحريم منه **قوله** لا غنى الاسم عنه اختلف في عسى اذا استعملت مع مسند الى ان والفعل نقل  
انها جبهة نقل تام واختار ابن غااك انه فعل ناقصا لكونه سدث ان وسئلها صد الحزن وما  
قاله المصنف يوافق هذا **قوله** اى ولا يغيب بعضكم بعضا على هذا يكون مودي الرشد فاحول  
والاول معناه الثاني لان ان يقال انه اشارة الى تقليل الهوى ان بق وجه اخر فيكون عطفا  
عليه من عطفا لعله على المعنى او خفض المربا يكون على وجه الحفظة كالاشارة ونحوها او  
يجعل من عطفا لخاصة على العام يجعل لخاصة كانه خيس اخر لعلها لعة وبهذا قيل جراحا للسان  
لها القيام ولا يلقيام ما جرح اللسان **قوله** فان المومنين كففس واحد يجوز ان يكون بيانا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
آله وصحبه الطيبين الطاهرين  
الطاهرين



لصحيح المتغير عن معنى بعضكم بعضا بانفسكم وهو الظاهر ان يكون لتقليد الهوى **قوله**  
اولا لتقليدوا ما ترون به فالجواب ان اكتشاف انه من خلاف السبب واردة المسبب وعلى هذا  
الوجه لا يختص النبي الثاني بالخيرية منظر الزوق منها قال صاحب الكشف وهو يعبر عن  
هذا المساق الا ان يري الى قوله ولا تاتوا من وراءكم بل يكون خيرية كالتعلل للنبي السابق  
كقوله تعالى وانتقوا الله على ما تقدم تفسيره في اول السورة من الزبحري يعني اذا التفتت  
عما يودي الى لمن انفسكم انتهت عن الخيرية ثم لا يبعد والله اعلم ان يكون المعنى لا تاتوا من  
فان ذلك يكون سببا لان يثبت المكون عن عنكم فلهذا ذكره فتكونون من انفسكم فانظروا  
حينئذ ما ثبت في الصحيح من قوله عليه السلام من الكبار شتم الرجل والدية قالوا يا رسول  
الله هل شتم الرجل والدية قال نعم فاستبأ الرجل فاستبأه واسباه فاستبأه فاستبأه  
اهل المصنف الوجه الاول من الوجه المذكور في التفسير وهو ان يكون المعنى وحضروا انفسكم  
اي المؤمنون بالانتماء عن غيرهم والطعن فيها ولا عيبكم ان يعيوا غيركم من لا يدن وتكبر  
ولا يتيسر لكم انتهى لعدم ظهور دليل القهر والتقصير ولا مضمون للتخصيص بالذكر كما ثبت  
في الامور **قوله** فقتل من نفسه اي تسبب للزنته والافلاطون باللسان ليست منه  
ولا يدع بعضا يقرب السور بالحق الحسن لانه عنده قالوا وليس من هذا قوله الجرح  
سلمان الاغتر وأصل الاغتر وهو ما تدعوا الضرورة اليه وليس منه فقد استحقاق والا  
في **قوله** ييسر الذكر المرتفع اشارة الى ان الاسم هنا ليس ما يتاخر القبح والكنية ولا ما  
يتاخر القبح والمرتفع بل بمعنى الذكر المرتفع لانه يعني السمو **قوله** ان يذكر راتا يفرق  
يريد ان السور هو المخصوص بالذم وان في الكلام مضافا مقدر اي اسم الضمير **قوله**  
واشتهرهم بالذم عطف على قوله ان يذكر **قوله** حضورا متعلق بالكفر والضيق  
اي لا مطلقا فلا شبهة النبي النبي بغير الكفر والضيق **قوله** والدلالة بالرفع عطف  
على قوله تخير وكان الظاهر والفاصل بدل الواو والواصل على ان السور اي مطلقا  
لا بالكفر والضيق حضورا والتميز فيه من الواو ومع المصنف في ذلك الزبحري واعترض عليه  
بان تصرف هذه الكلمة لا يثبتك عنه الفرق بخلاف الراوي وانها من باب علم والراوي من باب  
مضب قلت والزبحري نفسه ذكرها في الاماس في باب الضمير **قوله** كأنه سمى الاعمال  
اي يكسرهما فان قلت ليس هذا ميلا الى مذهب الاعمال قلت بل اولى التشبيه **قوله**  
باعتبار ما فيه اي في التقلد يعني انه مما للطلب كالاستعمال وليس للتكلف **قوله**  
ويجوز ان يكون الضمير للجنس **قوله** الاستهزاء المتردد عن الزبحري ان المبالغة  
فيه من حيث انه لا يتبع الا في الكلام هو سلم عند كل سماع تتلح حقيقة او ادعاء **قوله**  
وحمل الماكول اي جعل الماكول **قوله** ان صح ذلك اي ثبت ويحقق **قوله** فقد كرهوه  
لصحة كلمة قد لتجوز ظهور الفا في الجرا **قوله** والاخر على مذهب من يجوز الخال من  
المضاف اليه مطلقا **قوله** لمن ابني ما بني عنه متعلق بجمع **قوله** الى سبعة بالخلا  
المهمل على وزن جهنم يرب بالمدينة كذا في انما موس **قوله** ليعرف بعضكم بعضا متصلا  
ارحامكم ولا تستسوا الي غير الا **قوله** قال الاعراب لما قالوا ليعرف بعضكم بعضا  
خلوع عن في قوله وماك فسوة في المدينة للدلالة على نقصان عقله بخلاف من جرحه اشارة  
العزيز في راودتها فتاها وذلك لتليق بالفتلا **قوله** والا لا منتم فان المصنف بن بابه تعالى

ورسوله

الاعراب في قوله ليعرف بعضكم بعضا

ورسوله عليه السلام مع الثقة والطائفة مسبوقة بالعلم بفتح الكفر وشاعة المقاتلة وذلك  
ما في المن بالاسلام ونزك المقاتلة فان العاقل يترك ما يعلم بجهه **قوله** ودخل في السلم  
اشاره الى ان اسلم يعني داخل في السلم كما في واسم واشق **قوله** يشعر به اي يادكر من الاتيان  
والدخول في السلم وكان في الكلام ان يقول ان كان مقتضى نظره بحسب الظاهر ان يقول الى اخيه  
لتقابل حبلنا الاستدراك من حيا والظاهر ان النظم من الاحباك من الاول ما يقابل الثاني من  
الثاني ما يقابل الاول والا حصل قل لمن توبوا ولا تقولوا امنا ولكن اسلمة نفقوا السلام وهذا من  
اختصار القرآن **قوله** احراز عن النبي من القول بالايمان يعني ان ظاهر مستحسنا من بعد  
للدعوة الى القول به وذلك ان تقول ان قوله لم توبوا في موقعه فانه في مرجع دعاءهم فلا يظلم له  
تكملة بخلاف ما كان النظم قل لا تقولوا امنا لانه ليس في قوله **قوله** وقد فقد شرط لعين تاسلا  
هم خلا السلام **قوله** توبت لتقولوا اي تعيدوا لوتة فان لما يد على استرااداعه في الى بان  
الاجبا بخلاف لوجي لا دلالة فيها على ذلك بل يجوز انقطاعه وذلك في مرجع دعاءهم فانه في مرجع  
تمام ولا يبع لايتم زيد وقد قام ويجوز ايضا ان يكون مراده انها لما استبكت على معنى التوبت ذلك  
على دحره الايمان في قلوبهم فبما بعد مكان الامر بالقول بالاسلام موقفا بابتدائه فانه حال من  
ضمره وقد يقال انه اخبر عن الله تعالى مستألف **قوله** وهي لغة عطفان موافق لما في الثاني  
وما كذا بوجان لغة عطفان واسد **قوله** اذا ارفقه في انك اي في الجز **قوله** مع الهمة  
اي للخيبة **قوله** ومنه اشارة الى اخيه ووارثيهم **قوله** هي كما في قوله ثم استقاموا لعل يمتدوا  
الاشارة الى استقامة هذه الوجه فبما فلا ينافي به حمله لمتة لترا في المرتبة **قوله** لا يسيب  
اي لا يطلب الثواب والعوض **قوله** من زيد الى الله اي من يعطيه الله وما على نزل من  
المولى **قوله** من المزيعة لفي بوزن به **قوله** او لتفعل الفعل معنى الاعادة على اشارة الى  
في ناختة الكلام بقوله بعد ذر اسلامهم الى اخيه عليك منة **قوله** مع ان الهداية لا تسلم الايمان  
وانت خير بارنا ما بالانم الايمان الذي الى قوله ان كنتم صادقين فلا وجه لما قاله هنا **قوله** فتخي  
لما والفايضي ان يكون فائدة **قوله** وماه اسلاما بان قال الاظهر ان يقول بعد قوله اسلاما  
وبين انه ليس بهم ان ينزل النظم استقامة قوله بان قال الى اخيه لم يورنا بينا **قوله** في الحقيقة  
اسلاما اي مغر في السلم قوله وليس يحيد ان ين عليه لانه ليس اعتراذوا ولا بعد شدة  
بل هو من حمله مقول القول **قوله** لما في الآية من القية يعني قوله يذنون عليك ان  
الكل **قوله** في قوله قال البقاعي ويسمى الباسقات تكتية وفي الجرح قال بزعطه  
باجماع من المشاويك وفي التحرير قال بن عباس وتارة مكية الآية وفي قوله ولقد خلقنا  
السموات والارضين الى لغوب انتهى قال صاحب الاقان اخرج الحاكم وغيره انها من لساني اليهود  
في الكلام فيه كالكلام في حال الى اخيه يعني في قراء الحرف الحركات  
الثلاث وفي وجوها واحال كون الوار لتقسم او للعطف فان قلت قد رجا لك هناك يكون  
صادرا ولا محال له هنا قلنا كان ذلك وجها من ضا ساقط اعز خذ الاعبار والتشبه في جريان  
الوجه المعبره ولو سلم فلا يبعد ان يكون هنا ايضا امرا من مفاعلة فاعلم اي تجهه والحق  
اعمل بالقرآن وانتم **قوله** والمجيد والمجيد على ان يكون للنف كلاس ونامر **قوله** او  
لانه كلام المجيد عطف على ما تقدمه على المعنى كانه قيل وصف الميزان بالمجيد لانه ذو المجيد  
ثم ان وصف القرآن بالمجيد هو حال الحكم به مجاز في الاسناد **قوله** اولان من علم الى اخيه هذا

فان الامر من الله تعالى في حق الرسول  
ليسوا الامم لله والله اعلم  
ذلك والله اعلم  
منه



يكون مثل ان لا يراى له في الاستناد الى السبب ولا يبعد ان يكون الفعل بمعنى الفعل وان  
 يكون الاصل الجيد عاملة في حذف المضاف وانتم المضاف اليه مقاسه **قوله** انكار فيهم الى اخره  
 الانكار مستقفا من ايقاع عجوا على ما ليس كمن **قوله** حكاية لتجهم والمبالغة في الفصل كما في  
 قولهم وادي من ربح فقال **قوله** للاستعارة فيهم لهذا المقادير في الإشارة الى ان هذا  
 المقالة لا يصدق عليهم فلا حاجة الى اظهار ذلك بل اذا اضطررنا لتقليل الهم **قوله** بذلك اي  
 هذا المقادير **قوله** او عطف عطف على حكاية خفية للدلالة على ان التعجب الثاني وقع عقيب  
 الاول **قوله** والمبالغة منه مستداه لانه ادخل والتميز المصير والتميز من العت **قوله** ينسب  
 ما بعد يعني قوله ايضا **قوله** ثم تفسره او تفسله فيشر على طريقة اللف وفيه إشارة الى ان  
 اية استعارة سابقة لبيان موضع التجهم **قوله** وقيل الرجوع عن المرجوع وهو الجواب فتكون قوله  
 ذلك رجوع ليعيد منهم لنزول وفي الكشاف الوقت قبله على هذا التفسير حسن وانما مره للمصنف  
 لكونه خلاف الظاهر ولذا قال ابو جابر انه ممنوع عجيب ينبوع ادراكه ثم العرب ثم ما  
 الظرف على هذا ما دله عليه المنذر من المنذرية وهو العت فالتقدير انك اذا استعاد **قوله** واللف  
 محذوف لظهور الكلام يعني صار طوله عوضا عنها **قوله** بل كذبوا بالحق يعني النبوة في الكشاف  
 اصاب انتع الاصاب الاول للدلالة على انهم جازوا ما يوافق من تجهم قال صاحب الكشاف  
 ان تذكيرهم بالنبوة كذب بالنبوة ايضا وهو العت وعنه قلت كذا العلامة بريح في ان الانطقة  
 تكون الثاني تذكير بالامر الثاني من غير تدوير بخلاف الاول فانه كذب من شاك وقيل  
 بالكلية واللام للتوكيد كما قولهم فخر كلون فتوافق القول **قوله** اذا خرج بالجمع في التاميم  
 جرح الخاتم في اصبعه كخرج حاكمه وتكون لبعثته **قوله** وذلك قوله وهذا هو منظرهم في شان  
 النبي عليه السلام صريحا وتبين اصطلاحهم في شان النبوة ايضا كما لا يخفى ثم قد يجوز ان يكون الامر  
 المرح باعتبار انتقاله انتحارهم بما جاز المنذرية لا عدم قبولهم عدم انه اراه اياهم ثم العجيب منهم ثم  
 استعلاهم العت الذي انذره ثم التذكير لما جاز **قوله** في خلق العالم يعني وجود  
 الابواب والمصاعد الاظهر في خلق السموات **قوله** فتوقد يجوز ان يكون المراد الخلل كما في قوله  
 تعالى هل ترى من دوني باني وجود الابواب والمصاعد او بالنبوة الايات كما لا يخفى بخلاف  
 المياه ويعد هذا عروق الاشجار والنبات ونظمها وهو يد المقابلة **قوله** فلا صفة  
 الطباق بخلافه لانه المشهور من كونها بين كل سماسة تحسنا به عام **قوله** وما عاليا زجور  
 ان يكون مضيا على المصدي من فلهما المقدر اي ينهمم ويذكرهم **قوله** يعني يعني على السانغ  
**قوله** وجب الزرع الذي من شأنه ان يحصل إشارة الى انه من حذف الموصوف للعلم به على  
 ما هو اختيار البصريين في باب مسجد الجامع لئلا يلزم اخافة الشيء الى نفسه وان الحصيد بمعنى  
 المحصودة راءه مجازا باعتبار الاول والتخل عطف على مفعوله ابتداء **قوله** باستات حال  
 منصرف فانما وقت الايات لم يكن طويلا **قوله** وكثرة منافعها قد تفيض في سواد كثر  
 منافعها شبه النبي عليه السلام بالنبوة **قوله** وترى باصناف وراها فبطن من عز النبي عليه  
 السلام **قوله** لاجل آتاه وفي لفته بني العنبر فانهم سيد لور الذين صاد انتبه القاف العنبر  
 والخاص الطاء اذا ولتها او منعت بينهما جرحا وحرف **قوله** ارمحدر الى اخره ويجوز ان يكون  
 بمعنى المفعول حاله منصرف **قوله** سبق في الحجر والنخاع اي سبق ذكرها الاول في الاول والثاني  
 في الثانية **قوله** او قدم عطف على احد **قوله** منهم متعلق بما معنى **قوله** اي هم لا يكررون

هذا قوله  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله

قد رت

قد رت على الخلق الاول يعني وهو شيعن تجوز الخلق الثاني فلا تستك لهم في زعمهم استعاده  
 بل هم في خلق الى اخر **قوله** لما منهم من مخالفة العادة اذ لو بحر العادة بالعادة في هذا  
 اذار وهذا انما من فاسد كما لا يخفى **قوله** لتعظم شأنهم فان قلت المناسب للمقام من تبيين  
 امر لا يتولى شأنه قلت حقلت الدلالة على التبيين بوصف الخلق بالخير لا بقورف  
 ان الاعادة اصبحت من الماتبة او لما كان التحريف ايضا متقود المقام دله بالتكبر على ما عظم شأنه  
 وان حق من سمع به ان يسميه ويحان منه ويحث عنه ولا يعقد عن لسانه ولا شأنه به **قوله**  
 واليا مثلها في صوت بكه اعني انها صلبة ويجوز ان يكون للمبالغة **قوله** واليا للتعبدية  
 فالنفس جعل الانسان قائما به الرسوخة **قوله** اي ونحن اعلم بحاله من كان اقرب اليه  
 فان قلت لا دلالة في النظم على ازيد من كونه تعالى اعلم بحاله من كان في القرب مثل جعله  
 الرربة قلت لا دلالة في ذلك لجعل الرربة مثل في القرب ليس المراد به طاهر مناهة بل **قوله** لانه  
 موجبه يجوز في الجيم التبع كذا الكسر فلي الاول يعود العنبر المصوب على قرب العلم والجور على  
 قرب الذاب وعلى الثاني يتعكس **قوله** والحد العرف شبه بواحد من الجاهل **قوله**  
 وانما لله للبيان وجوز الزخري كونه يعني اللانم ويجوز ان يكون كافا في طين لما على  
 ان يكون الحبل على حقيقة **قوله** استقلال الرتين ومعرفة في القلبي اذا انقطع عات  
 صاحبه **قوله** يردان من الزاس اليه فالرربة يعني الرارد **قوله** لان الررب يزود يعني  
 الحيوان والرربة خبيثة يعني المورود **قوله** المقدر ياذكر ولعله اولي لبقا فذكره ونحو اقرب  
 اليه من جعل الرربة على الخلافة **قوله** او متعلق باقرب فان الطريق يكتفي راحة الفعل **قوله**  
 وفيه ايدان يعني على الوجه الثاني **قوله** لكنه حكمه اي لكن الاستحسان لحكمه فتقوله حكمه  
 خبر كنه يسطر العبد مفعلة تزيده يعني انه اذا علم العبد تزيده الامر بحفظ المذكر فاصدر عنه شرط  
 عز المعصية **قوله** الجزا متعلق بتاكيد **قوله** ولعله يكتف عليه ما نه ثواب يعني لا كل شيء  
 حتى ائنه في مرضه كما ذهب اليه البعض **قوله** وفي الحديث الاظهر في الحديث لا شمله على  
 الدلالة على ما ظن من انه لا يكتفي الى اخره الا يرى الى تسميتها بكنيات الحسان وكانت البنية  
 الا ان يتا له انما راء المصنف لكونه كالمفسر لا يمتدح وتة على تقدير الرنت والظاهر من  
 الآية وحدة لا للدلالة على ما ذكر **قوله** لما ذكر استعاده العت يعني يقول اياها ايتها فولي الحق  
 تة رته وعلمه اما الاول في قوله فلم يسطر الى قوله انغيا ثم قوله ولقد خلقنا الانسان راما  
 الثاني في قوله قد علمنا ما تنقص الانية ثم قوله ويعلم ما يوسوس به **قوله** شوبه الذاهنة  
 للعقل الباطنة اشار الى وجه استعارة الكثرة كثرة الموت وانما جعل الموت استعارة  
 بالكناية ثم اثبات الكثرة له بخلافه لان المقام ادعى للاستعارة التحقيق كما لا يخفى **قوله**  
 حقيقة الامر يعني الذي انطق الله به وبعث به ورسله **قوله** او المراد الحق على حذف  
 الموصوف للعلم به والحق على هذا مقابل الباطل **قوله** والحق الذي ينبغي ان يكون الحق  
 بمعنى الحق الاقرب **قوله** من الموت والحياتان الحق الذي الى اخر **قوله** فان الانسان يتبدل  
 الاستعارة المذكورة **قوله** او مثله الباقي ثبت بالدهر يعني انها اللامعة **قوله** وترى مكره  
 الحق فالامانة بمعنى اللام **قوله** والخطاب للانسان يعني في قوله ولقد خلقنا الانسان  
 على طريق الالتفات وجوز في الكشاف ان يكون الاشارة الى الحق والخطاب للمفاهة وهذا هو  
 الظاهر لان الكلام في النجاء رولا لك قاله المصنف اعلمهم بانهم يقولون بلا قوت **قوله**

يعني الدافع في النظم  
 كلام المصنف فان المصنف  
 معناه الظاهر

هذا في الكشاف والظاهر ان  
 المصنف قد رت في قوله  
 في قوله



او وقت ذلك اشارة الى الاحتياج الى تقدير المضاف في الوضع **قوله** وقيل السابق كانت  
 السات وجهه فمريضه هو ان كل نفس دغم الله بدله الله سبحانه وتعالى وادارة كاتب  
 السابق بالسابق يحضه بالفجار اذ لا شك في كاتبة المسامحة مع الاولين وقيل السابق  
 نفسه او قريبه والشبه الى اخره وجهه فمريضه ايضا ما اشرفنا اليه من انتفاه تحصيله عن  
 كل نفس بالفجار لان الفجار انا نشهد عليهم وايضا جعل النفس سابقا والاعمال شبيهة اعظام  
 الوجه **قوله** وحمل منها التمسك على الحالة ولعل الاولى ان يجعل استينافا بليها قال  
 ابو جابر الجبلي في موضع الصفة ان اعربت منها سابق وشبهه مستدرا وخيرا والاضايق  
 ناعلة بالنظر قبله لانه قد اعتمد والنظر في موضع الصفة الا ان يني على الادعاء وذلك  
 عبر عنه بالماضي **قوله** لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة لان كل نفس في معنى كل نفس  
 ونقل عن الزنجري ان اصل كل ان يضاف الى الجمع كاعمل التفصيل فكانه قيل كل النفس  
 بني ومنه اصل نعم ما ذكره مسلم في كل المجرى **قوله** قال الملك الوقيل عليه يعني الذي سبق  
 ذكره **قوله** او الشيطان الذي تضر له فلعن الله من كان يسوقه والاخر يشهد عليه فاشطانا  
 سترناه بقوله ذلك ولا يخفى انه يحصى عموم كل نفس وليس يحصى **قوله** فنعته منقرا  
 مرقى ولدى متعلق به او صفته اخرى والاول هو الظاهر **قوله** فندله في ذلك يضي  
 كتب النجاة اذا ابدل النكرة من المعرفة فالتعبث قلت مرارا انه اذا حصلت الفايقة يجوز  
 بلافت مع انه ان يقال البدل هو الوصف حقيقة فان التفسير في عتبه لكننا حذفت  
 واقيم الوصف مقامه قيل ان البدل ويقال البدل منه لما شئت النكرة في ايامه جازا به الـ  
 النكرة منها **قوله** او لو اريد هو الملك الجامع للوصف او خازن النار **قوله** شبيهة  
 الفاعل بمعنى في القياس **قوله** منزلة تشبه الفعل وتكرير فكانه قيل التي التي  
 للتاكيد قيل في توجيه ذلك انه حذف الفعل الثاني ثم اني بناه على فاعل الفعل الاول  
 على صورة ضمير الاثنين متعلبا بفعل الاول **قوله** لما منع بني اخيه عنه اي عن الالام  
 والمناسب لتسفة تمنع ان يقال لما استمر على منع بني اخيه ويجوز ان يقال لما منع باعبار  
 كونه بني اخيه ان شئت **قوله** وخبره فالتقاء يعني تنقيح القول بعد الفاء **قوله** فالتقاء  
 تكرير والفاء اما للاشارة بان الالف لصفات المذكور او لتزليل التماس بين التاكيد  
 والموكدة فالمعنى منزلة القمار من الذاتية كقوله وحققك ثم حققك لا انه نحو قوله كذبته  
 قوم منج كذبوا عينا اي كذبوا كذبا على عقب تكذيب لان التعقيب يقتضي الفايقة  
 وهي منع عن كون الثاني تأكيدا للاول **قوله** فانه جواب لتقليل المقدمه مطوية  
 دل عليها ما قبله وهي ان ضائقا ولا وفي كلامه تسامح فان قال قريته جواب لسواله ناش  
 عن ذلك الجزوف **قوله** دل عليه ربنا ما اطفيته فان قلت يجوز ان يكون هذا القول  
 من القريتين للاسما لبقاء في جميعه للخلالة قريته فريده تيرته نفسه فلا يتم الدلالة  
 قلت الدليل على التقاول وان عمه محذوف ما هو قوله لا تحصى وهذا القول ابا دله على  
 تعيين ذلك المحذوف تماثل **قوله** بخلاف الاول يعني جملة قوله وتاد قريته بالاول  
 العاطفة فاعني عليه فيه الى اندفاع التذاع المقوم بين قول ربنا ما اطفيته وبين الاحوال  
 الثاني في تفسيره فاعني عليه في اندفاع التذاع المقوم بين قول ربنا ما اطفيته وبين الاحوال  
 فانه هو ما شئت بقوله وما كان عليكم من لطان **قوله** عليز باي وعدكم هكذا البعج

بجمله ١٧٦٧

جمله خلا فان مقارنة الحالة لذاتها في الزمان واجتهد ولا مقارنة بين تقديم الوعيد في الدنيا  
 والاختصاص في الآخرة **قوله** ويجوز ان يكون بالوعد خلا اي من الفاعل او من المفعول  
 والمعنى قدمت اليكم موعدكم او قدمت اليكم هذه الملتبيا بالوعد مقتربا به **قوله** فان دلاله  
 العفو في حق العصاة المؤمنين تدل على تحقير الوعيد يعني ولا تحصى من حق العقاب  
 فالوعد على عوهم في حقهم **قوله** فاعذب من ليس له تعذيبه بعد اذ اطاق في الظلم سبحانه  
 ولاجل ذلك اخذ ظلام على ظالم وتدينا اخذ ان عليه كثره العبد **قوله** حتى كما لا تخل  
 والصور كقولهم للشيخ اي تذهب تاله سوي الفوج لكن يرد عليه انه لا يعدل الى المحاز  
 ما انك الخلل على الحقيقة ولا مانع هنا فان الله تعالى على كل شئ قدير واولا الآخرة  
 كبر او جلي على خلاف ما عرفت في الدنيا وتددت الاحاديث على حقوق الحقيقة فلا بد  
 ان عمل عليها **قوله** حتى يمتلي اشارة الى ان معنى المثل هو الاستلزام **قوله** وفيها بعد فزاع  
 فان قلت يخالف هذا قوله تعالى لا تملان قلت ورد في الحديث ودد انه يضع فيها رب  
 العرش قدمه فيترى بعضه الى بعض يعني يحصل الاستلزام ويصدق الخالق **قوله**  
 اوانها من شدة زفيرها ويجعل هذا المعنى من صور التصوير والتخييل على ما هو الظاهر  
 من مساق كلام المصنف في منع ما استشكله البعض بناء على ان الاستسقاء لا يتكافأ بالخارج  
 صوابه تعالى عز وجل وقد يجعل كتابه عن الاستسقاء وبه ايضا يندفع الاشكال بخلاف  
 ارادة المعنى الحقيقي في محل الاستسقاء ليس بشرط صاحب الكتاب **قوله** كالمستكثر  
 لهم والطالب الزيادة شر على ترتيب اللف تشبيها بالمستكثر في شدة زفيرها وحدها  
 وبالمطالب في زيادتهم في تشبها بالعصاة فان الطالب للشيء المستر له يبيت به اذ  
 بعده ثم الاول بناء على الوجه الاول من وجهي التفسير المتقدم والساني على الثاني فنيته  
 شواخر **قوله** او ظن الشيخ لعل مراد ما نظرت في المعنوية والظن متعلق بالافعال المذكورة  
 بعده ايضا وانما الفاعل هو الآخر على ما هو مختار السمعين وتعيين الفعل الاول المعين  
 المشار وعدم اتحاد زمانى الشيخ والقول لا يفراذ الحق اليوم يتا له قدم زيد يوم قدم عمر  
 واذا قدم احدهما بكثرة والاخر عشا **قوله** نيكون ذلك اشارة اليه يعني لفظ ذلك في قوله  
 ذلك يوم الوعيد اشارة الى يوم بقوله **قوله** مكانا غير بعيد فيكون تشبها على الظنية  
**قوله** ويجوز ان يكون اي موكدة **قوله** على اضرار التوك على انه حال من المقتر الى مقولا  
 تم ذلك **قوله** بدل بعد بدله يعني انه بدله من كل بعد كون كل بدله من التفتير لانه  
 بدله من المقتر ايضا لان تكرره البدل والمبدل منه واحد لا يجوز **قوله** حيث خفي مقامه  
 اشارة الى وجوب اضرار المضاف قبل الرفع **قوله** للاستعارة بانهم رجوا رحمة نانه سفة  
 الرحمة الكاملة الشاملة تقتضي ذلك **قوله** اربانهم يخشون خشيته يعني وصفهم بالخوف الشديد  
 حيث لم يمتدوا بما يقتضي لا غرار وهو الرحمانية **قوله** ووصف القلب بالامانة يعني  
 بامانه وصفه بالخلف لان الاعتبار للرجوع به **قوله** يوم نقدر بالخلود لان ذلك اشارة الى  
 زمان الدخول والمحقق فيه تقدير الخلود لا عتقة ولا بعد وانه اعلم ان يكون الاشارة الى  
 زمان سيلاهم السلام فيحصل الدلالة على ان الله عز وجل والى ذلك النعم حاصله لهم  
 سويلاهم الا انها معتقمة على وقت الدخول **قوله** فبقوا عطف على ما تقدم على المعنى  
 اي استند مطبهم فبقوا **قوله** فخرقوا في البلاد اي اوشقوا الخرق فيها ومن الجواب وطمع القار



**قوله** او جالوا في الارض الى اخره ونوع ذلك منهم حذر الموت غير مقوله ولذلك  
 لم يذكر الزخشي **قوله** فالقاع على الاول في التفسير والادلة على ان شبه رطبتهم  
 ابطنهم واقدرتهم على التفتت اي لم اشار الى ان قولهم يحصن منه اخره فممن  
 وهو لم من زائدة **قوله** وموبده اي قزى فتقوا على الامر وجه التايد ان الخطاب  
 لاهل مكة على الاطلاق والاصل في القراءات هو التوافق **قوله** وموان شيب خذ البعير  
 اي بوق **قوله** حتى نثبت اقدامهم طبعه انه من حذف المعنات السه مقام وفي كلامه  
 اشارة الى ان تقوا كتابه عن اكل الدابة لكن ذكر في القاموس نقب الخف كمنزح تحرق  
 والبعير حتى اوردت احفاه كانت وفي البلاد سار **قوله** او التي السح كلة او النسم  
 المتذكر الى الثاني والسابع او الى التفتت والمعلم وعبادة اخرى الى العالم الجول على التقاد  
 الكامل من حيث لا يحتاج الى غير التدبر لما عند من الكمال الهى لهم ما ذكره القرآن  
 والخاص باعنه من قبل بعين كنهانه الطبع هو بحيث يحتاج الى التعلم فيذكر شرط  
 ان يتبدل بحليته ونزيل الموانع كلها وهو شبه حاله من فاعل **قوله** وموبده طبعه فاعل  
 التي **قوله** حاضر به منه فمهم من التهود بمعنى حاضر والمراد حضوره فذهنه حذف المعنات  
 واتيم الامانات السه مقامه او يحجز عنه وهذا على تقدير ان يكون الباء صلة او لئلا  
 ويجوز ان يكون الباء للقدية فمهم بمعنى مشبه وعلى الوجه الثاني من الهاء **قوله**  
 ما يتولد المشركون وعلى الاحتمال متعلقه على فسر صاحب الكتاب والمصنف بقوله ولقد  
 خلقنا الاله ويجوز تعلقه بما في من اول السورة الى هنا **قوله** وسبح بعض الدليل  
 كانه اشار الى قوله من الدليل مقوله لعقل معز مطرون على سبح محمد ربك فسر  
 ومن السبح **قوله** من ادبرت الصلاة بيان للاستئناف الكبير وفتح هذا القول في  
 بعض الشيخ بعد قوله وترا الحاربان وحجز بالتكر وهو الظاهر والموافق لما في الكتاب  
**قوله** وقيل المراد بالسبح الصلاة عطف على قوله ترهه على المعنى كانه قيل المراد بالسبح  
 الشري **قوله** ونه تنويل وتويزم للخبره اي في حذف معول استخ وبها ثم مقسره  
 في الكتاب يروي عن النبي عليه السلام انه قال سبعة ايام لمعادن جبل بامع ذامع والزل  
 لك ثم حدث بعد ذلك **قوله** او جبال فانه قيل اسرائيل بنوخ وجبرائيل بنوخ بالحق **قوله**  
 ويوم نسب باده عليه الخزق اي يوم ينادي السادي يخرجون من القبور **قوله** متعلق  
 بالصحة على انه حاله منها **قوله** ناراء الموت قبل اناته وعيسانه **سورة الدار**  
 فانه يذرين بين اليه معنى ترووت في القاموس ذروت الريح  
 التي ذروا واذروته الطارئة واذ هتبه **قوله** او الاسباب التي ترو الخلاب اي الى قضا  
 الموجود **قوله** من الملايكة بيان للاسباب ولا يبعد ان يكون بيانا لخلق فان الخلق  
 الملايكة ايضا اسبابا على ما ورد في الحديث الخبر الاول ولى قوله اسباب ذلك الاشارة  
 الى ما ذكر من عمل السحاب وحمل الامطار وحمل الاله وعلى هذا من باب بني الامير المدين  
**قوله** على سمية المحمل بالمصدر مشك منب الامير في معزوبه وظاهره ان الوقت بالفتح صد  
 معنى المحمل ولعله كره العفة من فكلة اللغة الا معنى النقل في الاذن وجوز الزخشي  
 بضمه على المصدرية على انما عه موقع حمله **قوله** وسرا صفة مصدر محذوف وجوز بضمه  
 على الحالية بفتح برانها ونسبه ابو حبان الى سيبويه **قوله** الملايكة التي تقسم الامر وبرا

سورة الدار

قوله

قوله

جمع الموت السالم بينهم تاريل الجماعات ثم في كلام المسفاشارة الى ان مراد واحد الامور  
 اريد به معنى الجمع وانه منب على المفعول **قوله** او ما يعهم وغيرها الاولى وغيرهم **قوله**  
 فان حلت على ذوات متعلقه على ما في أمير المؤمنين على رضى الله عنه نقل الطي عن الزجاج  
 ان العشر من جميعا يقولون يقول على رضى الله عنه **قوله** باعتبار ما فيها من الشارة تاسا  
 على التزل بان يقال الرياح المهر في الدلالة على كمال القدر من السبح وهو من السبح والثلث  
 من الملايكة المقسمة لانه كلام مع الجاهد ويمكن ان يكرها فكيف يجعلها المهر ما يحسوس على القاء  
 صاحب الكتاب واما على التزي في القول بان كلامها اخذ ما له على كمال القدر ما قبله واعتبار  
 بانكار من لا عبرة به فالمعنا يد على انرا الروحانيات مع طائرها على الدقة في الجسديات  
 مع كفايتها ثم الجاربات المثالفة من جميع العناصر على ما فيها من الصفة البدنية والامور النجيه  
 من اجل الاتقال مع خفة الحامل ورتة الحمل وفتح المسافة التاسعة في زمان جيد بسبب  
 الرياح العاصفة الحاملة بتالف من الاجزاء الماسه والهواسه وتكليف من الاجزاء الماسية  
 والورضية ويزا عزاب من الامار والعاوية ولا يتم الا بواسطة الرياح وعليه بالتأمل **قوله**  
 والا فالتا لمرتب الانفال لا ينهد ذلك اذا حلت الذرات والحالات على اننا فان الحمل مقدم  
 على الذرو واظهارها المتفاوت في الدلالة على كمال القدر فان الحمل لا يتم الا على جعل  
 النطفة علقه ثم العلقه ومنفعة ثم المنفعة عظاما ثم كسوة العظام لما في انشائه خلقا اخر  
 ادله عليه من الزرو **قوله** فتجرب به باسطه له ويتقيد الحاربات باذ كرمعونة المقام وذلك  
 القا **قوله** واما موصوله والعاوية محذوف وتوعدونه **قوله** اي مصدره اي وعدهم او عده  
 كم او محتمل بتوعدون ان يكون مفاع وعدها وعدا الثاني هو المناسب للمقام فالتكلم مع  
 المتكبر **قوله** والمراد اما الطريق المحسوسه الطيبى اي بالنجوم والنجى **قوله** او النجوم  
 عطفت على الطريق المحسوسه فكانه قال اما المراد اما طريق الكواكب والكواكب تنسب باعتبار  
 انها واقعة على طريق او شبهة بها في ترهتها يكون استعار **قوله** اذ لا من متعلق بقوله  
 بصرف عنه **قوله** فكانه لا صرف يعنى ان تعريف مصدر انك الحقيقة وكله من النجوم فالنبي  
 كل من انصف بحقيقة المصروفية يعرف عنه فيلزمه كل من لا يعرف عنه لم يصف بتلك  
 الحقيقة فكان كل من عرفه ولا صرفا بالناس اليه كماله وشده فغيره كان لا يغير هذا  
 الصرف من جنس الصرف المعلوم من قوله اذ لا أسد منه اول لسان ولا لى النفس **قوله** او يعرف  
 من عرف في علم الله حقيقة لا يقد الى اللبالة المذكورة **قوله** وتنبه اشارة الى ان كنه  
 التعليل كما في قوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعده وعدا باه وقوله  
 وما نحن بتاركي الهناعه فذلك هذا والظاهر ان مراده الاشارة الى اننا انك معنى المصدر  
 فيبقى على معنى المجازة ومختار البعيرين وقوله وتنبه اشارة الى بيان وجه اسناد مصدر  
 الاك الى القول انه من الاسناد الى السبب **قوله** نهون عن اكل وشرب اوله مثل  
 المها يرتف في جنب **قوله** يقال جلناه اذا كان عريقا في السن وصغير نهون لجماع الرجال  
 لا للنفق والاقبل ينهون **قوله** او مصدرنا بهم يعنى في المنز **قوله** من واصحاب القول  
 المختلف كل من البيان **قوله** واصله اي اصله تنقل قوله في عمره خبرهم وبما هو خبر  
 بعد خبر او متعلق بها هون **قوله** اي فيقولون اشارة الى ان ما يكون من معنى القول  
**قوله** اي وتوعدوه يعنى حذف المعنات واتيم الامانات اليه فاعلم فلا يرد ان لمفوف الزمان

قوله

قوله

قوله



لا يتبع خبر الاعين الحدث وفي النظر اخبره عن الزمان فان قلت بقي منها عذرا وراخوهم  
لروم وفتح الزمان في الزمان قلت لا يحذر فيه فان الزمان عند الاشاعره لما كان  
متجدا معلوما يقدر به متجد ومنهم لان الالهاته فقد يتعاضد التقديرين المتجدات  
فتتدرج وتارة هذا اذ كان واخري ذاك بهذا فيقلب الزمان زمانيا وانما يتعاضد بحسب  
ما هو متصور ومعلوم للمخاطب فاذا قيل مثلا حتى جازيد يقال عند طلوع الشمس ان كان  
السائل مستحضرا لطلوع ولم يكن مستحضرا للمجيء زيد محاذ له عليه سواله ثم اذا نادى عنده  
مضى طلوع الشمس يقال حين جازيد لم يكن مستحضرا للمجيء زيد عند طلوع الشمس وتام التثنية  
في الكتب الكلامية **قوله** او هو يومهم فعلى هذا هو قائم مقام الجواب فان تقدير السوال  
اي وقت يقع رجوا به الاصل في يوم كذا **قوله** وفتح يوم يعني على الوجه الثاني **قوله**  
راسر كما لتفسير لقائلين **قوله** في طائفة من الدليل فتدليا بضم على الظرفية **قوله**  
اي في قليل من الدليل هو عموما او ما يجمعون فيه جعل الزخري ما يجمعون على  
الوجهين فاعل قليل فكانه قيل قد قتل هو عموما او المقدار الذي يجمعون فيه من الدليل  
على الاول للبيان احواله من المصدر ومن الابتداء وعلى الثاني حاله من الموصول اي  
كايضا ذلك المقدار من الدليل والظاهر بدل اشتمال من المستتر في كانوا اعرابا ارفع  
غير متطوع **قوله** لان ما بعد هذا لا يعمل حقا قبلها وقد يجاب بان الظروف لتنع فيها  
وقد جازع عن فضلك ما استقينا فتأمل **قوله** هو الغزار بالفتن الحجة ومرا التليل  
وزيادة اي ما اي الموكدة لمعنى التليل فانها تكون لا فادة التليل كما في اكلت اكلما  
**قوله** وفي بنا الفعل على الضم يعني المقيده للتحصيل **قوله** وضم بيتوجونه على  
انهم اي ليدونه واجبا عليهم ويندفع بذلك ما عسى يقال كيف يدع الروبان فيقال  
حق للفقراء من ينفع الزكاة من الاغنيا يوجد فيهم هذا المعنى ولا يستحقون المدح ووجه الرفع  
انه ليس المراد بالحق ما ارجه الله تعالى عليهم في اموالهم بل ما يستوجبونه **قوله** المستحوي  
اي طاب لحدوك **قوله** او وجوه دلالة على انه يجعل تلك الرجوع دليلا **قوله**  
ادعوا مشير الى ذلك قوله المصنف تدل على وجوه الصانع **قوله** اسباب رزقكم على حذف  
المضاف يعني به الشمس والقمر وسائر الكواكب واختلاف الطالع والمغارب الذي يترتب  
عليه اختلاف العصور التي هي سادس حركه الارزاق **قوله** وبالرزق المطر والحياتية  
الى تقدير المضاف **قوله** وثوابها اي جزاؤها خيرا او خيرا **قوله** وقيل انها يعني ما  
الموسول قوله ان كانت بمعنى شئ على ان تكون ما بعد هذا صفة لها بتقدير المتبدل اي هو  
انكم تنطقون **قوله** على انه صفة لشيء فانه لقوله في الايهام لا يتعرف باضافته الى  
المعرفة وجوز ان يكون خبرا ثانيا **قوله** فيه تنجيم لثاني الحدث لانه استفهام بمعنى التثنية  
والتثنية الى استماعه ومثله لا يكون الا انها تفي فاعلم وعظم شأنه **قوله** وتنبه على  
انه اوحى اليه لدلالتة على انه عليه السلام ما كان يعلمه او انما اتاه علمه من الله تعالى  
**قوله** لانهم كانوا صورة الضيف وفي الكشف اولاهم كانوا في حساباته كذا وكذا وترد  
المصنف لانه لا ينفك الا بلا حطة الوجه الاول فلا يستدل بها **قوله** او المكرم اذا مر  
باكرام ابراهيم عليه السلام لم يقر في مضمونها اي سأل **قوله** لم يكن خيتمهم اي ختمه تلك  
الارض **قوله** وهو كالعرف عنهم اي طلب المعرفة والكاف لانه ليس مرجح فيه ثم في كلامه

اشارة

في انما سوس العقم ههنا في الهم  
يقول الولد عقت كقح ونصر  
وكرم وعنى عفا وعنيما  
واعربها

اشارة الى ان هذا الانكار غير ما ذكر في هود في قوله فلما را ايدهم لا تفعل اليهم تكريمهم  
فانه ما عرفت هنا بقوله فاحس منهم خيفة **قوله** فان من اداب الضيف تعليل لما يله  
عليه الناس ذهابه بلا ملة **قوله** حذر ان يكفه تعليل لذهابه في خفيه والضمير  
المستتر للضيف والبارز للضيف **قوله** او يصير منتظرا يعني على تقدير ان يذهب  
الضيف ظاهرا او امرا بكفه الضيف فان ذهابه ظاهرا منه للضيف على انه ذاهب للحيات  
بالطعام فيكون باعثا على الانتظار **قوله** فقام يدور اي عشى حاله من فاعل قام اول  
استئناف **قوله** فاقبل امراته ساره الى بيتها لما تكلموا مع زوجها في ولا ذهابه استحي  
واعرضت عنهم متوجهة الى بيتها فذكر الله تعالى ذلك بلفظ الاقبال دون الاعراض والادبار  
كذا في التفسير الكبير ولا يناسبه قوله قالوا كذا كذا قاله ربك فتأمل **قوله** او المفعول  
اي الخبر عن فعله القارية سماه مفعولا على التشبيه **قوله** رسالة فيه ان الظاهر جيبه  
من عند ربك باثبات من الجارة ولعل هذا هو وجه ترك صاحب الكشف ذكره **قوله**  
وعرض صيف لان ذلك والظاهر ان مراد المستدل هو الاتحاد في الذات ومقصوده الرد على  
من يزعم تغيرها مستكما بظاهر ما في الجواب قل لم يتروا ولكن قولوا السلامنا **قوله** او ما ورد  
من خرج من ارضهم **قوله** عطف على وفي الارض فقطع ابراهيم ووطى عليه معترضة بين  
المعطوف والمعطوف عليه عليه تلييه لرسوله الله عليه السلام من تكلم بهم ووعده له باهلاك  
اعدائه الا ناكين كما هلك قوم لوط **قوله** او تركنا فيها وجوز ايضا عطفه على فيها باعادة  
الجاء لان المعطوف عليه بالحقبة ضمير محروور فينتقل تركنا من حيث اي وتركنا في قصة موك  
ايه وفيه بحث لان متعطف عطفه على فيها تعلقه تركنا من حيث اللفظ ولا منع منه فدلالة  
الفعل على الماضية وقوله وتركنا استئناف فتأمل **قوله** على معنى وجعلنا في موسى  
قيل لا حاجة الى اضاف وجعلنا وقد امكن اعماله وتركنا واجب بانه مراد عطفه على فيها بدليل  
جاء المعطوف وفي موسى وقوله على معنى تفسير المعنى لا بيان الاعراب والظاهر ان الفعل للتشبيه  
على مغايرة الفعل فلهذا الترك غير ذلك لروية بمادة الجعل ورون مادة الترك ليعلم المخالفة  
وبنه ان ذكر الفعل في جانب المعطوف عليه واصناف جعلنا في جانب المعطوف والتشبيه بقوله  
الشاعري في عماد كذا ابا لا يخفى وجعل المعطوف وفي موسى شام كونه المذكور في النظم **قوله** هو  
مجزاته واللمحان مصدر يطوق على المتعدد **قوله** فاعرض عن الايمان به اي عصى والباقي  
النظم للتقدمة اي شئ عطفه وهو كناية عن الاعراض او نقول بما كان يتقوى به والواجبة  
اما للتبسية او للملازمة والمصاحبة **قوله** مسنونا الى الجن يعني على ان ما ظهر على يد الان  
من اثار الجن كما ان ما ظهر من الجن كذا وكذا والعزق ان السحر بعينه هو وسيد منهم بخلاف  
الجنون وفيه نظر **قوله** ان بايلا فليعلم بان من الاسناد الى السبب او للتبسية **قوله** ونظمت  
داوهم باعقام النساء التي لا يلدون ولا تعين ثم اطاق المسبب به على المسبب واشتق منه العقم  
**قوله** او لا يلدون يعني عدم تعينها منقطة بعين المراه ثم اطاق عليه فالعقم  
بمعنى الفاعل من اللازم او **قوله** التكب في القاسوس الشيا ابرح انحرفت ووقعت بتر  
ريجن او يسر الصباو الشمال والجرنا تكبا الشمال والربور وهي شجيرة الازرب والصف كسما  
الجنوب والربور وهي شجيرة التكب **قوله** يفسر قوله تنعوا في داركم ثلاثا ايام يعني ان  
قوله تنعوا ليس علفا على نيل لم حتى يقال ان الامر بالمتنع عنهم فكيف رتب القول عليه

فانه يتقوى كونه عندهم  
فلا يقال اليهم

لا تعلقه بجعلنا وعطف الجمل على الجمل

قوله تركنا اي بملكه منه

في انما سوس العقم ههنا في الهم  
يقول الولد عقت كقح ونصر  
وكرم وعنى عفا وعنيما  
واعربها



بل هو تفصيل لغتهم اذ التقدير في قصة ثمود **قوله** اي العذاب يعني المهود ثم قوله **قوله** ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب **قوله** بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد **قوله** لقادر وكون قوله وانما لموسى حالا موكدة كقولهم جازيد وموسى او تديلا لاثبات السعة قدرته كل شئ فضلا على السما **قوله** اولوسعون السما اى جاعلها واسعا **قوله** والفرق لقوله وفي السما وقلم **قوله** من الاجناس شيئا الى ان المراد بالشئ الجبر فوجز جعل جبر الجواهر جامدا وانما ياتي بها وبناها والمدركة بالحقا وصاتا وعلى هذا **قوله** فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج **قوله** من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر **قوله** او يبين على ان يبين من ايان المنعدي **قوله** او الاول من رتب على تركه الايمان فلا يكون من باب التكرار اذ الابعاد على الموجب لا مستلزم الابعاد على بعينه **قوله** اى الامر مثل ذلك يعني اسرارهم السافرة **قوله** والاشارة الى تكذيبهم اى تكذيب قريش وشركى العرب ولا يجوز مضيه ماقى على ان يكون الاشارة الى الايمان والمعنى مالى ان تعلم من رسول الله ذلك الايمان **قوله** او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول **قوله** انما مواه نجب من تواردهم على تكذيب الرسل لا انكار بل الانكار واستهزاء من الاضراب **قوله** لتساعد ايامهم منخلق باضراب **قوله** لما خلقهم على صورة مشيئة الى العبادة اى صالحة مستعدة حيث ركب منهم عقولا وجعل لهم حواس والاف واجامنا سفادة وغيرها من اسباب العبادة **قوله** مغلبة لها كانه يشاء الى انه وان ركب منهم الشهوة والغضب الا ان العقل حاكم عليهما **قوله** جعل خلقهم مغيبا لغنى عن الشهوة اما التشبيه المعذلة بالغاية المطلوبة اول تشبيه المعذلة بالمعنا وهذه الاستعانة شائعة في العرب فانهم اذا ادوا شلا رجلا قويا جعلا يقولون هذا مخلوق للمصارعة وقد يقال جعلت للعبادة غاية كالمخلوقين حيث خلقوا بحيث يتاى منهم العبادة وهذا والله وانفق بعضهم عن الامور اليها لا يمنع كونها غاية فاللام حبيد على حقيقة قائله **قوله** مع ان الدليل ينفعه اذ قد ثبت في اصول الدين ان افعال الله تعالى لا يعلل بالاعراض **قوله** وقيل ان معناه روى ذلك عن علي وعمر بن عباس رضى الله عنه وهو من ذكر السبب واراد السبب وقد يقال المراد المؤمنون من الجن ويؤيده رواية بن عباس عن رسول الله وما خلقت الجن والانس من المربى **قوله** او لكونوا عبادا لكن استعماله عدي في هذا المعنى يحتاج الى النقل **قوله** ان اضرابكم الظاهر اضرابهم فليس تعلموا باهم **قوله** والمأمورين به هكذا في نسخي فيكون عطف على المحبة لكنهم مأمورون بحقيقة لا مشيئة بهم والظاهر المأمورون بالرفع ليكون عطف على الكاف **قوله** ويجوز ان يقدّر بقل ولا يلايه صفة الغيبة في المقامين **قوله** الذي يرون كلما ينفذ غلبه عن العقل عليهم ككرامة **قوله** صفة للفقرة ويجوز ان يكون الى اخره على الجوار ان الجوار لا يصار اليه الا عند الحاجة الا ان يقال ثوانى التراتل بحج **قوله** الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

قوله ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب قوله بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد

قوله فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج قوله من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر

قوله او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول

قوله الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

وقيل

وقيل تسع والاختلاف في والطور الى نار جهنم دعا **قوله** ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب **قوله** بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد **قوله** لقادر وكون قوله وانما لموسى حالا موكدة كقولهم جازيد وموسى او تديلا لاثبات السعة قدرته كل شئ فضلا على السما **قوله** اولوسعون السما اى جاعلها واسعا **قوله** والفرق لقوله وفي السما وقلم **قوله** من الاجناس شيئا الى ان المراد بالشئ الجبر فوجز جعل جبر الجواهر جامدا وانما ياتي بها وبناها والمدركة بالحقا وصاتا وعلى هذا **قوله** فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج **قوله** من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر **قوله** او يبين على ان يبين من ايان المنعدي **قوله** او الاول من رتب على تركه الايمان فلا يكون من باب التكرار اذ الابعاد على الموجب لا مستلزم الابعاد على بعينه **قوله** اى الامر مثل ذلك يعني اسرارهم السافرة **قوله** والاشارة الى تكذيبهم اى تكذيب قريش وشركى العرب ولا يجوز مضيه ماقى على ان يكون الاشارة الى الايمان والمعنى مالى ان تعلم من رسول الله ذلك الايمان **قوله** او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول **قوله** انما مواه نجب من تواردهم على تكذيب الرسل لا انكار بل الانكار واستهزاء من الاضراب **قوله** لتساعد ايامهم منخلق باضراب **قوله** لما خلقهم على صورة مشيئة الى العبادة اى صالحة مستعدة حيث ركب منهم عقولا وجعل لهم حواس والاف واجامنا سفادة وغيرها من اسباب العبادة **قوله** مغلبة لها كانه يشاء الى انه وان ركب منهم الشهوة والغضب الا ان العقل حاكم عليهما **قوله** جعل خلقهم مغيبا لغنى عن الشهوة اما التشبيه المعذلة بالغاية المطلوبة اول تشبيه المعذلة بالمعنا وهذه الاستعانة شائعة في العرب فانهم اذا ادوا شلا رجلا قويا جعلا يقولون هذا مخلوق للمصارعة وقد يقال جعلت للعبادة غاية كالمخلوقين حيث خلقوا بحيث يتاى منهم العبادة وهذا والله وانفق بعضهم عن الامور اليها لا يمنع كونها غاية فاللام حبيد على حقيقة قائله **قوله** مع ان الدليل ينفعه اذ قد ثبت في اصول الدين ان افعال الله تعالى لا يعلل بالاعراض **قوله** وقيل ان معناه روى ذلك عن علي وعمر بن عباس رضى الله عنه وهو من ذكر السبب واراد السبب وقد يقال المراد المؤمنون من الجن ويؤيده رواية بن عباس عن رسول الله وما خلقت الجن والانس من المربى **قوله** او لكونوا عبادا لكن استعماله عدي في هذا المعنى يحتاج الى النقل **قوله** ان اضرابكم الظاهر اضرابهم فليس تعلموا باهم **قوله** والمأمورين به هكذا في نسخي فيكون عطف على المحبة لكنهم مأمورون بحقيقة لا مشيئة بهم والظاهر المأمورون بالرفع ليكون عطف على الكاف **قوله** ويجوز ان يقدّر بقل ولا يلايه صفة الغيبة في المقامين **قوله** الذي يرون كلما ينفذ غلبه عن العقل عليهم ككرامة **قوله** صفة للفقرة ويجوز ان يكون الى اخره على الجوار ان الجوار لا يصار اليه الا عند الحاجة الا ان يقال ثوانى التراتل بحج **قوله** الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

ويجوز

ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب قوله بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد

قوله فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج قوله من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر

قوله او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول

قوله الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

قوله ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب قوله بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد

قوله فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج قوله من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر

قوله او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول

قوله الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

قوله ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب قوله بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد

قوله فتعلموا ان التقدير الى اخره او تعلموا انه لا يجزه حشر الاجساد وجمع الزوج قوله من عقابه بالايان يعني ان في الامر بالايان ملازمة الطاعة بلبظ الغرر شيئا على ان ربا الناس عقابا يجب ان يغفر

قوله او ما يقصره الصبر البارز لذلك والمراد باصرم قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا اساحر او مجنون فبذلك القول

قوله الطور عليه ولم يثبت منها شئ وايضا تسع او ثمان وفي تفسير الامام السكى روى سبع واربعة واثية

قوله ويجوز ان يكون عطف على محل في عاده والظاهر في ثمود فانه اقرب قوله بيقول اديس اى اشته وقرى ايدا وقرى ايد

يعزى قريش شيب عليه السلام

ويؤيدون قوله

لما خلقهم على صورة مشيئة الى العبادة اى صالحة مستعدة حيث ركب منهم عقولا وجعل لهم حواس والاف واجامنا سفادة وغيرها من اسباب العبادة

ويكون ارتفاع سوال الاستدلال في هذه الاضرب والكون فيز والفاعل مد مسند اخره



المراتب

نادی و این ربيع الاول الفلک الزکی  
عمیانه کف بفتاحی  
ساره اوانا تملد  
وکل از لا  
سفر مال  
میر

وامانا في الاول لان القاسم بيا بيان  
نوكيد اولهم وتقليد اعلا فوض  
فلا بعد ان جعلوا  
المكرهين  
الضارين

فان قيل فذلك قول الطور في ذلك الدليل انه قد تغير عما هو  
وحي اسفه انه قد بعد جالده تا رحي الماشي علم الحانه  
ثم قال ثم علم بالون ثم انما اركب ثم اذا  
الها انكملت ثم اذا اله انتفت  
ثم الذودم ثم الى  
المكتسب

والله اعلم  
المتكبر بن الحبيب والهم  
حب أزدي  
الذي  
المير



الجور ولا يلزم عمل فعل الحاله في المستقبل ونذكره بوجه يجعله حالاً من النعم واستشكل لزوم كون  
 ظرف الزمان حالاً عن الحاله وانه اذا المستقبل وبنز الحاله والاستقبال ثان والجواب عن الاول  
 منع بطلان اللازم على الإطلاق بل ذلك اذا لم يندحوا الا من يوم الجمعة وعز الثاني ما سمعته  
 انقار ان الحاله يجوز ان يكون مقدراً ثم القيد بوقت الحاله لكونه الظاهر في الوجود العاقل عظيم  
 قدرته كما قاله الخليل لا لعب الا نلزم قوله او انقضى فالله بالنعيم الشهاب قوله فانه يقال هو  
 موصى الى اخره في القاموس هو موصى بالنعم والنعم وهو ما ناسط من علو الى خلقه فانه موصى والجل  
 هو في النعم معدو ارتفع او الهوى بالنعم للاصعاد والهوى بالنعم للاخذاد قوله على قولين  
 باتهم قوله وما اعتقده بالهلا يعني ان النعم هو الجمله المركب قاله الرابع النعم على جملته واعتقاد  
 ناسد لفظه على ما ضل من عطف الخاص للعام فلا اهتمام بشأن الاعتقاد قوله والمراد  
 نفي ما يسيرون اليه يعني من الضلاله والى قوله وما يدبر رضىة اشاره الى ان نظره في معنى  
 الصدور فيقدي بجله وقد يقال انها هنا بمعنى اليا قوله بالقرآن وما ينطق به قوله او الذي  
 ينطق به يعني على العموم من امر الدين قوله راجح به من لمرير الاحكام بقا على جعل الضمير  
 الذي ينطق به ووجه الاحتجاج ان الله تعالى احب ان جميع ما ينطق به وحى وما كان عز احكامه  
 فليس مما ينطق به في ذاتها من الاشكال الثاني قوله راجح عنه يعني بعد شلم كون الضمير  
 الذي لا ينطق به لا للقرآن وقوله ومنه نظره قاله صاحب الكف هذا غير قاطع لانه ينزله  
 ان يقول الله تبارك لتبينه متى ما ظنت كذا امر حكى قلت الرحي على ما تقدم في الشوري هو  
 الكلام الحق الذي يدرك حسره ولا يندرج الحكم الاخر الذي ياد كره تحته ولعل الاول ازيد  
 مايت بالوحى فيه يقوم الحجاب وبه نظره بان عا ذكره المحجب ظاهراً قوله علمه سديد القوي تناسل  
 قوله فانه الواسطه الى اخره بيان لوجه ترميمه بشدة القوي قوله خصافه بالها المله  
 اي تخانه في الصالح حصف ورشت خرد واسوار همانه مصدره ومومن باب حصر قوله  
 ناسوي الغاسبية ثان الشكل له عليه السلام بجله الذي وطر عليه بسبب عرشه قوته  
 وقدرته على الخوارق والعطف على علمه اي علمه على صورة الاصلية ثم اسوى قوله تتلقونه  
 يعني ان التذلي فلما استعمل في جزمه وهو التعلق فلا تلب في الكلام قوله وهو عيشه  
 الضمير لجمع قوله ثم دني فتدلى فكان تاب قوسه او ادى قوله وقيل ثم تولى نفي الكلام قلت  
 فذلك يترصد قوله عز وجل الضمير المحرور ليراد ان الله في بيان لوجه الاستعار بعد ان  
 عز جله قوله على تقدير كونه يعني انها الخاطبون قوله ما راي بصره اي بما راي قوله اي  
 ما كذب بصره بصره وفيه اشاره الى ان معقوله كذب محذور في التعلم به قوله بما حكاه الله  
 في حكى للنفود والبارز لما والمحرور للبعير قوله فان الامور للعرسيه فقليل مقدمه مطروحه  
 معلومه مما تقدمه ومو الفراء حكى مثله للبعير لكنه غير مسلم على مذهب النبي جبريل وغيره  
 الملائكة من جله الاحكام ثم يجوز تعلق الادراك الامبارى او بالذات بذات الله سبحانه ففلا  
 عز المحروران ان ثبت نعم تسمى على الراي الفلسفي من حواراته ان النفس الانسانية بالمحروران  
 ثم نظير التحيله ما ادر كنهه خربا بما يلايه ثم حصوله في الحسن المشترك كسائر المحوسسات الباطنة  
 هم على ما زعموا لان قوله لم يستعمل بالبعير محال فطرحه ويجوز ان يكون من باب التسامح  
 قوله او ما رايه بقلبه عطف على ما راي بجمع اي بما رايه بقلبه قوله ويد عليه على الوجه  
 الثالث قوله وضعت مضداً يعني على الظرفية قيل انه ليس عذبه في المصيرين وانما الله

في قوله  
 ما راي بصره  
 اي بما راي

في قوله  
 ما راي بصره  
 اي بما راي

على

مكي عز الفراق قوله اسعوا راقبوا لا تمت بغير امره مقام مرة دون ان يوتي  
 بمرح صريح هذه الفايه والكلام في الرمي والدنو ماسبق يعني هل الرمي جبريل او الله عز  
 وجل وهل الترويه والدنو على حقيقة او محاور عن ترويح مكانه قوله والمراد اي  
 القول المصدر بالسلام التسمية وكله قد القيد للتصديق او بالاثبات بالمصدر فان التاكيد  
 به يدل على تحقق الفعل كما في قوله وكله الله موسى تعلموا الاول اولي التي ينهي اليها علم  
 الخلايق ظاهر ان التسمي اسم المكان بمعنى موضع الاثبات ويجوز ان يكون مصدر راميها كانه  
 الرمي شري قوله او ما يترد عطف على علم الخلايق قوله لانهم يتزلون متعلقين مشبهين  
 يعني ان الناس ينهون الى شجرة النبق فيختصون في ظلالها فشبته تلك الشجرة في كونها محبها  
 للملايكه او غيرها قوله الحبه التي ياروي اليها المتقون اشاره الى ان اضافة الحبه الى المادي  
 مثل اضافة مسجد الجامع قوله مستقاسم الفاف قوله اي الكبري من اياته يعني ان  
 من ايات ربه حال قدمت على ربه وكله من البيان لانه المناسب لمقام الغام قوله على ان  
 المعقول محذوف فان قلت فلا جعل المعقول من ايات ربه على ان من التفيض وما المحرر الى  
 ارتحاب الحذف قلت ما نهت عليه انما كان المقام يقتضي التعظيم وذلك بما ذكره قوله  
 اي شيان اياته يعني شيان عظيمي لا يكتفه كنهه في ايات ربه قوله او من ربه يعني على مذهبه  
 الكخش قوله وي فعله من لوي فان قلت هذا يخص بقرأة الكساي فانه ينف على هذا  
 الثلاث بالها واما الباقون فيقولون عليها بالسالف لا يجوز ان يكون من تلك المادة قلت لا ثم  
 فانهم انما يفتنون بها مراعاة لصورة الكتاب لا غير قوله بالتدريج اي بتدريج التا قوله صان  
 للتاكيد يعني انه لما عطف ومناه عليها علم انها تالها في اثباتها في التاكيد والاخرى لما تاكيد اشكالها  
 ومومن المتأخر الزم على ان يكون للتقدم عندهم ثلاث والعزي قوله وهذه الامام عطف  
 على مقوله لقوله او هناك الملائكة عطف على اسوطها اي هناك الملائكة التي هي  
 نباته سبحانه قوله وهو المعقول الثاني لا راسم فان قلنا فانه العايد الى الاسم الاول فذلك  
 وله الامنى وقوله وله هذه الامنام فكان اصل الترتيب وله من وما اسوطهن والظاهر مراعاة  
 الفاصلة والتفسير على الشناعة وعلى هذا فتقول انما لتولم الملائكة نبات الله محله  
 الا ان يقال يدخل الملائكة في عموم الامنى ثم الرضى يجعل الجملة الاسمية مئة مسانعة لبيان  
 الحال المستخر عنها ويجعل راسم معنى اخبر في مقوله من رايته معنى امره او عرفت فلا رضى  
 كونه سموا ثانياً قوله كما فعل في بيض فان اصله بيض بضم الباء لانه جمع ابيض كجر في جمعهم  
 وكسر الباء ليم اليها قوله فان تغلي متعلق بقوله وهذا على مذهب سيبويه واما غيره فقد  
 حكوا في المعنات فعلى بكسر الفاء حتى تغلي شبيهة جكي ورجل كعبي وسبويه يقول في انشائها  
 ما قاله في صيرى قوله على انه مصدر كذا كذا لغت وهذا الاحتمال قائم في قرأة غيره ايضا  
 او يجوز تخفيف النعم وابد الهيا التغير فيه فان الضم لا يستقل مع النعم استثنائه مع الياء  
 الساكنه قوله باعتبار الا لوهيه اي باعتبار اطلاق اسم الالهة قوله الا اسم اي ذوات اسمها  
 ويطبقون عليها ولا مصحبات تحتها ويجوز الحمل على الادعاء قوله ان يتبعون على الاثبات الى  
 الغيبة قوله وما يشبهه انهم جعل ما موصوله ويجوز كونه مصدرية قوله اي كل واحد منهم  
 اشاره الى ان اللام في الملائكة للتعريف المستغنى وان كونه مصدرية قوله اي كل واحد وان  
 استغنى الموصول ليس ان في الحمل من الاول كما حقق في مقامه فليس ذلك تار لا تطر الى اراد

في قوله  
 ما راي بصره  
 اي بما راي



الانبياء حتى يقال انه تامل قبل ظهور الاحتياج وان الاول تامل الانبياء بالانسان فانها اسم  
 جبرئيل الكليم والقول بان المراد لمراعاة الفاصلة ويقال المراد نسبة الطائفة الانبياء او يقال  
 المعنى على التشبيه فان نسبة نوح الخافض اي كتمية الانبياء ولا غير الحاجة الى التشبيه في  
 الجمعية ايضا **قوله** لا يدرك يعني ادراكا معتبرا وفيه دلالة على عدم اعتبار ايمان المقلد **قوله** وما  
 يكون وصله اليه كسائر علم اصول الفقه **قوله** فاعرض عنه دعوتة وفي الكشاف فاعرض عنه ولا  
 يتأمله ان رتب هو علم افعال واليهدي وهو مجاز بينهما ولعل وجه افعال المصنف ذكره لانه  
 تستلزم السمع وهو خلاف الاصل لا يركب ما وجد عند من وجه **قوله** لا يريه الدعوى خزان  
**قوله** لا يخافون علمهم اشارة الى ان يبلغ اسم مكان **قوله** والجملة اعراضا عن تميز العلة للعلم  
**قوله** اي انا يعلم اسمي الغرض استفاد من توسط ضمير الفصل في القاموس **قوله** او يعلمه فان  
 من جابلية لا يخفى الا مثله **قوله** او يراى انما الى اخره وعلى هذا يكون قوله والله ما في  
 السموات وما في الارض اعراضا موكدا لعله تعالى بها ويجوز ان حاله فاعل اعلم اي لا  
 ان له ما في السموات **قوله** او ما من من اعلمه اذا لم يسمه بخبر انما لا يراى ولكن  
 على الوجه من جهة الموقية تكن على الاول للزيادة المطلقة وعلى الثاني للزيادة بالاضافة  
 الى اعلم **قوله** وهو ما رتب علمه الوعد اختلافا في الكبار ما في تمام الفصل في الكتب  
 الثلاثة **قوله** والاشارة متعلقه فعل المصنف ذكر احكام كونه منه معنى عز كما في قوله  
 تعالى لو كان فيها الهة الا الله اذ يري على ظاهرهم ان كبارهم ثم معرفة وغيره العلم بكونه  
 يتعرف بالامانة الى المعرفة وان كان يكن دفعه بان يعرف كبارهم حتى لا يامانة  
 الى المعروف الجنى يتجوز اجرا به مجرى انكره وينع كون العلم بكونه اذ لا يسمع عن كونه مثل  
 غير المصنف ومحل الذين السب على اصفه اي الذين احسنوا ولم يذكروا كماله البديلة اذ لا  
 حسن في جعل الذين ينجون الكبار موقوف بانسبة وحيد الذين احسنوا في حكم المتروكة  
 ولو كان التطوير على العكس لكان له وجه من قولهم اكره الحارزي حاضرا المير **قوله** ثم جعل  
 بالباقي اشارة الى ان الهم ابل الى سب القطع وهو الجدل فلا يتوهم ان الهة تستوت له لم يزل  
 المتولى وفتح العطاء عن المحلل المذكور ليس في يوم **قوله** هو يري القائل للشيء **قوله**  
 وانما التزمه عطف تقدير بقوله وفروا نشارة الى ان قوله تعالى فانتهى **قوله** وتخصيه  
 بذلك اي بالوصف المذكور ثم خصصها بالذكر من بين الاشياء علمه السلام اما لان ذلك في محورها  
 لا في محورها لان المدعى من اليهود والنصارى يدعون متابعة موسى عليه السلام والعرب  
 يدعون متابعة ابراهيم عليه السلام ولا يسمون له عدا في نوع محققه او لا شرعية محمولة  
**قوله** وروح الولد عطف على نار يهود **قوله** فان واقعه اي وحده **قوله** اي في الحققة  
 الى اخره واسمها محذوف وهو ضمير اثنان ولا تترد هو الخبر **قوله** او الرنح ويجوز التسبب  
 متبدا عن جوابا عن سؤال ايش تعني بما صحها فالقرآن وارد على معارف العرب **قوله**  
 ولا يخالف ذلك قوله تعالى فبنتنا على بني اسرائيل يعني على احد الرجز المذكور في نفسه  
**قوله** فان ذلك للادلة والنسب وبه يجب اذا اراد قوله عليه السلام من سنة  
 حسنة الحديث على قوله وان ليس للاسنان الاما سعي فكان لا يظهر تقديره على قوله **قوله**  
 سوف يري يجوز ان يكون الروية بضم راء وان علمية معربة الى واحد اراي اسنوا والباقي  
 محذوف اي حاشا **قوله** الاسمية تغير لقوله الاما سعي فكان لا يظهر تقديره على قوله وان سعي

في قوله تعالى فانتهى

الاية وفيه اشارة الى ما صدرية **قوله** وما جاني الاخبار جواب سؤاله واجاب الزخري  
 بوجه اخر وهو ان سعيه لما لم ينفعه الامانة على سعي نفسه وهو ان يكون موقفا على كاري  
 غيره كان سعي نفسه كونه تابعا له وتايما بقباسه انتهى وتوصيفه موقفا بقوله طالحا على مذهبه  
 ولا فاصل الايمان يعني عند اصل السنة **قوله** فنصب نزع الخافض الظاهر ان يكون المصنف  
 نزع الخافض هو العنبر اي بسعيه او على سعيه كما اشار اليه الزخري فانه يتعدى الى الخبر بلا  
 واسطة قال تعالى وجرائم باصبر واخنة وحريرا ويقال حران اسه خيرا **قوله** ويجوز ان يكون  
 مصدرا قاله ابو البقاء لا يلايه وصفه بالاولى فانه صفة المجري به لاصفة العفل ولا يدفعه  
 القول بان اذ اجاز وصف الحرب اعني الجزاء بملابسة له لان ذلك على الجار والعقل كاشار  
 اليه ولا يبار اليه بالضرورة لا يقال حذف الجار ايضا خلافا لاصل لانك قد سمعت انه يتعدى  
 الى المجري بنفسه وقوله المجري به زيادة لفظ به ارم سهل **قوله** على لانه منقطع عما في الصفح  
 متكون عما في الصفح فتتبعه عند قوله الجزاء الاول **قوله** لا يبرر على الامانة اي لا يخلق ولا  
 كما بخلاف تنتم اليه فان للعبد منه كسبا **قوله** وفابوعه يعني لا لانه يجب على اسبجمله  
 كما يوصيه ظاهر قوله على **قوله** وهو ما يتاخر به اي يتخذ املا وتذكر منه القبة باعتبار الخبر  
**قوله** واقراده ما يعني بالذم كقوله اعني **قوله** او ارمي عطف على قوله اعطى القبة  
 قلت الاول لما تضمنه من الاى المشتملة على مراعاة صفة الطابق ان جعل على ما نقله التبركي  
 عن الاخضر والاصباني عزاني زيد من نفسه بانفسه على ان يكون الهم للالة **قوله** وي  
 اشد ضياعا من العنبر العين المحبة المصنوعة وفتح الميم والما والمملة وهي احدي الشفرين  
**قوله** وله ذلك اي لخالقه قريبا في عبادة الله وان **قوله** كما في السور زعيمه من عده  
 عليه السلام عرقه في خلافهم في عبادة الملائكة **قوله** وعاد الاخرى ادم مخالفا لسانه كونه  
 في سورة الحجر **قوله** وقرا نافع اي في رواية درشه **قوله** لان ما بعده لا يمنع فيه منع ما  
 الثانية عز القول **قوله** فالانبياء القريتين ويجوز ان يكون المعنى فما انبى عليهم **قوله** حتى  
 لا يكون به حركات تنجح الحاق **قوله** والموقفه نصب باموي والتقديم للفواصل او عطف على عاد  
 او اهو **قوله** استبان **قوله** اهو اسقط **قوله** ما عني بقوله فان قلنا ان  
 التعقيب للتقديم وان قلنا ان للبالغة والتكثير فهو فاعل كقوله ففهمهم من الهم ما غشهم  
**قوله** فيه تنويل وتعيم التويل في الالهام الدال على انه بلغ في النظم الى حيث يفتقر الى المحالة  
 به نطاق اليبس والتعيم في اتباع التعشيه الى خبر الموقفة التي تعهم ويخط بهم لاني الحذف  
 المفعول لانه متعين بدلالة المذكور ويجوز ان يكون المراد بالتعيم معنى التكثير واستعاذ به من  
 الموصول انها لا تسمى الفاظ العزم كانه قبله عشاها كل سو **قوله** والخطاب للرسول عليه  
 السلام فهو من باب الايجاب والتعريف بالغير **قوله** والحدودات يعني من قوله وان ركب  
 الممتنى او من قوله الا تترد وازرة **قوله** ما في نعمة اي نعم الرب **قوله** اي هذا القرآن انذار  
 على ان يكون يذم مصدرا **قوله** او هذا الرسول نذير على انه اسم فاعل بمعنى منذروا  
 في تعين النسخ من ذم يذم **قوله** ومنت الساعة الموصوفة لدنو فني الاية اشارة الى غاية  
 قربها حيث نسب القرآن الى الموصوف به وقدر تقدم نظيره **قوله** نحو قوله تعالى انتريت الساعة  
 اي في الدلالة على حال قربها لما في صفة الانتعاض من البالغة **قوله** نشر قاذف على كثرها  
 اي ازالها من كنف الصراي ازاله **قوله** او لان عطف على اذ وقعت **قوله** اوليس بها كاشفة

في قوله تعالى فانتهى  
 في قوله تعالى فانتهى  
 في قوله تعالى فانتهى

في قوله تعالى فانتهى

في قوله تعالى فانتهى



الغزل

دی موکلر لہ لہم علی الہام

الفعل



له به سلم او شرفهم ولا يمكن اللزوم هنا على ما تعرف لمنح الدليل عنه **قوله** من منع يقال دفع  
منع دفع فانتصر اي منعه فانتصر **قوله** او مستعير من الاعداء اي منتقم **قوله** او شاعر على  
يكون انتقل بمعنى تفاعل كاختتم **قوله** والتوحيد اي في منتقم **قوله** على لفظ الجمع فانه  
منزود ومراعاة جانب اللفظ للمواضع كافي **قوله** اولا في كل واحد الى اخره على ان يكون معنى  
يوتى كل واحد **قوله** ويومر دلائل النبوة فانه اخبار عن الغيب **قوله** عز القوي في الدنيا فعلى هذا  
يكون قوله يجوز كالمحقق للاختصاص بالقول المختار في ذواته واستقر اذا انشأ الكلام  
بالهلاكة كافي الكثاف جازان يكون ظرفا للمتلقي في ضلال **قوله** اي يقال لهم  
دفع قواجر النار اشارة الى من سخر بجوارح عن الهمة بعلاقة النبوة والظاهر من تقرير  
الكثاف انه من الاستعارة بالكناية **قوله** ليطابق المشهور فان الاصل هو التوافق  
فلا يكون في المقال ما يشكك ان ثبت به اهل الاعمال **قوله** ولعل اخبار المض  
اي اتفاق السعة على اختياره مع احواله الى الامور بخلاف الدرع **قوله** لما فيه التفتيح  
على المعصوم بخلاف الدرع فانه فيه احتمال كون جملتنا **قوله** واكتفى باسمي للقول  
**قوله** بحيث اتمه هو اللانها من متعلق بتعالى والظاهر بحيث اتم على ذوي الانعام **قوله**  
في كل عبادي بنواها يوما ونزولها يوما **قوله** وسعى بقا عروسة العزبان  
مكية وهو قوله ابن عباس رضي الله عنه والفضل او مدنية وهو قوله تعالى به حبان  
والواحد او مستعصم في الايمان فقلنا عز وجل انما انشأنا فيها رسالنا من في الميراث  
واهاست وسبعون قال الامام الشافعي في التيسير ومما سبغ وقيل انما والاختلاف في خبر  
الفرق خلق الانسان وصفها للانعام **قوله** شواطئ من نار يكتف بها المحرمون  
لحدوها بالعرف فانه يعنى نعم الدنيا والآخرة كانه قد  
في تغيير المسئلة **قوله** فقدم بما وصل النعم الدينية الى الاصلية **قوله** فانه اي  
والفران وهو تقييد لكونه اصل النعم الدينية واجلها **قوله** از هو باعجان لتعليل لقوله اعز  
الكتب **قوله** مصدق لنفسه اي باعجان **قوله** ومما سبغ وقيل انما والاختلاف في خبر  
اشبه اي اورد عقيب من غير فضل **قوله** ايا علة لا يشعه يعنى عز ذكر خلق الانسان  
تقدم القرآن مع ان الترتيب الوجداني عن الفكر لا يكون تعلية مقصودا اصليا من خلق الانسان  
فانما تقدم ما يتم شأنه وتكون اهم فكونه كالفرص منه والسبب في اياه وخلقها واسا علم  
**قوله** وما يبرز به عطف المشروطة لما اوردته متعلق بافهام **قوله** ليلقى الوحي متعلق بخلق  
البشر **قوله** لجبر على نبيهم التقدير بينها على تقاعد في الكفر كافي قوله زيد اغناك  
بعد فنزل عنك بعد ذلك كذا كذا فكله فكله كذا كذا **قوله** بجزا بجزا  
جعل الحساب مصداق لخلق الانسان والفران وعلق اليا بجزا بجزا **قوله** ما بعده  
وتدجيل الجبان جمع حساب كساب **قوله** في اتساعها بالفرق يعنى بالعباد  
العايد **قوله** لا شريك كما اي لعقد الشريك بعد حصول المقود بالعقود وفي خلاص  
الصحة فتسبح لا يخفى لانها مبطاهم تحقيق الدلالة في كل واحد من الفاضل على ما ذكره  
وليس كذلك بل الدلالة في مجموعها فانه من اقبية تقييد لرفعها مرتبة ورفعهما **قوله**  
عنى عز اليبان تكون محسوسا مشاهدا **قوله** او ما يعرف به مقادير الاشياء وانت خير بان  
قوله لا تظفوا في الزمان والاشياء الرزق الاية اشهد ملاية هذا المعنى فلهذا انقضى عليه الخوف

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

قوله

**قوله** لان لا تظفوا المراد كراهة كونه ان منقحة كافي الكثاف لعدم تقدم جملة منتقم  
لمعنى القول وهو شرطها **قوله** وتكرره اي تكرر لفظ المزان مع ان طاهر كان اخصا  
**قوله** على ان الاصل متعلق بنقطة التفتيح قال ابو جابن لا حاجة الى ذلك لان خبرا متعبدا  
قال الله تعالى خذوا انفسهم خيرا ليداءوا لآخره فانه ان الخزان وان بها وانها  
معدومان وهذا المعنى هو مراد في الآية قطعاً وان المراد لا يخبر بالوزن في المزان قلت وكذا  
كان اذا جعل معنى المنقح المراد لا يستقيموا الوزن في المزان لا المزان نفسه فاهو الجواب عن  
هذا الجواب عن ذلك **قوله** وقيل الانام كله في ربيع في القاموس الانام كساجد باط  
وامر الخلق اولين والاشياء جميع ما على وجه الارض فاعلم المصنف معنى ربيع **قوله** ضرب  
بما يتقنه به يشير الى ان فاقه شعرا بخلاف الانواع فانه تقدم في **قوله** او كل ما لكم  
بعض الكاف مراب ضرب **قوله** من كف وسعف وكفى فالفيد يعنى الخبز والسقف الخبز  
والكفى التمر **قوله** كالخروج واللب والتمز هذا في كل الشئ ومما بالمرح على رجب ولا  
على انه من النظم ولا وجه له والصواب ما في بعض النسخ كالخروج والتمز واللب والتمز  
**قوله** او اخبر طاهر ان يكون مضاعفا على الاختصاص ومنه حيث فانه لا يرد خلف سمي الماكمة  
والتمز حتى يخص من غيرها كذا قيل ولكن لزوم من قوله الفيد على الاختصاص من قبله غير علم  
المراد لا قوله عليه السلام نحن معاشرا لا يباين جنانك اللهم العظيم الى امثاله **قوله** ويجوز  
ان يراد بالرجحان وخبر لا يراد بالرجحان المشهور **قوله** وهو متعلقان من الروع املة  
ويجوز **قوله** ثم خفف حتى يحذف غير الكلمة كافي ميت وهين وكان الاصل تنبيه اليها **قوله**  
المراد عليها بنقوله للانعام لعمومها لهما واسمالة عليها وليس المراد الدلالة الزانية حتى يقال  
العام لا يرد على الخاص ياحدى الدلالة الثلاث بل الدلالة العينية عند البلغاء **قوله** من روحان  
متعلق بضاف **قوله** فانه الى اخره لبيان احكام ما في اليبان **قوله** تجاوزات  
**قوله** ونما سطرهما قال في اواخر الزمان وذلك كدله يدخل الجبر متيقن في خلاصه  
فراخ لا يتغير طعمها **قوله** او يجري فادس والدم وعلى هذا فنقول بلقيان اما قد تدرى  
ان كان المراد رسالنا الى الخطا والمعنى اتحاد اصلها ان كان المعنى المراد رسالنا الله فكل  
وجه **قوله** حاجز من قدرة الله يعنى على الوجه الاول في نشر الجبر **قوله** او من الارض  
يعنى على الوجه الثاني **قوله** لا ينبغي احدا على الوجه الاول **قوله** او لا يتجاوزان على الوجه  
الثاني **قوله** فعلى الاول اي الوجه الاول في الجبرين وما على الوجه الثاني فلا حاجة  
الى التاويل اذ اللولوا والمرجان بضميه حرجان منها **قوله** لانه يخرج من جحر الملح او  
العذب اي يكون ويحدث من اجباها قال الرازي يكون العذب القلاح كالحل ونقل  
عن ابن عباس وعكرمة مولا انه يكون هذه الاشياء في الجبر نزول المطر لان الصدق  
يخرج افواهها المطر انتهى فيكون الا صدق كالا رطام للنفث وما الجبر كالجبر الفازي  
ويدل على انه من المطر ما اشتد من ان السنة اذا اشترت احذرت هذه الحيات  
قلت الاصداف والجواب روى على هذا فغير منها للجبرين للاعبار والخبر تامل هذا قال  
ابو جابن قال الطبري يخرج من الاجاج في المواضع التي يقع فيها الانهار والمياه العذبة  
تساب ايات ذلكها وماه هذا مشهور عند النواصب **قوله** او لانها اجبا يعنى  
لا جبر في العذب في الملح والتقى سطرهما راي كالتى الرصد لا تسالها الحى وان كان فيها

ولجب بان هذا السير في ذلك المير  
ان حشر وانفسهم وخسر  
الدنا والآخره

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم

هذا هو المعنى  
الظاهر من قوله  
والتوحيد اي في منتقم



حاجز من قورة انه تعالى **قوله** فكلمها ثمان فاجرى النور في ثمان مجرى حرف  
 الاعراب **قوله** المرفوعات الشرح على ان يكون المشاة من انشاء اذ ارغف  
 والشرح بصمتين جمع شرايع وهو الذي يسمى بالفارسية بارمان هذا ولا يبعد ان يكون  
 المشاة بمعنى المرفوعات على ما يكون جارية على من يولد **قوله** اي الرفافات  
 الشرح على الاسناد الحارزي الى المكان وكذا في المعنيين الاخرين **قوله** ومن للتغليب  
 على الوجهية **قوله** ولو استقرت اشارة الى وجه اخر وهو ان يكون الوجه بمعنى القصد  
 اي ما يقصد وينوي به انه تعالى بمعنى المقاصد وفي العبارة منع فصح **قوله** بل جهته  
 اي مقصده والامانة للبيان اي يتوجه اليه **قوله** فباي الاربعاء تكديان الطيبي فان  
 قلت كيف انزل الصير في قوله وجه ركنه ثمانية في ركنها واحد فقلت ان في قوله  
 ليعلم الخطاب لكل من يصلح للخطاب لعلم الامر وخاتمة مندرج فيه الثقلان او لما ولا ذلك  
 الثاني فتذكر على ظاهره **قوله** اي ما ذكرنا قبل يعني بقوله كل من عليها فان **قوله** او ما  
 يترتب على ان يكون التلم كناية عن ذلك **قوله** نظرا كان اسم كان ضم ما به **قوله**  
 سجد لكم على الحجاز المرسل فالعراق يلزمه الجرد **قوله** وذلك اي الجرد للحساب والجزل  
**قوله** غيره اي غير ما ذكر من الحساب والجزل وغير الخرافات المعنوية **قوله** وقيل بتدبير  
 فيكون الخطاب للمجربين منها بخلاف الوجه الاول **قوله** مستعار من قوله وان كان ذلك  
 الهدى كناية اذ لا منع فيه عن ارادة المعنى الحقيقي ايضا وهذه اسبغ على لزوم جواز ارادة المعنى  
 الحقيقي في محل الاستعمال لكفاية **قوله** فان المتجرد للشيء لتقليل تكون القول المذكور  
 فقد بدا **قوله** اي سيقصد الكمال الزجاج الفراغ في اللغة على ضرب من احدها الفراغ  
 من شغل والآخر الوعد لشيء انتهى ولا منع في القراءة المشهورة ارضاع المرء على هذه المعنى  
**قوله** لتعلمها على الارض وفي الكشاف لانها ثقلا الارض يعني انها شبيهة بثقل الدابة  
 وهذا اولى ما ذكره المصنف كما لا يخفى **قوله** وان انزلتم الى اخره وانت خبير بعمق هذا  
 المعنى لما قبل الاية وما بعدها **قوله** اي من التثنية الى اخره نالها الى الوجه الاول **قوله**  
 او ما مضى متعلق بالوجه الثاني **قوله** برسل عليكم الاية والظاهر والله اعلم انما استأف  
 جوابا عن سؤال الداعي الى العرب والفرار وان ذلك حين لسانك في الحشر كما روي عن  
 بن عباس رضي الله عنه واختلفوا في تفسير الشواظ فتيل هو اللهب معه دخان وقيل هو  
 اللهب ايضا في وقيل هو اللهب الاخر وقيل هو الدخان الخارج من اللهب **قوله** قال  
 يعني الاعشى **قوله** كصور شراج السليط وهو الزيت تيل السلطان بمعنى الحجر السليط  
 لانارته واحاطته **قوله** لم يجعل الله فيه خاسا اي دخانا **قوله** او من مناز عطف  
 على دخان **قوله** عطف على نار وعلى هذا الشواظ من اللهب الذي معه دخان  
 فلا حاجة الى ان يقال ان التفسير حينئذ شواظ من نار وسعى من خاس خذف الموصوف  
 لدلالة ما قبله عليه **قوله** فاذا انقضا السما صاب اذا خذوف اي كان ما كان من الان  
 الهائل الذي لا يحيط به نطاق العبارة اورايت امر اعظمها هائل وهذه الاعيان يتسبب عن  
 الجملة بما فيها لان ارساله الشواظ يكون سببا لحدوث الامر الهائل او يوسم في ذلك  
 الوقت **قوله** او يموت كرم اي اموت **قوله** مذابة كانه من شظم احتمالي ان يكون كانه  
 هان خيرا بعد خبر وان يكون نعتا للورد **قوله** وانما من له نزل بك فالتع هو سؤال

من قوله  
 من قوله  
 من قوله

من قوله  
 من قوله  
 من قوله

التعرف والاستعلام والمثبت سوال التعريف التفرغ والملازم **قوله** باعتبار اللفظ فانه  
 معزذ لفظا **قوله** فانه وان تاخر اشارة الى بيان صحيح كونه للاسبغ مع تاخر اللفظ **قوله**  
 تقدير رتبة لانه فاعلم **قوله** فمؤخذ بالنواصي البانية كما في قوله اخذت بالخطام **قوله**  
 وقيل يؤخذون بالنواصي قوله بالنواصي بدل اشتغال من يؤخذون **قوله** بلغ النهاية في  
 الحرارة وقيل لان معنى الحاضر **قوله** موقعه الذي يقف فيه للعباد لا اضافة للاختصاص  
 المبكى اذ لا انك يوسيد الا استجانه **قوله** او قيامه على احواله حفظه لها **قوله** او يوق  
 الخاف عنده وبه والاضافة على هذا الملازمة لان المقام عنده تعالى باحد المعنيين  
 يعني المكان والمصدر لكن المصدر حينئذ ليس بمعنى المفظ كما لا يخفى **قوله** كالرجل  
 اللغز وهو ما يتخذ في الزارع على لسان الرجل لا خافة البوحش وبالطير **قوله** فوالا  
 اثبات صفة لجنتان او جبر لشد الخدوف هو ما وفي ثنية ذات لفتان الرد على الاصل  
 كما في النظم فان املا دوية والتثنية على اللفظ على ان يقال ذاتا **قوله** وفي العفة فكل  
 ان يكون الصير للفتن اذ علم بغير الاثبات بخلاف ما في الكشاف ثالثا باعتبار الخبر  
 والعفة بضم الفتن وسكون الصاد ويحتمل ان يكون للثبات بخلاف فيه زيادة على التفسير  
 السابق فيكون بياناً لغيره الساري ويؤيده ما وقع في بعض النسخ من قوله من زرع النجر  
 بصيغة الجمع فالعفة حينئذ بكسر العين وتفتح الصاد جمع غرض **قوله** وتخصيصها بالذكر  
 يعني ان في الوصف تذكيرا لها على سبيل الكفاية كانه قيل ذواتا او ران واناروا لخلاب  
**قوله** حيث شأنا لما علم من وصفها والجنة لانه من حذف المفعول **قوله** وتكثيره في الخبر  
 يعني انه مضى على الاختصاص **قوله** اوطال منهم والمعنى يحصل لهم جنتان متكررة **قوله**  
 وجنى اسم بمعنى جنى كالنبيض يعني المتصور **قوله** او في هذه الاية وقيل الضم للفتن  
 لكن لا ينبغي كلمة الاستعلاء الظرفية **قوله** فاعلم ان اشارة الى ان اضافة اسم الفاعل  
 الى مفعوله تخفيفا رسلق البعوض خذوف للعلم به اي على ارجاء وقد يقال المعنى فامرت  
 طرف غير من عليهما اي اذ اراه من احد لم يجاوز طرفه الى غير من **قوله** وفيه دليل على ان  
 الجن مطبوعون فان مقام الامتنان بقية تضي في ذلك اذ لم يطبقوا كثر قبلهم لم يجعل لهم الاثبات  
 به **قوله** ويباشر البشارة اشارة الى ان المرجان صغار الدر وتخصيصها بالذكر لا ينافي  
 بياضا **قوله** لمزد وهم من اصحاب البهراي من الخائضين الذين هم اصحاب البهراي **قوله** وفيه  
 استعارة اي في وصفها بالادغام الذي يتلف في تحققة النبات وانما خبز البسطة في مقابل لا  
 وليز بانها ذاتا اثبات مع ملاحظة كون التثنية دونها **قوله** فان تمة الخبز ما تامة  
 وعذ يعني بحسب حال الدنيا والا فكل في الجنة المتشككة لما عرف **قوله** لا يجمع جمع الامة اذ  
 اسم التفصيل اذ كان تكملة وجب ان يكون معزدا كذا **قوله** معز في حد وهر وقد  
 يعني تشبيها لاهل الاولين باليهود والرجان كونهن مقصورات فكانوا انما فان اليافوت  
 والرجان يفتنون كذا في ذلك وان اراد المعنى الثاني فالقاهر الطرف اعلى خلا من مقصوراته **قوله** معز  
 في خروجه على بنا الجهور **قوله** او دليل الحقمة وبعد الامتنان بالانكاس عليه **قوله**  
 العبقري منسوب الى عبقوراته تطرب ليس هو من المنسوب بل هو منزه كرسى ويختص  
**قوله** تعالى اسمه ولعل لنا سبب لمعقوراته الكريمة التي بناوها على الامساك والجليل  
 النعم ونقاير الا لا والقسم اخذ من البركة التي هي كثره الخير ولا يبعد في اسنادها الى اسم

لاها موت ذوي منه

تارة يحل على اليهود من الجبان الى السحر

تلكما يفتن قسما القديس والهابس

لانا الاول عن الاخيرة وروك الثاني منه



تعالى فان به سطر السماوي ينصهر على الاعداء **قوله** وقرا اربع رافع عام بالدفع وله ذلك  
كتب في مصاحف اهل الشام **قوله** والله تعالى اعلم بحقايق الامور والاحكام **قوله** الواسع  
مكية استثنى منها ثلثة من الاولين وثلاثة من الآخرين وقوله فلا اسم بواقع النجوم الى تكذيب  
لما اخرجهم مسلم في سبب توليها واياها منع وسحوت وفي السير وهي سبت وشعور اياه  
وقيل منع وقيل منع  
اسم الفاعل على الحال والقيمة ما استفتح في الاستقبال وفي كلامه اشار الى ان الواقعة  
من اسم القيمة **قوله** لتحقق وقوعها وللدلالة على ذلك اختير كلمة اذا وصيغة المضي والله اعلم  
**قوله** وانتساب اذا المحذوف وفي التثنية بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل  
ورده ابو جابر بان ليس مثل ما السابق لا حدث فيها فلا يعمل وفي المثال الذي نظره ليس  
الظرف مفعول ليس بل المحذوف تقدم مفعول خبرها على مسالة خلا ولا عمل هذا هو صواب  
المصنف ذكره لكن يجوز ان يحجب عنه منع قوله لا حدث فيها قال الرضي بعد ما حكم ببلان  
قوله من قاله سميت الواقعة لانه قد علم على الزمان دون المصدر وانما ليس  
الدالة على المنفرد لانه على حدث لا يدور عليه الخبر في غاية الظهور وبان الظرف  
يكفي في العمل منه راجح الفعل ومعنى كلام الرضي ان السبق المهيمن من ليس هو  
الفاعل كما انه قد استثنى في نفس تكذيب على الله تعالى وفي غيرها اذا وقعت لم اذا كان الفاعل  
فيه ليس يكون المحذوف والظرفية والالوجية الفا **قوله** او كان كيت وكيت يعني من الامور  
التي يقتضونها نطاق الاضداد ورجح بان المصنف باصاها ذكر انما ذكر في اذ وايضا منه من التويل  
الناس للمقام ثم ذلك سني على كون الفاعل في اذ الشرطية هو الخبر وهذا المحققين  
انه فعل الشرط كما عرف في مقامه **قوله** ليس لوقعتها الطبي يتلخ عن الراغب وكفى عمر  
الحرب بالوقعة وكل سقوط شديد يعبر عنه بذلك **قوله** تنس تكذيب على الله او تكذب  
في نفسها فان مثل هذا جعل من المحذوف للنعيم على ان المعنى ليس في وقت وقوعها نفس كاذبه  
في شيء من الاشياء قلت لا صحة له الا يري الى مثل قولهم والله ربنا ما كنا مستركين ويجوز ان يقدر  
**قوله** مقالة يدك نفس فان الكذب بوصفه بالخدايش والمعنى لا يكون خبر يقع مقالة  
موصوفة بالكذب على الله تعالى وفي غيرها **قوله** واللام ملية في قوله قدس ليون يعني  
في وجهه وهو جعل اللام للتوقيت **قوله** او ليس لاجل وقوعها على ان يكون اللام للتعليل  
والمعنى ليس نفس تكذب في الخبر عنها للاجل تحقيق وقوعها **قوله** او ليس لها حجة على ان  
اللام للتخصيص كما يشير اليه قوله لها او للتوقيت ايضا **قوله** في الخطب العظم متعلق بقولهم  
ويجوز تعليقه بكذبت ايضا وهو تقرير لغتها يعني على سبيل التكنائية **قوله** او يبار عطف  
على قوله تتقرر والعزق بين الوجهين ظاهر اذ كناية في الثاني والمفعول في هذا الوجه  
المحذوف على هذا المضمود دون الاول **قوله** او ان الاله الاحرام عطف على حمض اعدا الله  
**قوله** وقربنا بالهيب على الحالة اي من الواقعين وقوله ليس لوقعتها اعراض بوجه تحقيق  
الوقوع وقيل هو ايضا حاله ويجوز تعدد الاحوال كما يجوز بعد الاخبار وجوز كونها حاله  
من وقوعها ويجوز حالها من الصغير المضاف اليه فانه فاعل في المعنى **قوله** والظرف متعلق  
بخافضة كانه اختيارا للذهب الكوني في باب الشان من اعماله الكارلة والمراد القبول المنفرد  
وفي التثنية ويجوز ان يترتب بخافضة رافعة وتعبه ابو جابر بان الوتر لا يجتمعان على

سبب كونها  
سبب كونها  
سبب كونها

سبب كونها  
سبب كونها  
سبب كونها

سبب كونها  
سبب كونها  
سبب كونها

او واحد واجب بان مقصودة الاشارة الى انه من باب الشان وان كلامهما ملط عليه من  
جهة المعنى **قوله** من منتهى الميامين وقشاهم بالتمثيل **قوله** باتامة الظاهر مقام الضمير  
ان يقال التقدير مفعول منه ما اصحاب المينة على التاميل المعروف في جعله الاشارة الى  
حاجة الى جعله من اقامة الظاهر **قوله** معناه النجيب كانه قيل ما عرفت عالم اي  
هو فاعرفه ونجيب منها **قوله** ارسقوا في حيازة الفقائل الدينية والكرالات البغيشية  
والمراد بالسبق في هذا الوجه الاول **قوله** او الذين سبقوا الى الجنة وفيه قرأت لمقالة  
والمالعة مع ان السابقين احقر بالمدح والتعجب من السابقين **قوله** اي هم كبروا الاولين  
اشارة الى ان قوله ثلثة من الاولين خبر متبذخون وانت خبر ياتى لا يظهر مانع عن جعله خبر  
ثانيا او لا لا ذلك ثم هذا التسلسل على ان يراد بالسابقون عند الانبياء كما لا يخفى **قوله**  
يعني الامم السابقة فاروي عن الحسن **قوله** يكثر ورثاير الانبياء اي يغلبونهم بالكرامة **قوله**  
لان كثرة الزينيين ولا مفسد في ان يكون النسبة بين دينك الزينيين كالتسبة فيما بين الانبياء  
حتى يلزم ان يعمل احد ما عن الآخر هنا ايضا شامل **قوله** ولا يرد اي لا يرد هذا  
الجواز والتجوز **قوله** في اصحاب اليمين يعني من حيث ايمانهم ظاهر التقدير عن كل منهما بالثبوت  
استواءهما **قوله** من الوضو يعني الموصوفة على الغيبين من الوضو **قوله** وهو شح الررع ثم  
استعير لخل مسح بحكم **قوله** حالان من الضمير في على سرر يعني على الزاد ويجوز ان  
يكون الثاني حالان من الاول فيكون من الاحوال المتداخلة **قوله** بطون عليهم شاف  
او حال **قوله** على هيئة الولد ان متعلق فيكون من الاحوال المتداخلة بمقتضى **قوله**  
حال الشرب متعلق بطون **قوله** والكتب انا الى اخره وفي التماسوس الكروب بالضم  
كون لا عرفة له او لا والآخر طوم **قوله** له ذلك اي الخراطيم او ما ذكر من العروة والخراطيم  
**قوله** من حمر **قوله** ظاهر للعيون او خارج من العيون وتقدم في الصفات **قوله** عطف على  
صفات قال ابو جابر هذا منه بعد وتذكرك كلام مرتبط بعينه بعض **قوله** اي م في ذات  
ومعاجة حور نيليم للبح بين الحقيقة والمجاز في كلمة في **قوله** لان معنى بطون الى اخره يعني  
على المجاز ان التكنائية وهو الظاهر او لا مانع عن ارادة المعنى الحقيقي وذمها بوجوه من العلاء  
ومطرب الى تجوز العطف على اكراب مع بقا قوله بطون عليهم على حقيقة والمعنى بطون  
عليهم الولد ان بالماكرلة والمثروب والمثقة به والمتمسح ومنه لذة لم **قوله** في العفتاق  
بقوله بضمه او بقوله كاساله وهذا قريب وان كان بعيدا **قوله** جزايعا عالم اشارة الى ان  
مصدرية **قوله** الا تديلا استنسا منقطع او من باب لا يذوقون فيها للولع الاولوية الاولى  
في انه من المتعلق بالحال **قوله** اي مصدر اي اسلم لاما او اسلم لاما لاجل مفعول التولية  
**قوله** من خضد الشوك فقوله من محضوض او من باب البالغة في التشبيه او بحبان  
بعلاقة البسيسة **قوله** او متنى على وزن مسمى ظاهر يشير الى ان محضوض على هذا الوجه  
من حذف المضاف واتامة المضاف اليه مقامه **قوله** وله انوار بيان لوجه الاستعاضة به  
**قوله** لا سئل صراي لا يشر وي **قوله** كانه لما شبه اي جعلها شيئا **قوله** ويد عليه  
قوله انا انما ناهن فان الامام يكون بعد الذكر وعلى التغيير الاول فالصغير غاي على  
النالد الله عليهم العرش كما قاله المحذوف قلت ويجوز ان يعود على الغرض مراد انفسها  
الناس على الاستخدام **قوله** سطرارضا جمع سطرارضا سطرارضا سطرارضا سطرارضا

على ان يكون  
قوله

سبب كونها  
سبب كونها  
سبب كونها



سواد والملاءة شطا والرمل بالخرابة ومنح يفتح في الموقف **قوله** فجعلنا هراكارا  
 ان اريد بالانشاء معنى الابداجع عروب كصبر في جمع صبور **قوله** سفلو بانفاو  
 قلفه بانرا بانفاك هذا تراب هذا اي مساو له في الشرب وهذا القرب ويدل عليه ما تقدم  
 في اوخر **قوله** او لقوله ثلثه من الاول او لا يخفى عليك ما فيه من العبد وبنات الخلاوة  
**قوله** لا بارد ولا كرم قبل انما للطل كقول من يحرم وتعتب بانه سيئله قد تقدم عز  
 غير الصريحة على الصريحة فالاولى ان يجعل صفة لجوم لا يلام الملاءة الزانية **قوله**  
 ولا نافع اي لمن ياري اليه من ذي المروءة الذب العظم نقل عن الخطابي ان الخث  
 في اصل كلامهم هو العدل القليل وتسمية الذب به لشدة تلك التاج السبك في المطانة  
 سالت الشيخ يعني والده ما الحسن العظم فقال هو القسم في انكار البحث المشار اليه في  
 قوله واستر اياه به اياه لا يستأمن من الموت وسبعه عطف وكان يقولون كانه  
 يقضي القمار قلت القمار يخفق فالاول انكار والثاني استدلال **قوله** ووقت  
 المواخذه بالذنب عطف تفسير للحلم ووقت المواخذه به موثقة تحققة فكان الاميل  
 بلغ وقت الذنب ثم اجم المضاف اليه تمام المضاف كما في قوله جنتك خفوق الخ **قوله**  
 وحث اذا تاه اي جانب الاثم تقع للسل **قوله** كرت الممعة للذلة الى اخره الاولى  
 للثانية والثانية الاولى **قوله** على ما يدله عليه ما اسلفه في الصفات **قوله** ولفضل  
 بها فان قلت الا يلزم اعاد ما قبل حروف الاستفهام فيما بعده وذلك ينافي الصدارة قلت  
 بلى لكن لما كان تأكيد الممعة الاولى اخرا من محله للذلة على ما ذكره لم يلزم المحذور فكش  
 مقدما في التقدير وقد يستعمل ذلك بان الحرف اذا كرر للتاكيد لم يعد في الامر العام  
 الاباعادة ما اتصل به او لا وبغيره فليست **قوله** وقد سبق مثله يعني في الصفات يعني  
 تفصيل زائدة **قوله** والعاقل والنظر اشارة الى ان اذا تحققت النظرية **قوله**  
 الى ميثاق يوم كانه ضم الجمع معنى السوق تغدي تقديره **قوله** من يوم بعير كلة من  
 بيانته وفيه اشارة الى ان اضافة ميثاق يوم لبيان **قوله** من الاولى للثانية او جواز  
 يكون للتبصير **قوله** والثانية لبيان وجوز ان يكون من رقوم بدلا من قوله فالثانية  
 معنى الاولى **قوله** من شدة الجوع او المفسر **قوله** على المعنى في الكسفة لانه معنى  
 الشجرة ولعله انما لم يقل لانه معنى الاستجد لانه لم يشهد نقد دها **قوله** ولتظلم المشاف  
 لو اعاد على الشجر باعتبار كونه مالم لا يكونه قاله الا يكون فشا ربون عليه اي على اكله  
 لكان احسن وقال صاحب الكسفة لعل على شاربون على اكله بعيد لان الشرب عليه لا على  
 تناول مع ما فيه من تلك الضار قلت ان كان فقده الرد على صاحب الاستفاد فهو  
 اعاد الصبر على الماكول لا على الاكل وقوله على اكله من باب ضرب الامر فلا يعدل ذلك  
 ولو لم يثقل مجاز شارب معارف يقال شرب على الربق واكلت على البس بل هذا اكثر  
 استعمالا من شرب على الماكول مع ان المستعمل على الماكول حقيقة هو الشرب لا المعنى  
 الصوري فكذلك الضار لبيان انه اذا لم يمس لم يقله لكان احسن محل الكلام **قوله**  
 قال في الرمة المراد هو الاستشهاد بقوله على كون الهام علة كالاستقفا **قوله** صدها  
 اي عطشها **قوله** ولا يتصور عليه اي لا يمتنع **قوله** على انه جمع فيام بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد **قوله** وفعل به ما فعله جمع ايض يعني كسر تاءها لاجل الياء **قوله**

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد

احسن من الاحسن وجد لوجود الاول بدون الثاني في الشرب قليلا والثاني بدون  
 الاول في الشرب البارد **قوله** فلا اتحاد مع ظهور ترتيب الثاني على الاول فان لا قاطع بعد  
 الاصل **قوله** فاطفك اي اذا كان نزلهم هذا فاطفك **قوله** بالخلق على ان ينزلهم فقد تقدم تركه  
 عدمه لفتق ان ما يحققه من انما رما له الدالة عليه **قوله** على الاول حاله يعني من فاعل قدرا  
 اي كانه على ان يبدله اشكالكم عازمين **قوله** وعلى معنى اللام اي التعليل **قوله** وما نحن  
 بمسوقين اعراضا عن الوجه **قوله** على ان اشكالكم جمع مثل ينتخب وعلى الاول جمع مثل كبس  
 اليم وستون الثاني **قوله** وتنقسم اي في الدار الاخرة **قوله** في تلوج خلقه **قوله** او صفات  
 يعني كيفية من المليون والاشكال وغيرها **قوله** يذرون حبة الاظهر يذرون من الحب  
**قوله** يعيرون من يبيسه بعد خصته **قوله** او على ما ياتكم اي على الامر الذي اصبتم لاجله  
 يجعل رزقكم شيئا **قوله** فيجذبون فيه اشارة الى ان تتكلمون في كتابه عزته من ان يعيرون  
 وقيل حقيقة تتكلمون تلغون التلها عن انفسكم ولا يكون ذلك الا عن الحزن فهو من باب  
 تخرج وتاتم في كونه للسل **قوله** انا المزمون اي يجذبون قابله انما المزمون **قوله**  
 بهلاك رزقنا اولشوم معاينا **قوله** او محدودون اي موعود من الحد وهو المنع **قوله**  
 لا محدودون من الحد وهو الحق **قوله** والروية ان كانت بمعنى العلم الى اخره وان كانت  
 بمعنى الانصاف **قوله** او الموعنة بالجملة الاستهانة استناف وهذا صراحتا الرضي  
**قوله** او من الموجه العزيم الرميح ان المراد بالاجاج العلم في كليهما ان الاجاج في المولى  
 اسم بومضج للملح وفي الثاني استقوى الاجاج يعني الحلافة على الملح وغيره لا يخبر به **قوله**  
 ما يخبر بالشرط ويحمله ان **قوله** وما يفسر معناه يعني كلة لو **قوله** تعلم السامح بكمائه  
 اي وجوده الشرة صبر وزنه على ذلك **قوله** او الاكفقا لمسبق ذكرها اي في قوله لحملناه  
 خطا ما **قوله** او تخسير ما سعيه فعلى هذا يكون اتيان اللام للتاكيد لا كونه فاصلة  
 فلا ياسب ذكر هذا الوجه بعد جعل كونها فاصلة امرا مقفرا مغرورا عنه وجوابه انه لا ينافي  
 بين كونها فاصلة وكونها مقفرا للتاكيد واذا اقتضى للقيام الخطابي وصراحتا على اعتبار الثاني  
 بغيره عليه ثم هذا يظاها وجه لذكورها سابقا لا حدتها فاما نعم يعلم منه وجه الحذف ايضا فان  
 التخصيص يكون بالحذف ولو قاله للتشبيه على الخطا رتبة المسروب عن الطعام حيث حل عن  
 اللام التي مل ومنه للتاكيد لكان اظهر **قوله** لمزيد التاكيد اي الامر الزايد الذي هو التاكيد  
 او يقال اصل التاكيد لامر حصل بتدبيره وترتيبه عليه قوله فظلمتم تتكلمون انا المزمون بل نحن  
 محرمون بخلاف المشروب **قوله** اشاله هذه النع او على ان جعلناه عذبا **قوله** بيجر  
 في امر العبد ما قدس في من يدله على انه لا يمس الحاجة الى اخراج التذكرة عن معناه الا صلي  
 فتقوله بيجر بيان لال المعنى بل لا زمة فيها لانه يفسر للفظ التذكرة وانه اعلم **قوله** او  
 في الظلام الحلاق التذكرة على السهم في الظلام غير لاج الوجه ثم لا يخفى عليك ان هذا الوجه  
 والذين بعده لا يخبر بشار الزناد **قوله** او تذكرة اي موعظة او مذكرة لما نوه وهو الذي  
 اوعده وابه او اورد حيا فانها كما ورد في الحديث خرم من سبعين جزء من اوجهم وجعلها تذكرة على  
 هذا المعنى من المبالغة في التشبيه لان كلامه الامورج والتذكرة يحصل به التبيه **قوله** للذين  
 نزلون النوى فانوى مثل بحر في كونه في الدخول في الماحدة **قوله** اول الذين خلت بطونهم  
 وتخصيصهم بالذكرة مع انه الاشتقاق بالاحصاء للدلالة على كاله في حتم فكان انتفاع غيرهم

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد

هذا قوله في قوله  
 على انه جمع فيام  
 بانفتح وقال ثعلب  
 بالهم يكون مراد وفرد







العارف **قوله** ولا يكتفيها العقول يعني لا في الدنيا ولا في الآخرة فانه يحمل ما في الكشاف  
من ان فيه حجة على من حوزاد رآه في الآخرة بالحاسة وعبارة لا يكتفي لفظ موكره بصر عليه  
في شرح الفتح **قوله** او الغالب على كل شيء على ان يكون الظاهر من ظهر عليه اذ اعلاه  
وعليه وحمله صاحب الكشاف عدولاً عن الظاهر والباطن حينئذ **قوله** يستوي عند  
الظاهر والحق فان علم سعة بالغته تدل على انه تعالى تامل العلم لكل شيء جليلة وخفية  
**قوله** لانه دليل عليه فان بالخلق يستدل على العلم والدليل تقدم على الدلالة **قوله**  
ذكر مع المعادة الى آخره فان ما قبله اشارة الى ما بعده كما ان قوله يحيى ويميت  
اشارة الى الابد **قوله** وفيه حجة على المتناقضين يعني على الوجهين فان النفقة من مال  
الغنيون على النفس اذا اذن فيه صاحبه وكذا ان المال الذي على شرف الزوال **قوله**  
جعل الجملة اسماء على الدوام والثبات **قوله** واعادة ذكر الايات الى آخر الدلالة  
على اهتمام بشأنها وعلتها بالحق **قوله** وبالنسبة الى الضمير المقيد لتكرار الاسناد وليس  
المراد جعل الضمير محكوماً عليه لفظاً تحقيقاً على ما يشاهد في النظم من ظاهر العبارة بل  
معنى تأويله لان ما له المعنى هو محققون باجر كبير **قوله** ويشكر الاجر الدال على  
التعظيم **قوله** اي وما يصنعون غير مومنين اشارة الى ان لا يؤمنون حاله والفاعل  
فيها معنى الفعل في ما لكم والظاهر انه لا يصح من جعله حالاً من الجور فيكم والفاعل  
هو متعلق بالطرف **قوله** حال من منه لا يؤمنون بها حالان متداخلتان **قوله**  
والرسول قد غفر لكم اليه اشارة الى ان لهم لوموا بمعنى الى ولا يصح حمله على التعليق  
**قوله** بنصب الادلة وحيلة العلم او على الآخرة يوم الذر **قوله** والواو المحالة  
من متعول يدعوه ويحزن ان يكون حالاً من فاعله على الداخل وان يكون عطفاً  
على الحالة الاولى فان هذا موجب لان يدعوه بتقليل التحم الشرطي لاقتدار الجواب  
اذا المعروف في مثله لما جعل ما تقدم على الشرط جواباً او دليلاً على الجواب على اختلاف  
منه في التوفيق والبرهان **قوله** من ظلمات الكفر الى نور الايمان من اضافة الله  
به الى المشبه كما في الجبر **قوله** ولم يبق من يشر الى ان صحت المبالغة تدل على  
زيد الوفاء والرحمة **قوله** وما لكم ان لا تتقوا الآية لما امرهم الله تعالى بالايمان  
والانفاق او لا ثم انهم على ترك الايمان مع حصول مرجح بقوله وما لكم ان لا تتقوا الآية  
انهم على تركه الانفاق في سبيله مع قيام الداعي الى ذلك وبما هم يمتثلون بخلافه وبه  
عليه بل جعله حالاً كما في التائب على ترك الايمان وهذا من ابلغ النعت على الانفاق  
**قوله** في ان لا تتقوا اشارة الى ان كلة في مقدرة وان مصدرية وموضع ان لا تتقوا  
ربنا او جرح على الخلاف المسموع **قوله** يرد كل شيء فيها اكانه شيئاً الى ان في السموات  
والارض مجازاً اريد بهما ما بينهما بعلاقة الخلود للدلالة المقام وفيه تأمل **قوله** فيما يكون  
قربه الله اشارة الى سبيل الله مستعار لما يكون قربه الله **قوله** بيان لغاوت التفتيز  
للتفاوت المتفق وغير المتفق **قوله** من السقيان لآخره **قوله** حاشا على تجري  
الافضل منها اي من الاموال **قوله** لو صوجه فان الاستحسان يكون بين الشيء **قوله** والفتح  
فتح بكه وهو المهور **قوله** ابو سعيد الخدري والسعي هو فتح الحديسيه وقد تقدم في سورة النجم  
كونه فتحاً **قوله** اي كل واحد من الله وحذف العلية على المتبادر اجاره الزاهاشام وحذف البصر

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

بالغزور

بالضرورة كما في قوله **قوله** وخالد يحمل ساد اتنا بالحق لا يحمل بالباطل **قوله** اي حجه و  
تقدم من مالك بن قنبل الاجماع على مجازته من البصرين والتوفيق اذ اكان المتبادر اكله كل  
او ما شبهها في الافتقار والعموم **قوله** ليطلق متقاف بقرا ابن عمار يعني اختار هذا  
القرآن ليطابق ما عطف عليه في اسمه الجملة والافاضل القرآناً بالآثار لا بالآراء **قوله** والامة  
نزلت في أبي بكر وصحبه من الكشاف هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار  
الذين قال فيهم النبي عليه السلام لو اتفق احدكم على امر فلهما ما بلغ من احدكم ولا ينبغي  
قلت وهذا هو الظاهر من قوله اولئك ونقل الطبري عن رواية البخاري ومسلم عن ابي عبد  
الخدري قال قال رسول الله لا يتبعوا اصحابي فلو ان احدنا اتفق على امر فلهما ما بلغ من احدكم  
صاحباً كسفه وعلى هذا الاختصاص السابقين الاولين قلت على سعي ان يختص بهم فان خطاب  
لا يتبعوا واحدكم يقتضي الحضور والوجود ولا بد من مقابلة المخاطبين للنهي فلهما ما بلغ من احدكم  
**قوله** فانه اول من آمن من اهل مكة على اختصاصه بان يكره في غير ظاهره مع بنو قحطان  
او ليك عنه نعم لا شك في دخوله فيمن اتفقوا من قبل الفتح **قوله** فانه كان يقرضه بخزان  
يكون من تمام بيان المعنى وان يكون تعديلاً لصحة التعبير عن الاتفاق بالاقتراض على الاستعانة  
اصفاً فادلة ما في البقرة ثم ينبغي ان يكون قوله اصفاً ما نفعله نائياً للعطى لا مالا من  
اجر على ان يحذف المتعول الاول لمنع قوله وذلك الاجر المعظم اليه الامتنان عن  
ذلك فانهم **قوله** كريم في نفسه اي محمود مرضى باعتبار المعنى جواب سؤاله وهو ان الفا  
انما نصب فلا مردود اعلى من قبل مستفهم كما في قوله ابو علي الفارسي وهذا السؤال لم يرفع  
عن الغزير بل عن فاعله وقد يمنع ما قاله ابو علي بانه سيفه بعد الفاني جواب الاستفهام  
بالاسماخون يدعوني فاستجب له وانه يتركه الى ناظر ودعوى ان يتركه في النكاح  
لا يتقبل **قوله** ما يوجب نجاستهم في التفسير الكبير لاختلافنا في هذا النور على وجه فقال  
قدم المراد نفس النور وهذا متفق عليه عز بن سعد وقطادة وغيرهما والمراد ما يكون  
للنجاسة وقيل المراد به الهداية في الجنة انتهى لمخفاً والصحة جمع بين القولين واختار ما يشير  
وانت خبير بان الظاهر هو الحمل على المعنى الحقيقي كما يدل عليه ما ذكره في انظر واذ لا حارف  
عنده ان الامر تدل على تعييفه على ان سعى الهداية لا تعييل الا ان يولد بما يوجب هداهم  
الى الجنة كما اشار اليه المصنف فان الظاهر ان هداهم عطف على نجاستهم لا على ما يوجب  
على ما هو الظاهر من تقدم الامام ثم الظاهر بما يوجب نجاستهم هو محاييف افعالهم كما في قوله  
لان السعد الى آخره **قوله** اي المشرية حيات لكن كون المشرية للجنات نفسها من غير اعتبار  
معنى لا يظهر له معنى **قوله** او يبرئكم دخول جنات محذوف المضاف وانتم مقامه المضاف  
اليه في الاعراب وينبغي ان يكون الشرطي على هذا الوجه معنى المشرية اي اشارة  
الى ما تقدم الى آخره هذا اذا كان قوله هو الفوز العظيم قوله الله تعالى لا مرجلة من قوله الملائكة  
والا فالاشارة حينئذ الى الجنات بما ذكر او كذا فافوزا **قوله** فانهم في الموضوع متعلق  
بقوله لتقليل له **قوله** او انظر الى اشارة الى ان انظر وناعلى هذا الوجه من باب  
المحذوف والاعيان لان النظر يعني الاشارة لا يتعدى نفسه وانما يتعدى الى **قوله**  
فانهم اذا انظر الى آخره المنسوب في فاهم والمستدر في تلمذوا واستقبلوا والمجوز في وجوبهم  
وايديهم للذين آمنوا وغيرها للمنافقين والمناققات ومنزاجهم انظرنا من النظر وفي الامور

في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

في الكشاف التفسير للاشواق في سبيله  
سنة ذلك التفسير على سبيل المثال  
صاحب الكشاف اي التفسير على ما ذكره  
في التفسير قلت ظاهر قوله في ذلك  
بالقرآن استعار شعرة فانه تشبه  
لغزير منقود ومن رواية البخاري  
ذكر الوجه بعينه فلا  
يكون شبيهة

الكشاف في قوله  
وقيل ان الشجرة  
هي الجنة



**قوله** على ان اقبادهم يعني شدة اتبادهم في المسكن بهم له الدار بجميع الاعانة في  
 دفع الخبز ونحوها ثم استعمل الثاني للاول **قوله** واشتق منه الفعل أو لا يناد افتعال  
 من التور وبي بالفارسية اكسهي اهبسكتي **قوله** يدخل فيه المؤمنون فكلون السورينهم  
 باعتبار ان في الحال اعني الدخول لا جزاء الضرب واسم اعلم **قوله** فعدت كلا العرجين بنفث  
 بقوة وحشية فعدت من موت الصايد فعدت فزعة لا تدري اقدارها الصايد اهل ظننا اي  
 فعدت النفرة كلا جانبا الامام والخلف بحسب ان اولي واخرى بان يكون فيه الخوف والفرح  
 بمعنى موضع المخافة اي كلاهما من الذي يخاف منها في الجملة او بمعنى ما بين قوائم الدابة ما بين  
 اليد من فرج وبابيز الرجلين من فرج وبمعنى السجدة والارتفاع وقوله بالقدم والخلف توخا  
 او بمعنى الجانب والطريق فعدت بمعنى معقول لانه مفرد مجزوع مكشوف وصيرناه ككلا لانه مفرد  
 الملقط وخلقها وامامها اما بدله من كلا واما خبره مستند محذوف اي ما خلقها وامامها كذا في  
 الكسف **قوله** وحقيقته محركات من الحركة فالولي شتو من الولي وحذف الزايد **قوله**  
 او مكانك عما قرب من الولي والملاقاة الولي من الولي على ما ذكره من المعنى يكون مجازا  
 والاموضع اسم المكان للمكان الذي سيف صاحبه بالماخذ جاد كونه فيه ولو ضره مكان  
 فزعم من ان الله ورضوانه على الهنك لم يكن بعيدا **قوله** اي يتولىكم اي المصطفى فيكم  
**قوله** فعدت اعمالا كانا عليه اي من كرم الخلق **قوله** ويجوز ان يراد بالذكر فكلون  
 ما تزل عطف على لفظة الله وان كان عطف على الذكر ايضا **قوله** وقري ازل على السا  
 للفاعل **قوله** وقرروا ليس بالتا على الا لثقات **قوله** والمراد النبي يعني على الترتيب  
 سواء كان لا يكونا ارتقا **قوله** تمثيل اي استعارة تمثيلية **قوله** ترعيتا في الشرح  
 وزجرا عن الفسادة الاظهار على كل على الشر على ترتيب اللف **قوله** عطف على معنى  
 الفعل اعراض عليه بلزوم الفصل بين امر الالف بالجنس فان الصدقات عطف على معنى  
 قبل تمام الصلة وقدر حجاب تارة بين العطف مستندا بخوان انتصاب الصدقات على التخصيص  
 للتخصيص على التقدير كأنه قل ان المصدق عا على التقلب واحض المصدقات منهم  
 وان جبر بانها اخرج للكل من العجز عن الظاهر المتبادر الى وجهه وليس وقار يمنع كون  
 مراد الزخري والمصدق العطف على اللفظ لا لا يبعد ان يكون مرادها العطف على المعنى  
 فان معنى المصدق والمصدقات الذي اصادقوا على تعقيب الذكر على الاثبات ولا يخفى  
 عليك بعده من سائر كلامها والله اعلم ويجوز ان يكون واقف من الآية اعراضا  
 بيز اسم ان وجرها **قوله** وهو على الاول للدلالة من يدفع فهو التكرار على ذلك  
 الوجه عند انه لم يحرم معنى كما في الفرائد **قوله** او الى الضمير المصدر لكن صرح في  
 الجائز بان الاستناد الى المصدر ضعيف ولكن ان المراد ضمير مصدر الصدقات فلا يلزم  
 المخالفة **قوله** او الذين استشهدوا عطف على الانبياء **قوله** ذلك من عز تضعف  
 وعلى فالضمة الاولى للذين والآخران للمصدقين والباس بالفتور عند الامر كما مر مرارا  
**قوله** او اتوا بالنور الوعود ان لم في القاموس كلها للذين امنوا وتوصفها بكونها  
 موعودين لظهور ما يده الخبز **قوله** حقرا امورا له نيا كانه اشارة الى زيادة لفظ الجوز  
 في النظم والحق المضاف او جعلها محاربا عن امورها بعلاقة اللزوم **قوله** اعني بالانطواء  
 تغير الامور الدنيا وشدة ربح فيه المباح ايضا **قوله** بان يترتب تحقيق **قوله** امور خالية

على معنى بعد  
 وكذا زائد

قوله على ان اقبادهم يعني شدة اتبادهم في المسكن بهم له الدار بجميع الاعانة في دفع الخبز ونحوها ثم استعمل الثاني للاول قوله واشتق منه الفعل أو لا يناد افتعال من التور وبي بالفارسية اكسهي اهبسكتي قوله يدخل فيه المؤمنون فكلون السورينهم باعتبار ان في الحال اعني الدخول لا جزاء الضرب واسم اعلم قوله فعدت كلا العرجين بنفث بقوة وحشية فعدت من موت الصايد فعدت فزعة لا تدري اقدارها الصايد اهل ظننا اي فعدت النفرة كلا جانبا الامام والخلف بحسب ان اولي واخرى بان يكون فيه الخوف والفرح بمعنى موضع المخافة اي كلاهما من الذي يخاف منها في الجملة او بمعنى ما بين قوائم الدابة ما بين اليد من فرج وبابيز الرجلين من فرج وبمعنى السجدة والارتفاع وقوله بالقدم والخلف توخا او بمعنى الجانب والطريق فعدت بمعنى معقول لانه مفرد مجزوع مكشوف وصيرناه ككلا لانه مفرد الملقط وخلقها وامامها اما بدله من كلا واما خبره مستند محذوف اي ما خلقها وامامها كذا في الكسف قوله وحقيقته محركات من الحركة فالولي شتو من الولي وحذف الزايد قوله او مكانك عما قرب من الولي والملاقاة الولي من الولي على ما ذكره من المعنى يكون مجازا والاموضع اسم المكان للمكان الذي سيف صاحبه بالماخذ جاد كونه فيه ولو ضره مكان فزعم من ان الله ورضوانه على الهنك لم يكن بعيدا قوله اي يتولىكم اي المصطفى فيكم قوله فعدت اعمالا كانا عليه اي من كرم الخلق قوله ويجوز ان يراد بالذكر فكلون ما تزل عطف على لفظة الله وان كان عطف على الذكر ايضا قوله وقري ازل على السا للفاعل قوله وقرروا ليس بالتا على الا لثقات قوله والمراد النبي يعني على الترتيب سواء كان لا يكونا ارتقا قوله تمثيل اي استعارة تمثيلية قوله ترعيتا في الشرح وزجرا عن الفسادة الاظهار على كل على الشر على ترتيب اللف قوله عطف على معنى الفعل اعراض عليه بلزوم الفصل بين امر الالف بالجنس فان الصدقات عطف على معنى قبل تمام الصلة وقدر حجاب تارة بين العطف مستندا بخوان انتصاب الصدقات على التخصيص للتخصيص على التقدير كأنه قل ان المصدق عا على التقلب واحض المصدقات منهم وان جبر بانها اخرج للكل من العجز عن الظاهر المتبادر الى وجهه وليس وقار يمنع كون مراد الزخري والمصدق العطف على اللفظ لا لا يبعد ان يكون مرادها العطف على المعنى فان معنى المصدق والمصدقات الذي اصادقوا على تعقيب الذكر على الاثبات ولا يخفى عليك بعده من سائر كلامها والله اعلم ويجوز ان يكون واقف من الآية اعراضا بيز اسم ان وجرها قوله وهو على الاول للدلالة من يدفع فهو التكرار على ذلك الوجه عند انه لم يحرم معنى كما في الفرائد قوله او الى الضمير المصدر لكن صرح في الجائز بان الاستناد الى المصدر ضعيف ولكن ان المراد ضمير مصدر الصدقات فلا يلزم المخالفة قوله او الذين استشهدوا عطف على الانبياء قوله ذلك من عز تضعف وعلى فالضمة الاولى للذين والآخران للمصدقين والباس بالفتور عند الامر كما مر مرارا قوله او اتوا بالنور الوعود ان لم في القاموس كلها للذين امنوا وتوصفها بكونها موعودين لظهور ما يده الخبز قوله حقرا امورا له نيا كانه اشارة الى زيادة لفظ الجوز في النظم والحق المضاف او جعلها محاربا عن امورها بعلاقة اللزوم قوله اعني بالانطواء تغير الامور الدنيا وشدة ربح فيه المباح ايضا قوله بان يترتب تحقيق قوله امور خالية

اي

اي باطلة لا حقيقة لها وهي عز على رضى الله عنه الناس بنام فاذا ماتوا انتهوا **قوله** من غير  
 فائدة بقية ما يده لانه قوله قليلة النفع وقوله وقلة عدد اها **قوله** ثم قرر عطف على حشر  
 وذلك اشارة الى التحقير المذكور **قوله** وسوى قوله كمثل عث **قوله** في سرعة تقضيها  
 لا يلاعبة كلة ثم في المقامين والظاهر طرح لفظ السرعة من البين ويجوز ان يقال سرعة  
 التقضي في المشبه به عليها كل احد من غير حاجة الى دلالة في الكلام **قوله** اعيى الخزان  
 قال بن سعد المراد بالكفار الزرايع قاله الارزهرى العرب يقول للزرايع كما تزلانه يكثر  
 اي صير زرايع بتراب الارض **قوله** ولان المؤمن والفرق بين الوجهين ان في الوجه  
 الاول تشريك المؤمن بالكافرين في امل الا عجايب وفي الثاني نفية عنهم وشي ان يكون  
 المراد بالمؤمن في هذا الوجه هو الكامل فيجوز ان يقال **قوله** ثم أكد بقوله كذا وكذا  
 من هكذا او وقع في السخ التي اطالع فيها والظاهر انه مر غلط السامع ويغني ان يكتب قوله  
 وسقطة من الله ورضوان فله قوله كذا لا يخفى انما هو في قوله وما الحوة الدنيا الهية وقوله وسقطة  
 من الله من امور الاخرة كما لا يخفى **قوله** اي لما قبل متعلق بقاء **قوله** الى موجباتها اي وعد  
 الله والا فاعمل لنفسه غير موجب **قوله** اي عرضها كبر صفا اي كرم من سبع سموات وسبع ارضين  
 لو وصل بعضها ببعض **قوله** وقيل المراد به السلطة وهي التي يعبد في اللغة الفارسية  
 بنواضي وقيل في نفسه زاد كرم في الخلق سلطة اي طولا وعمما **قوله** في استحقاقه كان  
 الاظهر في استحقاقها كاستحقاقهم على ان الصفة للجنة او للذين ولعل المصنف ارجع الى المور  
 من المدلول عليه من الايات او الى الجنة بتاويل ما ذكر **قوله** ذلك الموعود اشارة الى ان  
 تذكير الاشارة الى الجنة بتاويل الموعود وفيه اشارة لعوده لا موعود والاولى ان يعبر  
 وعدم يجوز ان يكون التذكير باعتبار الجز **قوله** والصبر للمعبد ويجوز ان يكون للجنة ولا  
 منع عنه في كلام المصنف فان اولم الخلق **قوله** اي ابتكت الاول ان يتلوا اي اعلم  
 واخره لظهور ان الامر في اعلانه لا في مجرد الاثبات والكتابة على ما قيل في قوله فان  
 من علم ان الكل مقدور فان قلت من اين علم كون الكل مقدورا واما المذكور في التفسير  
 المعية قلت من القائل بالفصل فالمراد بكون المعية مقدرة مومن يكون النعمة بكونه  
 والنظم من باب تنبيهكم **قوله** اي اذا خلقت وطباعها فان قلت هذا محال كون العدم يتحقق  
 طباعها وذلك يناهى الاحكام **قوله** قلت المراد من تخلينها وطباعها الى اعتبارها مع تحقق البس  
 الموجد فلا يلزم كون العدم متصفاها او عدم السبب العدم فانهم **قوله** ولذا لا يكون  
 المراد ذلك **قوله** اذ قيل تعليل لكون المراد ذلك يعني لو اجرى على ظاهره فلا يخفى  
 منه احد **قوله** بدله من كل محالة اي بدله الكل **قوله** فان محالة بالمال بيان لوجه  
 صحة كونه بدله لا سند له الكل **قوله** بالحق والمجرات ان صدر الرسل بالمالكة نفس البينات  
 بالحق وان صدر بالانسان تفسير البينات فكل منها بل بام كلها **قوله** وانزلهم معهم الكتاب  
 ظاهر على تفسير الرسل بالمالكة وعلى التفسير الاخر جعلهم حال مقدرة من الكتاب اي  
 مقدرا كونه معهم **قوله** ليس الحق ويمر صواب العمل يعني لتجديد العقول النظرية والعملية  
**قوله** كما قاله ليقوم الناس بالقسط وعلى هذا يكون الباطنية اي ليقوم الناس بالقسط  
 وهو الانصاف **قوله** وانزاله انزال اسبابه جواب عما يقال الميزان من مصنوعات السائر

ونظم من الله ورضوان فله قوله كذا لا يخفى انما هو في قوله وما الحوة الدنيا الهية وقوله وسقطة من الله من امور الاخرة كما لا يخفى قوله اي لما قبل متعلق بقاء قوله الى موجباتها اي وعد الله والا فاعمل لنفسه غير موجب قوله اي عرضها كبر صفا اي كرم من سبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض قوله وقيل المراد به السلطة وهي التي يعبد في اللغة الفارسية بنواضي وقيل في نفسه زاد كرم في الخلق سلطة اي طولا وعمما قوله في استحقاقه كان الاظهر في استحقاقها كاستحقاقهم على ان الصفة للجنة او للذين ولعل المصنف ارجع الى المور من المدلول عليه من الايات او الى الجنة بتاويل ما ذكر قوله ذلك الموعود اشارة الى ان تذكير الاشارة الى الجنة بتاويل الموعود وفيه اشارة لعوده لا موعود والاولى ان يعبر بعدم يجوز ان يكون التذكير باعتبار الجز قوله والصبر للمعبد ويجوز ان يكون للجنة ولا منع عنه في كلام المصنف فان اولم الخلق قوله اي ابتكت الاول ان يتلوا اي اعلم واخره لظهور ان الامر في اعلانه لا في مجرد الاثبات والكتابة على ما قيل في قوله فان من علم ان الكل مقدور فان قلت من اين علم كون الكل مقدورا واما المذكور في التفسير المعية قلت من القائل بالفصل فالمراد بكون المعية مقدرة مومن يكون النعمة بكونه والنظم من باب تنبيهكم قوله اي اذا خلقت وطباعها فان قلت هذا محال كون العدم يتحقق طباعها وذلك يناهى الاحكام قوله قلت المراد من تخلينها وطباعها الى اعتبارها مع تحقق البس الموجد فلا يلزم كون العدم متصفاها او عدم السبب العدم فانهم قوله ولذا لا يكون المراد ذلك اذ قيل تعليل لكون المراد ذلك يعني لو اجرى على ظاهره فلا يخفى منه احد قوله بدله من كل محالة اي بدله الكل قوله فان محالة بالمال بيان لوجه صحة كونه بدله لا سند له الكل قوله بالحق والمجرات ان صدر الرسل بالمالكة نفس البينات بالحق وان صدر بالانسان تفسير البينات فكل منها بل بام كلها قوله وانزلهم معهم الكتاب ظاهر على تفسير الرسل بالمالكة وعلى التفسير الاخر جعلهم حال مقدرة من الكتاب اي مقدرا كونه معهم قوله ليس الحق ويمر صواب العمل يعني لتجديد العقول النظرية والعملية قوله كما قاله ليقوم الناس بالقسط وعلى هذا يكون الباطنية اي ليقوم الناس بالقسط وهو الانصاف قوله وانزاله انزال اسبابه جواب عما يقال الميزان من مصنوعات السائر

وانما قال الاول لان الاشارة الى الجنة بتاويل الموعود وفيه اشارة لعوده لا موعود والاولى ان يعبر بعدم يجوز ان يكون التذكير باعتبار الجز

قوله على ان اقبادهم يعني شدة اتبادهم في المسكن بهم له الدار بجميع الاعانة في دفع الخبز ونحوها ثم استعمل الثاني للاول قوله واشتق منه الفعل أو لا يناد افتعال من التور وبي بالفارسية اكسهي اهبسكتي قوله يدخل فيه المؤمنون فكلون السورينهم باعتبار ان في الحال اعني الدخول لا جزاء الضرب واسم اعلم قوله فعدت كلا العرجين بنفث بقوة وحشية فعدت من موت الصايد فعدت فزعة لا تدري اقدارها الصايد اهل ظننا اي فعدت النفرة كلا جانبا الامام والخلف بحسب ان اولي واخرى بان يكون فيه الخوف والفرح بمعنى موضع المخافة اي كلاهما من الذي يخاف منها في الجملة او بمعنى ما بين قوائم الدابة ما بين اليد من فرج وبابيز الرجلين من فرج وبمعنى السجدة والارتفاع وقوله بالقدم والخلف توخا او بمعنى الجانب والطريق فعدت بمعنى معقول لانه مفرد مجزوع مكشوف وصيرناه ككلا لانه مفرد الملقط وخلقها وامامها اما بدله من كلا واما خبره مستند محذوف اي ما خلقها وامامها كذا في الكسف قوله وحقيقته محركات من الحركة فالولي شتو من الولي وحذف الزايد قوله او مكانك عما قرب من الولي والملاقاة الولي من الولي على ما ذكره من المعنى يكون مجازا والاموضع اسم المكان للمكان الذي سيف صاحبه بالماخذ جاد كونه فيه ولو ضره مكان فزعم من ان الله ورضوانه على الهنك لم يكن بعيدا قوله اي يتولىكم اي المصطفى فيكم قوله فعدت اعمالا كانا عليه اي من كرم الخلق قوله ويجوز ان يراد بالذكر فكلون ما تزل عطف على لفظة الله وان كان عطف على الذكر ايضا قوله وقري ازل على السا للفاعل قوله وقرروا ليس بالتا على الا لثقات قوله والمراد النبي يعني على الترتيب سواء كان لا يكونا ارتقا قوله تمثيل اي استعارة تمثيلية قوله ترعيتا في الشرح وزجرا عن الفسادة الاظهار على كل على الشر على ترتيب اللف قوله عطف على معنى الفعل اعراض عليه بلزوم الفصل بين امر الالف بالجنس فان الصدقات عطف على معنى قبل تمام الصلة وقدر حجاب تارة بين العطف مستندا بخوان انتصاب الصدقات على التخصيص للتخصيص على التقدير كأنه قل ان المصدق عا على التقلب واحض المصدقات منهم وان جبر بانها اخرج للكل من العجز عن الظاهر المتبادر الى وجهه وليس وقار يمنع كون مراد الزخري والمصدق العطف على اللفظ لا لا يبعد ان يكون مرادها العطف على المعنى فان معنى المصدق والمصدقات الذي اصادقوا على تعقيب الذكر على الاثبات ولا يخفى عليك بعده من سائر كلامها والله اعلم ويجوز ان يكون واقف من الآية اعراضا بيز اسم ان وجرها قوله وهو على الاول للدلالة من يدفع فهو التكرار على ذلك الوجه عند انه لم يحرم معنى كما في الفرائد قوله او الى الضمير المصدر لكن صرح في الجائز بان الاستناد الى المصدر ضعيف ولكن ان المراد ضمير مصدر الصدقات فلا يلزم المخالفة قوله او الذين استشهدوا عطف على الانبياء قوله ذلك من عز تضعف وعلى فالضمة الاولى للذين والآخران للمصدقين والباس بالفتور عند الامر كما مر مرارا قوله او اتوا بالنور الوعود ان لم في القاموس كلها للذين امنوا وتوصفها بكونها موعودين لظهور ما يده الخبز قوله حقرا امورا له نيا كانه اشارة الى زيادة لفظ الجوز في النظم والحق المضاف او جعلها محاربا عن امورها بعلاقة اللزوم قوله اعني بالانطواء تغير الامور الدنيا وشدة ربح فيه المباح ايضا قوله بان يترتب تحقيق قوله امور خالية



ليس ينزل من السماء **قوله** وقيل انزل على نوح عليه السلام منع تكون غير منزلة من السماء **قوله**  
ويجوز ان يراد به العدد كالباحية للبيئة **قوله** ويدفع بها الاعدا ما نظم بعضي المحققين  
الاعداد لذلك فيلذلك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم **قوله** كاتال واتلنا الحديد  
والظاهر انه على هذا الوجه جملة مقترضة بين المتعاطفين لتقوية ما قبلها **قوله**  
استعمل الاسلحة متعلق بضمير **قوله** واعطف على محذوف وهو ليقا تلوا واستعملوا  
**قوله** اي فانه اي قبله **قوله** حاله هي جملة ظرفية لان قوله باس فاعل الجار والمجرور  
لا عماده على ذي الحال لانها جملة اسمية حتى تخالف لما قاله في اول الاعراض من ان قوله  
بالنهي غير فصيح **قوله** ينظر تعليلها وقوما ذكرنا حاله من المستكن ويجوز ان يكون كالا  
من البارز **قوله** خارجون عن الطريق المستقيم يكون ضالا لحاله **قوله** والعدول  
عن سنن المقابلة حيث لم ينقل ومنهم من قال **قوله** للبالغة في الذم فانهم جعلوا الحكماء عليه  
بالسوء في الحري على سنن المقابلة ليس هذا المعنى كالا يخفى **قوله** فان الرسل الى الآخرة  
وتخصيص من انهم بالا وابل عليه **قوله** لانه اي لفظ الايجل **قوله** على انها من الجموع  
وهي الحالة في اجزاء فادرس على مقدر واحد على الله سبحانه **قوله** كانا سنوية الى  
الرببان بعد التردد لاحتمال كون النسبة الى الفتوح والضم من غير السب **قوله** وهو  
جمع راسب قال الراغب الرببان يكون واحدا وجمعهما من جملة واحد اجمع على راسبين  
**قوله** فان كتبنا الى اخم والتقدير ما بعد تأخيرها التي من الاشياء لا الطلب  
حصوله من صلاة الله لم **قوله** وانما او لا عطف بضمير في قوله استجد ثوبها  
**قوله** لا ياتكم بحمد عليه السلام وايمانكم بمن قبله بدلالة الحديث الصحيح **قوله** ولا بعد  
ان ياتوا جواب سوال تنزيه ظاهر **قوله** وقيل الخطاب للمشاركي فلا يلزم الاثابة  
على المسوخ لان من المشاركي لم يكن مسوخا بل بعد نبينا عليه السلام ولا للصف  
انما المرير في هذا القول لما ثبت انها نزلت فيهم سلم من اليهود كعبه الله بن سلام وارضاه  
لكن الظاهر قضية قوله بالرسل المتقدم ان الخطاب لمن لم يؤمن منهم حتى لا يحتاج  
الى التاويل في قوله اسوا برسوله خلافاً لما في الكشاف والتقدير لقد ان دليل التحير  
**قوله** لئلا تعلم متعلق بكل واحد من الافعال الثلاثة على الثاني اوتيمة اراي يفعل  
ذلك ليعلموا في الآخرة او اعلم بذلك ليعلموا في الدنيا **قوله** ولا يزيد كى في ما سئل  
ان لا تنجد **قوله** والمعنى انهم لا ينالون ظاهراً ان الحدود هو ضميرهم ويجوز تقدير  
منه ان كان كافي الكشاف وفي بعض النسخ هذا الكتاب **قوله** لانهم لم يؤمنوا فاما لراد  
بأهل الكتاب من لم يؤمن منهم **قوله** وهو ينزل ما ذكره **قوله** او لا يتدرون على  
سبي تكبري للتقيد والتحقير فلا يعظم الفضل ولا يرد ان فعله لم يصح بحج **قوله**  
بوتية من يشا خبر ثان واسماف **قوله** تكون وان الفضل عطف على لا يرد ما قبله  
لا محال كونه لا غير من زيادة اذ يكون المعنى لئلا يعلم اهل الكتاب ان الفضل بيد الله لانه  
عطف على ان لا يدرون يعني ان العطف حشك على ما في خبر اللام من قوله لئلا يعلم  
تكون عطفاً للفاية على الفاية ان الفقرة حذف آي اعتبارها **قوله** وادغم النون في  
اللام **قوله** ثم تبدلت اللام المتوسطة **قوله** وقري للا بفتح اللام كاسم امرأة  
**قوله** عن النبي عليه السلام من قرأ الحديث موضوع **قوله** بكسر اللام **قوله** وقيل

اي يحسن ان الشك في

سبب انهم لم يؤمنوا به  
سبب انهم لم يؤمنوا به

العصر الاول سكي والاخر مدني هكذا في النسخ التي عندي والمواب العسكر فان العقه  
وقعت بالمدينة والقابل هو عطا وقال الكلي السورة مدنية الا قوله ما يكون من نحو  
ثلاثة لا هو رابعهم **قوله** وابا ثنتان وعشرون وفي السير وفي عشرون اية واربعة  
ايات **سورة المجادلة** ونشكي الى انه جعل العطف على العلة والمحال على ان  
يكون التقدير وفي شكي اي تجادل تلك شاكية الى الله **قوله** وقد شعروا بكلمة قد شعروا  
فان الرسول الى اخم لانها انا يدخل على ما هو متوقع وفي الكشاف والمجادلة بالواو وفي  
انه لا دلالة على توقع تحقق الوقوع من كل منهما **قوله** يتوقع الاظهر كان يتوقع **قوله**  
ان الله لمع مجادلتهما اي يجمع بين السماح والتفويض ويجوز ان يكون قوله يفرج عطفاً بغيرها  
كيسع ثم الظاهر ان سمع في النظر مجاز عن احاب بعلاقة السببية **قوله** وادغم خيم و  
الكساي قاله خلف بن هشام البزار سمعت الكساي يقول من قرأ قد سمع فينزل الله عند  
السبعين فليسانه اعجب ليس بعز في ولا يلتفت الى هذا الظهور على البيان قاله ابو جابر **قوله**  
الذين ينظرون متبادر اخره يخطون انهم مقامه دليله وهو قوله ما هم اهلهم وقيل الخيرو  
نفسه **قوله** مشتق من النظر خبر بعد خبر **قوله** والظاهر ان المراد النظر بمعنى الغنى  
وقيل الظاهر هنا بمعنى العلو لا العفو **قوله** يحزحرم على الاضافة ويجزم تخفيف  
بنيب او رضاء او مصاهرة والمراد خبره الذي يحرم التطاول ويجوز ان يكون مشدداً للعلم  
فيكون نقلاً عن **قوله** وفيكم تنجز لعادتهم فيه اي لعادة العرب في الظاهر فانه كان  
الظاهر الذين ينظرون من نسايمهم وانا انتم منكم للتقريب والتمثيل ومنه يعلم  
انه ليس من باب مفهوم العفة لئلا يسهل به على عدم صحة ظاهراً الذي لكن المستدل بقوله  
الخطاب للمؤمنين ولا الحق الذي بهم لانه ليس من اهل الكفارة لغلبة جهة العبادة فيها  
وايضاً الاتهام للتجيز خروج عن الظاهر **قوله** يا من امهم بالفضيلة على اللذة  
المجازية المعنى **قوله** كالرمضان وازواج الرسول عليه السلام الله تعالى واهلها من  
الوضاعة وازواجها تهم **قوله** وعز عام يعني في رواية الفضل عنه ثم كان الاظهر  
تقديمه على قوله ان امهم **قوله** وهو ايضا على لغة من يتعب وهذه في الكشاف  
وعقبه ارجحان بان زيادة الباقي مثل ما يزيد فيايم كثيرة في لغة بني تميم ايضا **قوله**  
مطلقاً على المذهب الحق **قوله** او اذ انت عند علي من هب الاعتراف **قوله** اي الى اخر  
قوله اشادة المان اللام بمعنى الى وما مصدرية **قوله** بالتدارك متعلق ببعودون  
**قوله** عاد الفيت على ما افسد اي تداركه بالاملاح ينتل عن المله الى ان افساده اسما  
واملاحه ما يجعل من الحصب والبركة يضرب فيها له شر قليل الى خير كثير **قوله** وهو اي العود  
بالخير المذكور او التوارك **قوله** ببعض ما يقتضيه الظاهر وهو الحرمة **قوله** وذلك  
اشارة الى العفو **قوله** باسماك الظاهر عنها او رد بان كلمة ثم يدل على التراجيح التبان  
والاسماك المذكور معب لا مترادف والقول بانها للدلالة على ان العود اسد منعة وادغم  
اثامن نفس الظاهر خلاف الظاهر مع ان كون الاسماك المذكور اقرباً لما عزم على  
والقوله بانه مشترك الا لزام على ما ذكره الامام ليس بصحيح فان اسماحة استماعاً على فوز  
الظاهر يذعن من الظاهر فلا يتوجه ذلك على الحقيقة **قوله** زمانا يكنه مغارثا فيه  
ناو املت بالظهور في جوفه او فمخ او طلاق بآين ارجعي ولم يراجع او جرن لا يعود



وكذا لو ملكها او اوطعها بشرط سبق العقد ظاهره **قوله** اذ التشبيه يتناول حرمة اي  
حرمة الاكل المذكور لوصفة اشتراك الحرمة عن التشبيه **قوله** وموافق ما ينقصر به اي  
الاسكان المذكور اقل ما يتقصر الحرمة التي يتقصرها الظاهر به يجب الحمل عليه ليقينه **قوله**  
او عند ما نكح بالعرم على الجماع ورد بان العزم على جماعها له استباحة جاعها فخرج الى قوله  
الحيضة وصحى الله عنه **قوله** وعند الحزب بالجماع ورد بان قوله من قبل ان يتأسس له على  
وجوب التقدير قبل الجماع والفائدة على وجوبه بعد العموم فلا يخد ان **قوله** او بالظواهر في  
الاسلام عطف على قوله بالنداء كقيل فعلى هذه يكون الظاهر من غير عود موجبا للكفارة  
وموافق ما عليه علماء الامصار وفيه بحث فان المسألة اجتهادية فلا يكون قوله بغيره حجة  
عليه **قوله** على ان يظاهرون بمعنى يغتادون الظاهر يعني ان صفة المضارع لا تتناول  
فيما مضى وتنافوتا **قوله** او كانوا يظاهرون والصيغة لا تتناول الحال الماضية **قوله**  
وهو قوله الثوري وبما هذا ايضا **قوله** او يتكادرون لغطا قيل لو ارد ذلك لقليل يعودون  
له فانه احسن وايضا لا تبقى كلمة ثم جزم موضع هذا وقد نفي من جهة المعنى **قوله** ويجوز  
ان يقال ان في هذا الاظهار تبيين للظواهر وكلمة ثم للدلالة على ان العود اكثر منه لانه  
اصرار على الذنب والاصرار يجعل المغفرة كبره وهذه هو القصد المعنى في اناطة الكفارة  
بالعود نعم ان قضية قوله لم يقل فيها التكرار الا ان يقال عدم العغل ليس نقلا لعدم  
وقد دل ظاهره للتخفيف على ذلك فان قوله والعود على حقيقتهما حينئذ **قوله** او معنى  
بان عطف على ما قاله قيل معناه ان بقوله امراني على كظنه اي ان تعقلت كذا ثم فعل ذلك  
فانه بحيث يلزمه الكفارة ويجعل مباشرة ذلك العغل تكبرا للظواهر ومعنى هذه الخلفية  
لما دل عليه كلام المصنف وما فضل في التفسير الكبير **قوله** او الى المفعول فيها عطف على  
قوله الى قوله **قوله** ومن مزايدها الدلالة الى اخره ناو ظاهرا من امرانه من تزياد ثلاثا  
في مجلس واحد او مجالس متفرقة لزمه بكل ظاهرا كفارة بغير عليه في التلويح **قوله** نعم  
اللفظ يعني تيمنا بالاستمتاع مطلقا **قوله** ومتفق التشبيه وهو قوله كظنه اي فان  
مقتضاه حرمة الاستمتاع بما على الاطلاق **قوله** نسيام شهرين متتابعين ان قسام  
بالاهلة اخراوه وان صام ثمانية وعشرين يوما وان صام غيرها فلا بد من تبيين يوم احق  
لو افطر صيغة لتسعة وخمسة وعشرين عليها الايضاح **قوله** ففيه خلاف وفي الهداية  
ان افطر يوما منها بعد او تغير عذر استألف لتواتر التابع وهو قادر عليه عادة **قوله**  
خلافا لا يحيى حنيفة رضي الله عنه وفي الهداية فان جامع التي ظاهرها في خلاف الشهر لولا  
عامدا او نهارا ناسيا استأنف الصوم عند أبي حنيفة ومحمد وناله ابو يوسف لا يستأنف  
انتهى وانما يتبدل بالظواهر لانه لو جامع زوجته اخرى ناسيا لاستأنف عند أبي حنيفة ايضا  
**قوله** ان بعد له لاجله اي يندى لاجل السابق **قوله** لانه اقل ما قيل في الخروج في النظم  
هكذا في الشيخ والصواب في الفطر **قوله** يعلى كل مسكين نصف صاع وهو من ادمع  
اربعة امداد قاله الكافي **قوله** ارجاوزه في خلاص الطعام كما قاله ابو حنيفة عند  
شيخ المصنف في ذلك صاحب الكشاف وفيه بحث فان ترك ذكره معه عند أبي حنيفة عند لانه  
ليس بشرط ولا يعمل المطلق على التبدل وان ورد في حادثة بعد ان يكونا كذا والنسخ عن المسير  
قبل الطعام عنده ايضا كما في الاعتقاد العموم لزمهم التذرية على احد هو ان يقع بعد المسير

وهذا

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

وهذا لا يمنع من دعته المسير قبله لان المنع لمعنى في غيره بخلاف الاخرين فان المنع بينهما  
مفوض وذلك لعدم مشروعيته وحمله المنع الاول او محله **قوله** وهو يتطرق له ومن  
كفر يعني في ان في الحلق اكثر لتأكيد الوجوب والتعليل على تارك العمل **قوله** لانه كذا  
حقيقة **قوله** فان كلامنا المتعارفين ان لمعنى التقييد على المفاداة بالمجاهدة **قوله** او ينعون  
او يختارون على هذا فنيه وعيد عظيم للملوك والامراء السوالذين وصغوا امورا خلاصا حاده  
الشرع وسموها بالاسا والثانين واسه المستعان على ما ينعون **قوله** اخروا او اهلكوا في  
الكشاف واهلكوا بالواو بغير المصنف اولى لان خلاصا من الاخر والاهلاك يعني على خاله في  
القاموس كنيته بكنيته مرجه واخره وصرفه وكبره ورد العدد بغيره واذله **قوله** وما  
جابه الاظهر ما في الكشاف وصحة ما جابه فليس كل ما جابه عليه السلام بوصف بالمصدق حقيقة  
**قوله** منسوب بغيره او بقوله للكافرين **قوله** او باضاما ذكر من صانعة الصفة الى  
الموصوف اي باذكر المصنف **قوله** كليا وجزيا يحتل المنع على المصدرية اي على اعلو وجهه  
وعلى الحالة من الموصول ويجوز جعل الكلي مطروقا في ضمن الجزيات **قوله** ما يقع من شاي  
ثله اشارة الى ان يكون من كان القاسه وان الخزي مصدر مطا الى فاعله اي من تاتي  
ثله نقر ويجوز ان يقد رمضان على ان يكون التقدير ذوى بخوى واهل بخوى **قوله**  
او ياوله بخوي بتناجيز كما في قوله اذ هم بخوى وفي القاموس البخوي السر والمساو ونام  
ومصدره وان صح هذا فلا حاجة الى التاويل **قوله** ويجعل ثلاثة سنة لها اي للبخوي يعني  
على هذا الوجه واما في الوجه المتقدم فهي صفة للمضان وجوز ان يكون بدلا ايضا **قوله**  
تزلت في تناجيز المناقير وهم كانوا حينئذ على ههنا من العددين **قوله** اولا ان التناو الى  
اخر يعني هذا اقل ما ينبغي ان يوجد في التناو وروى ذكر الحجة لتناسبه بينهما في كونها وهذا  
سني على ان يكون البخوي بمعنى التناو **قوله** ولا اقل ما ذكر من الثلاثة وللجنة كالمواحد  
فانه ايضا ناجي نفسه **قوله** فراق يعقوب ولا اكر بالرفع الى اخره واما على قراءة السبعة فهو  
انا مجرور عطفا على المجرور في من بخوى كقوله لا اذى او مغرب ولا يلقى المسود ويجوز في قراءة الرفع  
ان يكون ادنى مبتدأ وحيد يكون عطفا ولا ادنى من عطف الحمل ايضا لا المنفردات **قوله**  
بان جعل لا يلقى الجبر لا يشبهه بليس ولا مزبده بتاكيه التي كما في الوجه المتقدم **قوله** فلا يغنيها  
انه بذلك وفي الكشاف كانوا يقولون ما له ان كان نبيا لا يدعوا علينا الى اخره ولا دلة في العلم  
عليه ولذلك لم يذكر المصنف **قوله** كما فعل المناقير اشارة الى اختيار كون الخطاب  
للمؤمنين لا للمنافقين الذين اسوا بالسنة كما ذكر في الكشاف **قوله** فيها باتون سقايات  
انه **قوله** اي البخوي بالاثم والعدوان بقرينة بخير **قوله** اي الشيطان او الشياطين  
وهذا اولى من التفسير بالحزن بدله الشاخي على ما في الكشاف اذ المعصود دفع الحزن  
**قوله** لا نهاني بكلمة صابتهم في الكشاف كانوا يوهون الرمن في بخوام وتنازعهم ان عزائمهم  
غلبوا وان انارهم فتلاوا في عبارة المصنف فتورعوا فانه هذا المعنى كما لا يخفى فكذلك لا  
تركة لهم لانه لم يزد بها جاعا المعصود **قوله** توسعوا فيه في العراج التوسع فزاح في شستن  
د مجلس **قوله** او مجلس رسول الله عليه السلام وعلى هذا ما لمجي في قراءة علمه لمح الخاطين  
على ما يجي في هذا الدرر فان لكل احد مجلسا **قوله** سقايات اي فيه كما في الكشاف  
او برسول الله عليه السلام **قوله** او اربيعوا في المجلس الاولي عن المجلس **قوله** منهم خاصة

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق

هذا هو الوجه الذي عليه الجمهور في الاستمتاع بما على الاطلاق



كانه اشارة الى عطف الذين اوتوا العلم من عطف الخاص على العام للدلالة على شأهم ومواساتهم  
حتى كانهم جنس اخر وقيل انه من عطف احد الوصفين على الآخر لكن ظاهره من ان المصنف حيث  
انظر العطف في المعطوف وقد وصلقا بالفعل المذكور في النظم كالدليل على انه ليس عنده  
من عطف الاستحباب بل من عطف التقدير وانه لا يشترط للمعطوف عليه في الدرجات انه اعلم  
**قوله** مع علو درجة الاظهر بعباد رجبها او لعلوها **قوله** يقتضي العمل بالمعروف ونهي عن المنكر  
على الشر الرابع من العلم ان لا يلازم على من عطفهم **قوله** ولذلك اشارة الى الاقتضا  
المذكور **قوله** في افعاله لا يلازم من زيد رفعة شأه لعله يابل فيها من حقوقها شيئا فنيلا  
تحتفظ غيره **قوله** وفي الحديث الى اخره لعله اراده لتفهمه بيان وجه العطف حيث دل  
على انهم كالجبر الاخر **قوله** تنديد لمن لم يمشك الامرا واستكرهه الاول بتيقن بالظاهر  
والثاني بالباطن والخيرين والما **قوله** مستعار على سبيل التخييل **قوله** واتقوا العز  
لغظ الانتفاع غير مستعمل وقد تكرر في كلام المصنف **قوله** والهي اى المنع **قوله** لكنه  
اي الوجوب **قوله** وهو وان اتصل به جواب سؤاله وهو ان النسخ لا بد وان يكون مترجما  
وموله الشفقة موصولة بقدف يكون ناسخا **قوله** كان له دينار ايساف **قوله** فترته  
اي بعته قيل بعثه دراهمه لعدم الجوع الربا او للاشفاق وعلى التقديرين لا يلزم مخالفة  
الاسرار وان كان الاستفاق نفسه ذبا **قوله** في مدة بقاءه يعني بقاء الامر وحكمه **قوله** لم  
يتقوا حكم الامر **قوله** وقيل الاساعة وقيل نسخ قبل العلم به **قوله** من الرتبة الظاهر  
انها متعلقة بالطهارة ليست الداخلة على الفضل عليه فانه يجوز ان يتكلم الثاني بالزمن  
والقدر **قوله** وهو مشعر الى اخره لعله دليل عليه لان الواجب ايضا يجوز بوصف  
به فان كان الفضل عليه غير التقدير من المندوبات فظاهر ان الواجب خرمه واظهر  
وان كان الواجب مؤثمة بذلك وارد على المبالغة للترغيب وان كان تركه المقر  
فينبغي على التاويل بالزمن والقدري كما في قوله خير لم يستقر او انه اعلم **قوله** الشفقة  
ان تقدموا كان بعضهم تركه للناجاة للاشفاق والمخالفة فيه للامر كما ثبت عليه **قوله**  
اختم الفتر على ان يكون المعول محذورا للاختصار **قوله** راد على بابها يعني الظرفية  
والمنى والمعنى تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلاة وقيل يعني اذا اوان  
يعني انها شرطية **قوله** فلا تترطوا في ادائها فصر به لان معنى الامانة توفية حدود  
دها وحقوقها ما دامتم كما ذكره الطيبي عطف الزكاة وسائر الطاعات على الصلاة  
وفي الكثاف ومثله المصنف في ادائها التوبة باني عاقله اذا اقامته المذكورة في الصلاة  
خاصة والظاهر ان الشرع بالمنع عن الترتيب لان الامور موصوفة بالامر به نراد الامانة  
وترك الترتيب والايكون امر بتحصيل الحاصل وتعلم ما تترنا ان ما ذكره صاحب الكشف  
من ان عدم الترتيب انما اخذه من النسخ على السابق لان فيه منع لغية بكل كلام **قوله**  
ما مضى من امره في الغيبة للذين وثاها لعمري وفي من الخطاب الثالث والحكمة ايات **قوله** وفي  
هذا التيسير الى اخره تكون حجة على النظام والمحاذاة **قوله** وروي المباح عطف  
على قوله وهو ادعا الاسلام اد الكذب المحلوف عليه على هذا الرواية هو عدم  
شتمهم **قوله** على لم تسمى انت واصحابك من تعذب الخطاب على الغيبة **قوله**  
سفا كما اي متعاطيا **قوله** فترين الظاهر ترك انفا الا ان يحل على التفسير

هذا هو الوجه في قوله  
فترين الظاهر ترك انفا  
الا ان يحل على التفسير

هذا هو الوجه في قوله  
فترين الظاهر ترك انفا  
الا ان يحل على التفسير

هذا هو الوجه في قوله  
فترين الظاهر ترك انفا  
الا ان يحل على التفسير

**قوله** قد سبوا له يعني في اوابل الى عمران **قوله** ويقولون تشديد الواو المكسورة  
في القاموس كلمة معولة كقوله قبلت مرة بعد مرة **قوله** ويخفون عليه اي على الكذب  
من حذف الابل وحذفها الاول بالذال والثاني بالراء كون استخوذ من الثاني من حيث الاشتقاق  
الاكبر وفي بعض النسخ وحذفها بالذال وكسر الحاء والمواو للمعولة عن الزجاج ولعله الصواب  
**قوله** وهو ما جاء على الاصل يعني على خلاف القياس فان القياس ان يقال استخاد **قوله**  
بالحجة تركه ذكر المصنف لعدم عونه **قوله** اي لا ينبغي ان يجدهم مخفيل ما لا ينبغي وجوده لتركه  
له في فقه الجبر **قوله** وادبر كانه اشارة الى ان فاعله يعني فعل **قوله** والمراد انه لا ينبغي  
ان يوادهم فم يقرب من باب لا ادنيك بينهما ويجوز ان يقال المراد وانه اعلم لا يجد قوما  
كامل الامان على ما يدرك عليه سياق النظم فعدم الرجوع ان على حقيقة **قوله** فان جز  
الثاني اشارة الى قياس من الشك الثاني **قوله** وقيل العذر للايان فتر لبيان **قوله**  
**سورة الحشر** قاله النجاشي وسمى سورة الحشر **قوله** مدينة بالاتفاق **قوله**  
واها اربع وعشرون بالاحلات  
الكاهن من هارون تزوا فتر من المدينة في تنزيه اسرائيل استنصار المجر عليه السلام وكان  
يقال لهم ولبنى فترضة الكاهنان لانهم من اولاده ايضا **قوله** فلما ظهر اى غلب **قوله**  
قالوا اي نيا بينهم **قوله** وخاضوا باسفيان يعني عاهدوا على الاضرار برسول الله عليه  
السلام **قوله** اخاكب من الرضا عهدهم بفتح الميم **قوله** تقتله عليه بفتح القاف  
اي خديعة قاله من الاثر ان يخذل في موضع لا يراه فيه احد فعلم من الاعتقال **قوله**  
اي في اول حشرهم اشارة الى ان اللام للتوقيت **قوله** من جزيرة العرب كان الاظهر ترك  
هذا القيد لانه لا يراه من حشرهم فامر غيرهما وليس كذلك لقوله اذ امر بعضهم الى اخره وتعلم من  
القيام الى ارض العرب كانه عزا اختيار كما ثبت عليه وعلى هذا الوجه ليس له اوله وقيل لا  
للاخر **قوله** اوفى اول حشرهم لقتاله اي قتاله المؤمنين حشرهم بالخراج من سبوتهم الى  
مكة القتال من حصونهم وفيه تامل وكار الطاهر ان قتاله لا وحشر رسول الله عليه السلام  
المؤمنين لقتالهم فيكون ايضا من الاولوية بمعنى عدم المسبوقية لانه كان اوله قتال  
قاتلهم رسول الله كما قاله الزنجيري ولا يمكن حمل كلام المصنف عليه منع عطف قوله والجملا  
على القتال عنه وللزوم التمكن ان يارب له الامانة كما لا يخفى **قوله** او الخلا الى الشام اعبر  
الاولوية والاخرية بالنسبة الى منتهى الخلا ويكن اعتبارها بالنسبة الى عدائه فانه من  
ارض العرب **قوله** اوفى اول حشر الناس يعني مع قطع النظر عن كون الحشر خصوص  
بنى النضير **قوله** او ان نار اخراج الظاهر انه عطف على قوله انهم يحشرون فان منية  
النار للمعولة تدل على جهالة الحشر كانه قيل والحشر غير معلوم او معلوم على ما ورد في الاثر  
**قوله** والحشر اخراج جمع الراغب الحشر اخراج الجماعة غير مكرم وارعاهم عنه الى الحرب وغرها  
دنيا له ذلك في الانسان وفي غيره ولا يقال الحشر الا في الجماعة **قوله** وظنوا اي ظنوا  
قويا ثم التفتين ان لا يفتح الا بعد مغل البين او ما تركه منزلة **قوله** وتغير النظم  
اي عن اصله الذي هو طوبا اي حصونهم بينهم من اس **قوله** للدلالة على وثوقهم بحضانتها  
**قوله** واعضا فدم شرو على ترب الدف فتقدم المسند بيبه فم المسند اليه على المسند فان  
معنى قائم زيد ان زيد معصوم على القيام لا يجاوز الى العقود ويكره كمالا ويكره

يقال فيه من الشيا من  
رحمة او لماعة على  
الدلالة او من  
عذابه

لان الحلال الحشر على مثله في الغيبة  
ولا يثبت له اطلاق  
وهو اى غيبة

ولم يقل معنى التفسير افرى  
وان قابل اليهودي من  
نظم واصل

منه  
الحاشي على ان الشدة  
تالي الحاشي من الاصل  
والمعنى الحشر

فان قوله اللانع عن جعل ما بينهم منقول  
الانع كوز ما بينهم من قوله  
احادثا عن حشرهم من قوله  
القدر الا بغيره



فان قلت كيف يتكرر الاسناد مع اختلاف المسند اليه قلت تكرر الاسناد كما يكون من جهة المسند اليه قد يكون من جهة غيره كما نقول ضربت زيداً ثم زيد ضربته فالثاني قد تكرر فيه الاسناد وقوي فيه الحكم بخلاف الاول قاله الطيبي **قوله** ويجوز ان يكون حصونهم الى اخره وهذا هو الوجه القوي في نظر الجوزي فان التكرير خلاف في جواز مثل قولهم طر قام زيد على ان يكون خبراً مقدر ما او متداخلاً في اولي في ذوق اهل المعاني لا مثاله على ما ذكر من الغواب **قوله** اي عذابه على اضرار المضاف وقيل الضمير للمؤمنين منه لا لغيره التفتك مع الالباس **قوله** اي العذاب او الضرب على الاحتمالين في ترجيح الضمير **قوله** وابنتها الخوف فلا يلزم التكرار فانه فرق بين حصوله اصله وبين ثباته **قوله** او شيد للرب لا يخفى عليك تعدي لعدم الاتحاد والظاهر ان يجعل اسماً فانياً لبيان حاله عند الله **قوله** وانه نعتاً واعلى عز الله لئلا يفتخر احد على حصوله **قوله** وحملها عليها اي حمل الحاله الثانيه على الاولى **قوله** من تحلة اشارة الى ان السنة والتحلة اسمان لعني واحد كما قاله الحسن وبجاءه وان يزيد وعمران بن ميمون خلاف ما في الكشاف انها التحلة من الالوان وهي ضرب من التحل ما خلا العجود واليه شبه وما اخذه الخليل وبه ضمه ابو عبيده **قوله** فامر الله رسول الله امه مع لانه عليه السلام ما ينطق عن الهوى **قوله** اي وفيمم يعني القطع **قوله** او واذن لكم في القطع تخفص المصنف الاذن بالقطع في سعة الجوزي شاعلى ظهور الاجزاء فيه لا يدل على كونه قوله تعالى باذن الله متعلقاً بقوله قطعتم عنده كما فيهم من الكشاف بل الظاهر تعلقه بكلامه الفعلي **قوله** وما اعاده عليه جعل ما مرسل ويجوز جعله شرطية ايها **قوله** اورده عطف على حصره ما يعود بجي معنى ان يتحول الشيء الى ما نارق عنه وهو الاستدلال ويجي معنى ان يتحول اليه وان لم يكن ذلك التحول متبوعاً بالحصول له والحل هنا على الثاني لا يخرج الى تكلف ترجيح خلاف الاول وكلمة بوبه الثاني **قوله** هو جدير بان يكون للطغيان وهو عليه السلام راسهم وريهم وبطاع من الخلق فكان احق به **قوله** او من الكفر يعني غير بني النضير لما روي ان اسوالهم كان له عليه السلام خاصه والماد ما اخذ من سائر الكفر **قوله** من حبل من صلبه **قوله** وذلك اي بيان انه ما اوجب الملوك عليه من خيل ودار كتاب مع انهم حاروه وقاتلوه وتلقوا يعني انه لما جبر من قتاله كان كانه لم يقاتلهم **قوله** الاثله وهم ابويانته سماك خرمه وبل بن حنيف والحارث بن الصمة وروى الامام عمر السني عن الواحدي انه عليه السلام لم يعط الارزاق من امراء بني النضير الا رصيدهم ولا ابادجانه **قوله** بيان للاول وتعلطف عليه مع تركه العاطف وقيل ابتداء كلام **قوله** والى العسكر وهو الاصح عند الشافعيه **قوله** والى على الخلاف المذكور يعني انفا من صرف سهمه عليه السلام الى الامام والعسكر والتقوى ومما في المسكين **قوله** كما كان في الجاهلية تعلقه بتيد اوله وريد ور على التسانع ويقول تعالى يكون وهذا الترتيب وان كان ابعده **قوله** ذات اوله اشارة الى انها بنتح الداله مصدر تعني التداولة وان كان فيه اضرار مضاف **قوله** او اخذه عليه يكون بينهم عطف على قوله ما شهد اوله الاغنيا على اعتبار المعنى **قوله** اومن آتري يعني على العموم وهذا ادلي كما لا يخفى **قوله** لانه خلاف لكم او تشكوا به مشر على ترتيب اللفظ فالاول على تقدير بيان الموصول بالفي والثاني على

هذا هو الوجه القوي في نظر الجوزي فان التكرير خلاف في جواز مثل قولهم طر قام زيد على ان يكون خبراً مقدر ما او متداخلاً في اولي في ذوق اهل المعاني لا مثاله على ما ذكر من الغواب قوله اي عذابه على اضرار المضاف وقيل الضمير للمؤمنين منه لا لغيره التفتك مع الالباس قوله اي العذاب او الضرب على الاحتمالين في ترجيح الضمير قوله وابنتها الخوف فلا يلزم التكرار فانه فرق بين حصوله اصله وبين ثباته قوله او شيد للرب لا يخفى عليك تعدي لعدم الاتحاد والظاهر ان يجعل اسماً فانياً لبيان حاله عند الله قوله وانه نعتاً واعلى عز الله لئلا يفتخر احد على حصوله قوله وحملها عليها اي حمل الحاله الثانيه على الاولى قوله من تحلة اشارة الى ان السنة والتحلة اسمان لعني واحد كما قاله الحسن وبجاءه وان يزيد وعمران بن ميمون خلاف ما في الكشاف انها التحلة من الالوان وهي ضرب من التحل ما خلا العجود واليه شبه وما اخذه الخليل وبه ضمه ابو عبيده قوله فامر الله رسول الله امه مع لانه عليه السلام ما ينطق عن الهوى قوله اي وفيمم يعني القطع قوله او واذن لكم في القطع تخفص المصنف الاذن بالقطع في سعة الجوزي شاعلى ظهور الاجزاء فيه لا يدل على كونه قوله تعالى باذن الله متعلقاً بقوله قطعتم عنده كما فيهم من الكشاف بل الظاهر تعلقه بكلامه الفعلي قوله وما اعاده عليه جعل ما مرسل ويجوز جعله شرطية ايها قوله اورده عطف على حصره ما يعود بجي معنى ان يتحول الشيء الى ما نارق عنه وهو الاستدلال ويجي معنى ان يتحول اليه وان لم يكن ذلك التحول متبوعاً بالحصول له والحل هنا على الثاني لا يخرج الى تكلف ترجيح خلاف الاول وكلمة بوبه الثاني قوله هو جدير بان يكون للطغيان وهو عليه السلام راسهم وريهم وبطاع من الخلق فكان احق به قوله او من الكفر يعني غير بني النضير لما روي ان اسوالهم كان له عليه السلام خاصه والماد ما اخذ من سائر الكفر قوله من حبل من صلبه قوله وذلك اي بيان انه ما اوجب الملوك عليه من خيل ودار كتاب مع انهم حاروه وقاتلوه وتلقوا يعني انه لما جبر من قتاله كان كانه لم يقاتلهم قوله الاثله وهم ابويانته سماك خرمه وبل بن حنيف والحارث بن الصمة وروى الامام عمر السني عن الواحدي انه عليه السلام لم يعط الارزاق من امراء بني النضير الا رصيدهم ولا ابادجانه

بيان بالامر وكذا عن اخذه او عن اتيانه قوله فان الرسول لا يسمى مع ان الله تعالى الخ اعني الفتر انا بقوله وسفر من الله ورسوله **قوله** ومن اعطى ذوى القربى كالثاني **قوله** او التي يعني المذكور هنا **قوله** فانهم لم يسموا المدينة يجوز ان يكون اشارة الى انه اريد بالنسبة الى الزوم للزوم فلا يبرر الحاجة الى اعتبار يجوز اخر في الايمان ويجوز كونه اشارة الى ان يجعل الايمان استعارة بالكناية ونسبة النبوا اليه تحيلاً ونسبة للاستعارة وبوجيه على حقيقة كما حقق في مقامه **قوله** وقيل المعنى مرضه لا حياجه الى كبره التقدير مع عدم ظهور القرينة وكون العطف من عطف الصفات مع اتحاد الذات **قوله** وعومر عنه اللام يعني اللام الهدييه ولا يلزم الذكر اذا انقضت كما في اطلاق الباب **قوله** وما بارى اي سويت ما فاختصر الكلام **قوله** وقيل مرضه لبعده عن انهم مع لزوم ان يكون العطف من عطف الصفات وكان المناسب للمصنف ان يجمع احد الوجهين المرزوع الاخر لا توسل غيرهما فانه كان الطيبي انهم يتكفوا في الايمان يكن المالكه في ملكه لا يرجم عنه منازع ولا شك ان المهاجرين كانوا في تقيته وحرف من المشركين ولم يوجد لهم ذلك التمكن الا بعد الاستقرار في دار الهجرة وانه بحث اخذهم من المشركين كان على انفسهم وهو لا ينافي في تكفهم في الايمان لظهور انهم كانوا متمسكين به مع ذلك الخوف ويجوز ان يقال كلامه مبني على دخوله العمل في الايمان على ما مر في اخر الجادله اوتيقا التمكن فيه يكون مع القدرة على الصفة في تواجده وروادفه ايضا لم يكن ذلك حاصلاتهم فهايز المشركين فكيف كان **قوله** من قبله هجرة المهاجرين قد رافعا فاذ لوله لم يجمع المعنى على الوجه المختارين في تفسيره تواتر الدار والايمان فان الامتار لم يردوا فقل المهاجرين **قوله** ما حول عليه الحاجة يعني اريد بالحاجة ما نسب كنهها ولعل هذا ولي عما في الكشاف من جعلها بمعنى الخلق اليه ثم اضرار المضاف وهو الطلبة وجعل يحدون بمعنى يعطون وكله من على ذكره المصنف لتعليقه وعلى ما في الكشاف بيانية او بتعريفية **قوله** واخره في الصاخ الخرازة سف وشرده او ختم وخران **قوله** هم الذين هاجروا فالمراد جاول الى المدينة **قوله** او التابعون باحسان والمراد حينئذ جاوا الى قضا الوجود حال كونهم قابلين ربما اعتزلنا الالية ومنهم يعلم انتصافهم بالايمان الى الايمان **قوله** لاخواننا الذين قلت كان خفة على قوله ولا يجعل كما لا يخفى عن من له ان مسكة **قوله** في ثنائكم اوضح لانكم لانكم قلتم هذا الصغار هو الناسخ وموصوفه بعد قوله ولا يلجع فيكم فان المعنى اخبرتم من دياركم من غير قتاله منكم لم يخرج معكم ويوفقكم في الخروج بل ينبغي ان يكون معنى لا يطيع في تركه نواقضكم في الخروج معكم ولو كان المراد ما ذكره الزخشي لكان حقه ان يوضح قوله لينصركم والله اعلم **قوله** ومنه دليل على جهة النبوة باخبره عايضه فرفع عما اخبروه من اسبغ على ما تقدم تزول الالية عن الرأفة وعليه يدك التفسير **قوله** واعجاز النيران من حيث الاخبار عن الغيب **قوله** او ضمير الغفل يعني المستند في ليلته ولا يبررون **قوله** على ما ينظر منه على الوجه الذي ينظر منه للمؤمنين والا فلا يخافون من الله على الحقيقة **قوله** فان استطاعوا تقليل لكونهم اشده رعبه من الله حتى يخشونه حق خشنته ويعلون رزع الغفلين بعد النبي اختيار لما ذهب الاخص من اجازة الرفع بعد النبي ومضت الرخشي على مذهب يسويه **قوله** وقرا ايه كثر وابوعمر وحداد على انه واحد في معنى الجمع لانه لآلة السياق عليه والمراد بالسور والسور الواحد يع الجمع

وبنه ان السبل الذي ياتي ولعله لا ينبغي شذوذاً عليه في التلويح وغيره

وهذان في هذا الوجه حقيقة والاشارة وعلى هذا كان الايمان مجازاً بعلاقة الخلق

ولما جاز ان يقال كقوله في قوله ولا يبررون







الصفة الى الموصوف **قوله** احطاء اشارة الى ان اصل متقد وسوا السيل مفعول  
 ويجوز ان يجعله قاصرا وينصب سوا السيل على الظرفية **قوله** ولا يتبعك الفاء  
 المودة كأنه عطف مقبر على الجزاء لظهور تعلقه بالشروط قال عطف قوله ويسطر الكذبة  
 لذلك **قوله** ونحو ارتدادكم اشارة الى ان كلة لو هنا مصدرية **قوله** وان وادهم  
 حاصله فيه عطف فانه حينئذ لا يكون وادهم متعلقا بالشروط فلا يمحى تعلقه به الا ان يقال  
 مقصوده اشارة الى انه ليس متعلقا بالشروط بل هو اما حال متقد قد اعطف على  
 مجموع الشرطية كما ارتضاء صاحب البيان لكن لا يخفى انه عدول من الظاهر الى المراد  
 من الوداد انما هو ما يفرح عليه من الجود والاجتهاد في ارتدادهم **قوله** وفي ان عامر  
 في رواية ابن زكوان واحد من الروايتين عن هشام **قوله** وبويعني المفعول الذي اتم  
 مقامه الفاعل بكم الا انه بني على الفتح لا ضامته الى غير التمكن ويجوز ان يكون ضمير المصدر  
 اي يوقع النصل **قوله** قد كانت اسوة تقدم بيان ما فيها من قدان الكثرة والعظم في  
 الاحزاب **قوله** صفة ثانية لاسوة **قوله** وتكم لغزو لبيان وهذا مستعين عند من  
 سعى على كان في الظرف **قوله** لا لاسوة لانها وصفت وتجب بانها ينقضي في الظرف والافعال  
 ينقضي في غيرها **قوله** طرفه لانه كان او كانت نفسها عند من جوز عليها في الظرف وهو الاصح  
 وجعله الطبيي بدل من الموصوف **قوله** اي بدينتكم او بعبودكم يعني على افعالها والصفات  
**قوله** ولا تغد بشاركم عطف نفسه كونه اشارة الى ان الكفر بحجج عن عدم الاعتداد بغيرهم  
 ومعبوداتهم **قوله** والمتكلم اشارة الى ان اريد بالفرد في عبودكم وبصبري به معنى الجمع **قوله**  
 استئمان قولهم اسوة حسنة اي منقطع فان استغفاره لا يبعد ليس من جنس الاسوة على انه  
 عليه **قوله** فان استغفاره منه تحب ان المذكور في النظم هو العدة بالاستغفار لا الاستغنا  
 نفسه الا ان يقال مقصوده اشارة الى انها تانية عن الاستغفار فان عدة الكفر حصوا  
 من مثل ابراهيم عليه السلام اذا كانت موكدة بالقسم بلازمها **قوله** الانجاز **قوله** فانه كان قبل النبي  
 ولا يبع قبله فان التبع ما تبعه الشيع **قوله** او لمعده وعدة اياه ويندفع بما قررنا انما عسى  
 يقال المذكور في حين حرف الاستشارة هو العدة نفسها فكيف يستقيم التعليل **قوله** ولا يلزم  
 استئمان المجمع جواب سوال لا يخفى تقريره **قوله** مستل بما قبله الاستشارة في الكشف  
 اي من حيث المعنى والاهنوا شيئا لا محل من الاعراب بينا الخاتم في الهاجج ثم الجا  
 الى الله تعالى في حكاية شعرهم ولعل الاولى ان يجعل في هذا الوجه عطف استعارة العرف  
 على ما قالوا انما اي وقالوا ربنا عليك توكلنا وعلى الوجد الثاني عطف به انما عطف لا  
 تحذوا اي وقد لوا ربنا ثم منع عز وجل كلام المصنف على هذا **قوله** ربنا لا تجعلنا  
 من الماول وكذا قوله ربنا انك انت العزيز **قوله** فنقتونا اشارة الى ان نشته بمعنى  
 المفعول **قوله** تكرر لم يرد لك وجعله الطبيي من التعم بعد التحصيص **قوله** ولذلك  
 اي لارادة مزيد الحق **قوله** وابد قوله لمن كان يرجوا الله خالف لما سلف في الاظهار  
 من الحكم بصنع لا يبدل بنا على ان منير الخالب **قوله** ولذلك اي تكون تركه مودعا  
 العتيدة **قوله** فانه حدير اي قوله ومن يتول الله **قوله** لما فرطتكم وفي الكسائي لم يسم  
 من التركيب وتفسير المصنف لاسباب المقام كما لا يخفى على اولي الافهام ثم ان المصنف يبعد  
 عن التكلم باناسب كلمة رحيم والظاهر ان المراد رحمة في وعده قلب تعاداه اثارهم

تكرر  
 بضم  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله

بضم  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله

بضم  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله

بضم  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله

بضم  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله

مواد **قوله** تنفوا اليهم بالقسط اشارة الى ان تشطوا من معنى الافضا منى تعديته  
**قوله** وري ان قبله عز رنة الصغير **قوله** اذا حاكم المونان اي بدلالة طاهر  
 حالهم وانذارهم بلسانهم بما يغلب على حكم العايد على الموصول مخدوف اي يغلب به  
 وان كان يغلب من التعليل فلا حاجة الى ارتحاب الخذف **قوله** الله اعلم بايمان اي  
 بكم **قوله** فانه المطلع على قلوبهم يعني وليس ذلك الى البشر بل لا يجاوز علمهم عن  
 الظاهر **قوله** ايد انا به كالعلم فني علمت من استعارة بتعينة **قوله** والتكرير المطابقة  
 هي من المعاني البديعية ان يجمع بين متقابلين في الجملة ولما لم يكن الحسن العرفي مقبولا  
 لليلين الابعث توفية حق الحس الذي تداركه وقال والمبالغة اشارة الى ان اصل التقييد  
 الى المبالغة فانها التي يقتضيه الحال **قوله** او الاول لحصول الزمة يعني في الحال فان  
 دلالة حل على الحال **قوله** والثاني للمنع عن الاستئمان **قوله** بهادة العدول الى صيغة  
 الاستقبال **قوله** وذلك اي بيان ان المراد ما انتقوا هو المهور **قوله** لورود الهوى  
 عنه يعني قوله فلا ترجعوهن وهذا من تحريم العام عند الثاقبة فانهم يجوزونه مع آت  
 افي ونسخ الكتاب عند الخفية **قوله** لزمه رد مهوره لان بدله بغيره ولما لم يتيسر  
 هذا التعليل على تقدير تسليم صحة الا في غير المدحولات فان المدحولات لسوئت سافح  
 بغيره وانما تعلم مثل هذا من الشارع قال اذا روي الى اخره فانه يتعلق بزمه وتعليل للزوم  
 بيان الشارع والمراد من قوله فاعطى روحها ما انتقوا هو المهر بالاتفاق **قوله** اذ جاته  
 الظاهر ان المفاجاة لكنها سرطه بوقوعها بعد بيتا او بيتا فينحى ان يجعل بدله من بعده  
 متاخر رتبة عن قوله بالحديثة **قوله** ولا جناح عليكم ان تتكلموا من الله الى الله  
 رضى الله عنه على انه اذا وقعت الفرقة بخروجها الياسمة فلا عدة عليها الا ان يكون حاملا  
 في الاصح لان الزيادة على الضر لا يجوز بالظن واما الحامل ففق له عليه السلام من كان يومئذ  
 واليوم الاخر فلا ينقسم ماوه زرع غيره فهو يجوز ببله الزيادة وفيه نظر فانه لا يمنع عن  
 التكاثر كما في الجلب من الزيادة وفي الهداية قوله اي خيفة فيما اذا كان معتقدا انه لا عدة  
**قوله** اذا التبتوه من قال في التيسير اي التزمت مهوره ولم يرد حقيقة الادا كما في قوله  
 حتى يعطوا الجزية عن يدي تلتزمونها **قوله** شرط ايتا المهر ظاهر ان اذ اشترطت جوابها  
 مخدوف وما تقدمه دليله ويجوز ان يكون ظرفية محضة ولما ردها كلام المصنف **قوله**  
 ايد انا بان ما اعطى لان ظاهر النظم يقتضي ايتا الى الازواج وايتا الهوى على سبيل الله  
**قوله** من عتد ويب في الكشاف يعني اياكم واياهم ولا يكن بكم وشي من عصه ولا علقته  
 زوجية اي من العدة وغيرها فيجوز اربع سواهن واختار من غير تزوير **قوله** على خدوف  
 الصمراى حكمة الله **قوله** والمبالغة في التعم يعني ان التكررة في سياق الشرط فييد العم  
 ولما كان لفظي اشمل من لفظ احد من حيث الوضع حصل المبالغة في العدة ولعله الله  
**قوله** شبه الحكم فيه شراح والمراد تشبيه الحكم به وهو اذ المهر على ما ذكره الزخري  
**قوله** يتعاقبون فيه اي يتعاقبون **قوله** وقيل بعناه ان فاتهم اي من افعالهم  
**قوله** بيا بعتك حال مقدرة **قوله** فانه عليه السلام انت خير بانه لا دلة لانه ذكره  
 على نزولها يوم الفتح فلا بد من منية **قوله** ولا مانع بهتان الامة الكشاف كانت المرأة  
 تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كنى بالبهتان الغفري بين يديها ورجلها عن

اذ روي عنه انما لا اعلم العتد انما  
 انه يجمع بينهما في الكلام  
 في قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله  
 انما عطف  
 على قوله



الاوله تعلقه بزوجه كما بالان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وزوجها الذي تلبس به بين  
الرجلين **قوله** سبحان الثواب متعلق بيايها **قوله** لتكفرهم بها اول علم بها الاول  
على تقدير ان يراد بقومها عامة الكفار والثاني على ان يراد به اليهود **قوله** ان يعشول  
بدل اشتغال من اصحاب التور **قوله** وعلى الاول يعني الوجه الاول في تفسير قوما  
**سورة الصف** قاله البقاعي ونسب الحواريين **قوله** مدينة وهو المختار وجب  
الى الجمهور ويدل على ذلك ما اخرجه الحاكم وعنه عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه  
قال فقدنا نقرا من اصحاب رسول الله نذاكرنا فقلنا لو فعل الحق الا لعاد احد الى الله  
لعملنا فانزل الله سبحانه سماني السموات وساني الارض حتى قال عبد الله فقد اعلينا  
رسوله الله حتى ختمها **قوله** وتلك مكية قاله عكرمة والحسن وتناوه كذا في السبعة وخم  
به والبخاري وقال ابو حبان هذه السورة مدينة في قوله الجمهور ابن عباس والحسن  
ومجاهد وعكرمة وتناوه وقاله بن يسار مكية وروي عن ابن عباس ومجاهد ايضا **قوله**  
وايا اربع عشرة بلاطان  
يعني فاستحق التحفيق **قوله** واعلمنا بها في الدلالة على المستقيم عنه فان كلهما متعلق به  
الحرف لفظا ومعنا وما الاستفهامية معنى فكانا من هذه الجملة كلمة واحدة **قوله** عند  
من يحقر كبر القاف وختمها فانه في مزاب ضرب وكرم **قوله** مباحة متعلق بقوله  
للدلالة **قوله** عن اي عن قوله هذا **قوله** او كان كذا ان يكون اذا مضى على الظرف  
متعلقا بفعل دل عليه ما بعده والتقدير حين قال موسى لقومه ما اناذا راغوا **قوله**  
باحتكم متعلق بعلون والبال للاستعانة **قوله** فان العلم بنبوته الاظهر برسالة  
**قوله** وقد اتفق العلم يعني انها لا تتحقق لا للتوخي ولا للتقريب ولا للتفصيل **قوله**  
قبول الحق زاد القول لئلا يرد ان رغبهم عن الحق مسبب عن راحة الله لا العكس على  
الذهب الحق **قوله** هداية موصلة الى معرفة الحق والافالهد اي معنى الدلالة على  
ما يوصل الى البينة بعم الكل **قوله** ولعله لم يتل قاله الطبري يجوز ان يكون للاختصاص  
في محقق له صدق ما لا يدبر من التوبة اي ان ارسلت اليكم في حال نصدي في كتاب انزل  
اليكم يا بني اسرائيل خاصة **قوله** لانه لا نسب له منهم اذ انزل الى الامم **قوله** فلا يول كلف  
عن معنى الفعل **قوله** الذي حكم به النبيون نصب على انصفه لا ولا الكتب **قوله** والنبي  
عطف على اول **قوله** الاشارة الى ما جاء به يعني اليانث **قوله** على ان الاشارة الى  
عيسى عليه السلام كما هو الظاهر **قوله** فانه يعني الافتراء **قوله** بعم ايات المنق  
وهو السحر مع على ما جاء به وهم يتوهم لهم **قوله** ولعن الثابت وهو صدق رسول الله بقوة  
عنه مع نبوته له قوله تعالى دعاه وادعاه يعني كلاما **قوله** واللام مزينة اختلف  
في هذه اللام فتل مزينة كما قاله المصنف وقيل للتفصيل ثم اختلف في حذف المعقول  
محذوف ومما ذكره المصنف ثانيا وقاله الخليل وسيبويه ومن تابعها الفعل في ذلك  
مقدر مصدر منع بالابتداء واللام وما بعدها خبر اي ارادتهم بالاطفا ولم يذكروا المصنف  
لان تقدير الفعل بالمصدر من غير حرف مصدر في غير تفسير **قوله** وقيل اي معنى ان الله  
وانا ناصية للفعل بنسبة قاله الفراء يجعل لام في موضع ان في ارادوا سر والذهب  
الكساي ايضا ويجوز ان يعلم ان يكون يريه ومنه لا منزلة اللازم اي يوقعون ارادة

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

الاطفا نور الله وفيه من المبالغة ما لا يخفى حيث يدل على ان ارادتم بالكلية لاطفا **قوله**  
ارغامهم متعلق بقوله منهم نوره **قوله** لما فيه متعلق بكثرة **قوله** استبان جوابا عن  
قولهم دننا بارنا **قوله** هو الجمع ذكره ضمير التجارة باعتبار الخبر واول الجمع حتى لا يراه اناس  
تجسيدا الحاصل فان المخاطبين هم المؤمنون وان كان له طرف دفع اخرى **قوله** والمراد به  
اي بقوله يؤمنون الامر لا بد له على التجارة المحيية وتعلم بها كجانبه عليه والمعارف في القلم  
هو الامر والهي ويجوز ان يكون في تاويل المفرد على ان الاصل ان يؤمنوا حذفان ورفع  
الفعل كما مر مثله في غيره قل اعز الله تاسروني اعبدوا والينا بهذا الوجه ايضا ملوك معارف  
**قوله** ايدانا بان ذلك ما يركب اشارة الى المبدا درمن يؤمنون ويجاهدون هو معنى الحال  
او الاستمرار التجددي **قوله** ان كنتم من اهل العلم جعله منزلة الامانة والاشتركي  
من حذف المعقول للعلم به اختصارا وتغيير المصنف الملع وادل على التوخي **قوله** اذ الجاهل لا يمتد  
بفعله فلا يثاب ولا يكون فيه خبر **قوله** لان مجرد دلاله لا يوجب المغفرة واسمحوا بغير العباد  
جوابا للامر في سورة ابراهيم ايدانا بانهم لم يسطروا عنهم الرسول بحيث لا ينكث فاعلم عزاءه فلا  
يخالف هذه الافرق بين المقامين ان الاضافة التقرينية في عبادي هناك يدل على انهم من اهل  
المؤمنين مطعون بالامر والمعانة المفتحة بها للسورة وقوله ان كنتم تغفلون هنا يدل على  
ما يدل وعليك بالاسم **قوله** ولكم الى هذه النعمة اشارة الى ان اخرى مبتدأ حذف خبر الجملة  
عطف على يغفلون على المعنى وقيل اخرى منصوبة ببعيكم فيكون مزاب علقته تابتا وما يارد  
**قوله** او يجوز ان يكون المذكور مغفرا للمؤمنين من الاشغال وهو اي نصر **قوله** على  
الاول اي على ان يكون اخرى مبتدأ محذوف الخبر **قوله** والمصدر والتقدير من يرضون  
**قوله** عطف على محذوف وهذا الوجه اثره السكاكي **قوله** او على يؤمنون هو كقولنا يا بني  
تيم احذر وما جيتهم وشربنا فلان بنى اسد باضات الهم ورد ذلك بان يؤمنون بغير التجارة  
فلا يستقيم ان يجعل بشرد اخل في سلكه اذ لا مدخل للبشير في ذلك التفسير ان النذل  
غير مصرح به في النظر بخلاف المثال المذكور وقد قالوا ان العطف بدون تصحيد التفسير  
بل غير جائز ويمكن منع قوله لا مدخل للبشير الى اخر فانه بشارة بحصول الرجوع وبتمام التجارة  
**قوله** والاضافة الاولى يعني اضافة انصاري **قوله** اضافة احد المتشاركين وهو في النقرة  
هنا **قوله** لما بينهما من الاختصاص يعني الملازمة المعجزة للاضافة الجارية لظهور  
الاختصاص الذي يبين فيه الاضافة حقيقة غير متحقق فيها **قوله** اذ المراد قل لهم يعني اترك  
مقدر قبل قوله يا ايها الذين امنوا **قوله** فجعل التشبيه باعتبار المعنى في هذا الوجه الاضاف  
الكلام الى معنى قل او كونا انصارا يعني ان ما مصدرية وهي مع صلتها طرف والامر  
كلون الحواريين انصارا وقت قوله عيسى عليه السلام ثم حذف المنطوق واقيم الطرف مقامه  
على التوسيع قاله **قوله** قاله ابو حبان وقيل مكية وهو خطأ لان امر اليهود وانفردوا من اناس  
يوم الجمعة لم يكن الا بالمدينة **قوله** وايها احدي عن بلاطان **قوله** **قوله** **قوله**  
**قوله** لان اكثرهم لا يكتبون يعني تغلب الاكثر وانا قال اكثرهم خلاف ما في الكتاب لما  
ثبت انه كان منهم من يكتب ويقروا ان كان على قلة **قوله** والشرعية وهي ما شجع الله لعباده  
من الاحكام **قوله** او معالم الدين يعني الدلائل التي استدلت بها على التبعاعد الدينية المتحقا  
دية والعلمية جمع معلم وهو اللفظ وما استدلت به في كتابه والحكمة على هذا الجان عنها كما يجوز

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه

سنة  
لربهم  
سبحان  
الذي  
لا  
يغيب  
عن  
شئ  
شيئا  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه  
وما  
يكن  
في  
الارض  
ولا  
في  
السموات  
الا  
عندنا  
خزائنه



بالمهاجرين والامصار عن جميع الصحابة والسماوات والارض عن جميع الموجودات **قوله** سواء  
اي سوى فليعلم الكتاب والحكمة **قوله** كنهه قاله البوصيري حينه كفاك بالعلم في الامي  
مختره **قوله** في الجاهلية والتاديب في النتم **قوله** وازاحة الى اخره في تامل فان الظا  
هوان نسبة الكون في الضلال الى الجميع من باب التغليب والافتقار كان فيهم من  
مثل ورقة بن نوفل وزيد بن نفل وقيس بن مسعدة وغيرهم فترى انهم رسول  
الله يبعث الله وحده **قوله** وان في الخففة اي ليست شرعية ولا نافية **قوله** واللام  
يدل عليها لانها تختص بالخففة **قوله** واخر من جمع اخر يعني غير **قوله** منهم اي في  
الاميين والعربية ولا ياتي في ذلك عموم دعوتهم عليه السلام فالتخصيص بالذكر لا منهوم  
له ولو سلم فلا يعارض المنطوق وقيل في الامة لامي العربية فالمراد العموم وفيه ان العجم  
لم يكونوا اميين هي بنت العربية خاصة **قوله** فان دعوتهم يعني على تقدير العطف  
على الامس وتعليقه على العطف على مفعول يعلم **قوله** لم يلحقوا بهم بعد ويليحون  
فسرع به لان سفي لما ان يكون مستمر التقي الى الحاله وان يكون متوقع الثبوت بخلاف متفي  
**قوله** امتنا زعيم عن اقرانه يعني من الاميين او من الانبياء حيث عم دعوتهم كل زمان بخلاف  
دعوتهم فانها فسخت **قوله** لم يعلموا اولم يستغفوا امامها فانهم لم يؤمنوا برسول الله عليه السلام  
مع ان فيها نغته والشارة به **قوله** ويجل حاله لان الحار عرفت لفظا **قوله** اذ ليس المراد  
من الحار معينا فان العرف بلام العهد الذهني بكرة معنى **قوله** اي مثل الذين كذبوا يعني  
ان الذين كذبوا من مع على انه مخصوص بالذم وكان الاصل مثل الذين كذبوا بالنبوة الفاعل  
والمخصوص ثم حذف المضاف واتم المضاف اليه مقامه **قوله** والمخصوص بالذم محذوف  
اي مثلهم **قوله** اذ كانوا استعماله ان بدله اذ التنزيل المتحقق منزلة المشركه فتيه الحاله  
**قوله** واجباره عطف تفسيرى بولي الله يشير الى ان الولي بمعنى الجيب **قوله** لتقتر المسم  
ان **قوله** وكان فرارهم سريع لحوقه بهم الاولى كان فرارهم بطيئه بهم والتشبيه في الترتيب  
لحاله ولا يظهر الدلالة على اعتبار الاسراع الا ان يقال في الفاخره دلاله على التفتت  
وفيه ما فيه **قوله** والفا عاطفة تدل على ان فرارهم يستعقب موتهم او كان يلحق بهم  
**قوله** اذا اذن لها المعبر في تعلق الامر هو الاذان الاول في المصحح عندنا لان حصول  
الاعلام به لا الاذان بيزيدى المنزلة **قوله** بيان لا اذ اذ فيه بحث فان وقت النداء اجز من يوم  
الجمعة لا يعل عليه فكيف يكون بيان له فان قيل المراد من وقت النداء هو الوقت للنسج قلنا  
الامر بالسعي وترك السعي لا يتجاوز وقت النداء والخطة والملاء فان قلت فيمكن المراد من  
يوم الجمعة وقت الاجتماع قلنا ياباه قوله وانما سمي الى اخره فالذي سماه العرب عروبة ليس  
اليوم بمعنى الوقت والظاهر ان من معنى في الاذان يقال ليس المراد انها المنسج على ما هو  
المبتدأ بل المقصود انها لبيان ان ذلك الوقت في اي يوم من الايام اذ فيها ايام يجتمع فيها  
معنى في وكونها للتبعض ايضا **قوله** وانما سمي جمعة ظاهرة ان اليوم سمي جمعة لتكبر  
اطافة اليوم اليها كاخافة انسان زينة وقد حكوا بفتحها وجوابه ان المراد من يوم الجمعة حذف  
المضاف واكتفى عنه بذكر المضاف اليه او يمنع قبح مثل تلك الاضافة **قوله** لاجتماع الناس  
فيه للصلاة فهو على هذا اسما اسلامي قبل اوله من سماه بها الامصار **قوله** وكانت العرب  
يسميه العروبة بفتح العين في القاموس وعروبة باللام يوم الجمعة وفي نهاية ابن الاثير لا يجمع ان

بالمهاجرين والامصار عن جميع الصحابة والسماوات والارض عن جميع الموجودات

اي سوى فليعلم الكتاب والحكمة

مختره قوله في الجاهلية والتاديب في النتم

لا بد منها

لا بد منها الالف واللام **قوله** سماه كعب بن اوى بالمرغ فغيره في **قوله** واول جمعة لا  
يخفى ما في تقريره من التسامح والمراد اول جمعة جمعها هو ما جمعها في دار بني سالفين عوف  
**قوله** فقد اى غير مغرط في الاسراع **قوله** فان السعي قليل لا اعتبار تركه الا في الزا  
في منوم السعي قاله الراغب السعي السريع وهو دون العدو وفي القاموس ساعيا  
كوعى فقد وعى وعى وعى **قوله** وقيل الصلاة لا شأنا لها عليه **قوله** والامر بالسعي  
اليها اي الى كل من الخطة والصلاة **قوله** وان تركوا المعاملة اشارة الى ان السعي محان  
عن المعاملة مطلقا كالشري والاحارة والشركة والفاربة وغيرها ويجوز السعي على حقيقته  
ويلحق به غيره بالدلالة **قوله** او ان كنتم من اهل العلم ترد هذا وعن هذا المعنى  
للارادة في الصف لان مقام العتبة التي عليها بنا السورة اقتضاه فيها ولا لذلك هنا **قوله**  
الملاق لما خطر عليهم اي اياحه لا يجاب وذكر الامام السجستاني ان الامر للايجاب لما روي عن  
رسول الله عليه السلام انه قال طلب الكسب بعد الصلاة هو الفريضة بعد الفريضة وقيل  
قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فليكز بئس عبيد من جبر اذا انضمت من الجمعة  
فماوم شي وان فسره **قوله** واحتج به المختار ان الامر الوارد بعد الخطر للايجاب ايضا  
فان الدليل على كونه للوجوب لا تنفرق بين الوارد بعد الخطر وغيره اجبت عن تركه الخالف  
بالاية بان المثال الجزى لا يبيح القاعدة الكلية بجواز ان يثبت الاباحة بمعونة القرينة وهي  
ان الكسب شرع حلالا فلو وجب صار حقا عليه فيعود على موضعه بالتقضى **قوله**  
وفي الحديث الى اخره وقته الزخشي على ابن عباس وعلى هذا فالامر للايجاب او للندب  
لا للاباحة **قوله** الا اني عثروا بكترو وعرو عثمان وعلى ولحمة والزبير وسعد بن ابى وقاص  
وعبد الرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح وسعد بن زيد وبلال وعبد الله بن مسعود وفي  
رواية عمار بن ياسر بدله عبد الله وذلك سلم ان جائزا كان بينهم واسه اعلم **قوله** وانما التجارة  
او تخصيصها بارجاع الضمة دون ان يقال الى بار او امثالا وقد قيل الضمة للروية المدولة  
عليها بقوله راوا **قوله** والتزود للدلالة فيكون قوله انفقوا اليها من تغليب اكثر  
على الاقل **قوله** اول الدلالة عطف على قوله لا فاما مقصوده **قوله** وقيل قد بدله قاله  
الزخشي ومرضه المصنف لاحتماله الى المذوق مع الغنية عنه بما ذكره من الوجهين بخلاف  
ما يتوهون من تقدمها فتفع ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمحله ومنه يعلم وجه تقديم اللهو  
فان للاعلام تقدم على الملكات واسه اعلم واحكم **سورة المائدة**  
مدينة وايها احدى عشرة لاخلاف **سورة المائدة** قوله الشهادة اخبار عن علم فان  
قيل هذا التعريف يعم الدعوى المصادقة والمجاز قلنا لا ثم انما بالمعنى اللغوي يقابلها ولو  
سلم فالتعريف بالاحم حوزة اكثر من سمي في تغيير الفاظ اللغوية **قوله** ولذلك اي يكون  
الشهادة ما ذكر **قوله** صدق المشهوره اي جمع بين خبر المشهوره الزعمي وتكديهم في الشهادة  
يعني في قوله تشهد فان معناه بخبر علم **قوله** لا هم متعلق بكذبهم **قوله** لم يبقته وادلك  
معنى فلم يكن اخبارهم عن علم وبذلك يندفع عنك النظام بالاية على ما ادعاه من ان معنى  
الصدق والكذب مطابق للحكم لا اعتقاد الخبر واعاها تده على نفاق التكذيب بقولهم انك لم تركه  
الله ومطابق للواقع دون الاعتقاد فيلزم ان يكون الكذب عدم مطابقة الخبر للاعتقاد  
ولا قيل بل الفصل يكون الصدق مطابقته للاعتقاد يعني لا ثم ان تكذيبهم وقولهم ذلك بله في قولهم

اي توجه فهو غير التقيد المذكور في كلام المصنف

نقله صاحب التلويح من

او اليها لان اول التقسيم

عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الجمعة اني اريد ان اكون منكم في كل يوم فاني اريد ان اكون منكم في كل يوم فاني اريد ان اكون منكم في كل يوم







الديانة قوله وعلى علمه ما فيها من الاتقان الى اخره للتكليف مسكتين في اثبات العلم الاول  
ان فعله تعالى متقن وكل من فعله متقن فهو عالم والثاني انه فاعل بالعقد والاختيار والامور  
ذلك الاعم العلم وعلام المصنف بضم الهمزة في الدنيا مقلوبة اقواله قوله  
الخطار ككتاب جع قطع فهو ناعل القتل قوله واستغنى الله حاله بغيره قد وهو يعني  
عن الثلاثي او المراد كمال الغنى اذا اطلب لمزيد الكمال قوله يدل على عدم اتقانه  
بالصفات الكالية قوله وقد قام مقامها ان الى اخره مني مخفية لانا صفة لبيلا  
يدخل نامب على مثله قوله اي بلي يبعثون فان بلي لا يحاب النقي قوله مما فيه  
شعره وبيان الصبر الاول للفران والآخرين قوله طرفه لتسبون وما بينهما اغراض  
قوله او مستدر يا ذكر ترك ذكر احتمال تكونه طرفا لغيره لاني ظاهر من انهام الا  
ختصاص قوله فحاز عليه هذا الشئ الوعد الوعد ايضا اولي لما في الكتاب ان  
فيه معنى الوعيد كانه قيل واسمعوا نكح لان كونه من تمة الامر بالايان يقتضي  
العموم لا خصوص الوعيد قوله وبالعكس ونه يتكلم بالاشقي لان نزولهم ليس  
يعين قوله واللام فيه يعني اللام الحسني الدال على انه يوم كل تقابن قوله  
ولذلك جعله العز العظم يكون اعلى حال من العز الكبير لانه يكون بحله المنافع  
كافي سورة البرج قوله كانتا والامة المتقدمة انا قال كانتا لان الواو بانع الحرك  
على البيان كما عرف في المعاني قوله على طريقه منه نفسه اي في نفسه فحذف الجار  
وانتبه للحدود وقيل انهما به بالفتن ويجوز تعريف المزمع في الشذوذ وجوز في الكشاف  
ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعبه منه والمؤمن واحد له فتهته اليه كقوله  
لن كان له قلب فلا ياسب عليه الى اخره اشارة الى ان من حذفه الجراواتا له دليل  
مقامه قوله واخيرا كان اي يكن خيرا سورة الطلاق ولي سورة النسا العنبري  
قوله مدينة بالاتفاق قوله ولها اني عنة وقيل احدي عنة في الشدة الاختلاف  
في قوله يجعل له محز جالس سمر الله الرحمن الرحيم قوله حضه النداء ثم الخطاب  
منه وان بالفاعلية اي كان النداء خاصا بالنبي عليه السلام والخطاب عاما لكل  
قوله بالحكم يتعلق بالخطاب بالحكم اما الحكم الشرعي او الشرعي وهو وجوب التخلو بعد  
نزه قوله فنداه كنداهم يعني نعم الله ايضا تاريدا وتزيلا قوله والحكم تعمهم  
نفي طلقتم تغليب الخطاب على الغيب والمعنى اذا خلقت انت وانتك قوله والمعنى اذا اردتم  
الى اخره كقربنة مطلقون فان الشدة لا ترتب على نفسه ولا يوم احد يحصل الحاصل  
قوله على تزييل المشارف وهكذا في الكشاف والظاهر انه من ذكر المسبب واردة اليه  
قوله وهو الظاهر في وقت الظهور قوله فان اللام الى اخره متعلق بقوله اي وقتها  
والقصود بيان وجه نفسه به يعني انها فيها للتاثير اذا لم يتبع مانع حتى لا يتنقض  
بقوله تعالى يوم يجزيكم يوم الحج فانها فيه للتعليل كما مر قوله ومن عدة العدة  
بالجيز كافي حينئذ رضى الله عنه قوله علق اللام بخذوف بدلالة رسول الله عليه السلام  
في قبل عدته وبالدليل ان رادة الحيف من القرء قوله ينبغي ان يكون في الظاهر  
الاولى يجب يدل ينبغي لان الامر للخطاب ولذا لا يحرم في الجحيم قوله لا بد له من  
عطف على له والمستتر لا يدرك لظاهره والجوز في قوله للطلاب في الجحيم

العلم على علمه ما فيها من الاتقان الى اخره للتكليف مسكتين في اثبات العلم الاول ان فعله تعالى متقن وكل من فعله متقن فهو عالم والثاني انه فاعل بالعقد والاختيار والامور ذلك الاعم العلم وعلام المصنف بضم الهمزة في الدنيا مقلوبة اقواله قوله الخطار ككتاب جع قطع فهو ناعل القتل قوله واستغنى الله حاله بغيره قد وهو يعني عن الثلاثي او المراد كمال الغنى اذا اطلب لمزيد الكمال قوله يدل على عدم اتقانه بالصفات الكالية قوله وقد قام مقامها ان الى اخره مني مخفية لانا صفة لبيلا يدخل نامب على مثله قوله اي بلي يبعثون فان بلي لا يحاب النقي قوله مما فيه شعره وبيان الصبر الاول للفران والآخرين قوله طرفه لتسبون وما بينهما اغراض قوله او مستدر يا ذكر ترك ذكر احتمال تكونه طرفا لغيره لاني ظاهر من انهام الا اختصاص قوله فحاز عليه هذا الشئ الوعد الوعد ايضا اولي لما في الكتاب ان فيه معنى الوعيد كانه قيل واسمعوا نكح لان كونه من تمة الامر بالايان يقتضي العموم لا خصوص الوعيد قوله وبالعكس ونه يتكلم بالاشقي لان نزولهم ليس يعين قوله واللام فيه يعني اللام الحسني الدال على انه يوم كل تقابن قوله ولذلك جعله العز العظم يكون اعلى حال من العز الكبير لانه يكون بحله المنافع كافي سورة البرج قوله كانتا والامة المتقدمة انا قال كانتا لان الواو بانع الحرك على البيان كما عرف في المعاني قوله على طريقه منه نفسه اي في نفسه فحذف الجار وانتبه للحدود وقيل انهما به بالفتن ويجوز تعريف المزمع في الشذوذ وجوز في الكشاف ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعبه منه والمؤمن واحد له فتهته اليه كقوله لن كان له قلب فلا ياسب عليه الى اخره اشارة الى ان من حذفه الجراواتا له دليل مقامه قوله واخيرا كان اي يكن خيرا سورة الطلاق ولي سورة النسا العنبري قوله مدينة بالاتفاق قوله ولها اني عنة وقيل احدي عنة في الشدة الاختلاف في قوله يجعل له محز جالس سمر الله الرحمن الرحيم قوله حضه النداء ثم الخطاب منه وان بالفاعلية اي كان النداء خاصا بالنبي عليه السلام والخطاب عاما لكل قوله بالحكم يتعلق بالخطاب بالحكم اما الحكم الشرعي او الشرعي وهو وجوب التخلو بعد نزه قوله فنداه كنداهم يعني نعم الله ايضا تاريدا وتزيلا قوله والحكم تعمهم نفي طلقتم تغليب الخطاب على الغيب والمعنى اذا خلقت انت وانتك قوله والمعنى اذا اردتم الى اخره كقربنة مطلقون فان الشدة لا ترتب على نفسه ولا يوم احد يحصل الحاصل قوله على تزييل المشارف وهكذا في الكشاف والظاهر انه من ذكر المسبب واردة اليه قوله وهو الظاهر في وقت الظهور قوله فان اللام الى اخره متعلق بقوله اي وقتها والقصود بيان وجه نفسه به يعني انها فيها للتاثير اذا لم يتبع مانع حتى لا يتنقض بقوله تعالى يوم يجزيكم يوم الحج فانها فيه للتعليل كما مر قوله ومن عدة العدة بالجيز كافي حينئذ رضى الله عنه قوله علق اللام بخذوف بدلالة رسول الله عليه السلام في قبل عدته وبالدليل ان رادة الحيف من القرء قوله ينبغي ان يكون في الظاهر الاولى يجب يدل ينبغي لان الامر للخطاب ولذا لا يحرم في الجحيم قوله لا بد له من عطف على له والمستتر لا يدرك لظاهره والجوز في قوله للطلاب في الجحيم

ولا به لعل على عدم اذ الذي اي يعني النبي الذي تضمنه قوله فطلة وبعث فانه لا مفران وهو  
ربان الجحيم فلا يقتضي الفساد فان المصنف في الدنيا الذي يتر عايدك على الفساد في العبادات  
وفي المعاملات اذا رجع الى نفس العقد او الى امر داخل فيه او لا ثم فان رجع الى امر  
مفران كالبيع وقت البذل فلا انتهى لمضاه قوله وهو سبب نزوله احلف في سبب نزولها  
فقبل طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم خصه من سببها فانها اهلها فزلت رواه قتادة  
عن انس قال السدي زلت عبد الله بن عمر قيل ان رجلا فعلوا مثل ما فعل عبد الله  
عمر بن الخطاب وعمر بن عبد الله بن العاص وعنه ابن عمر فانزلت قال القرطبي قال الحافظ  
ابو بكر بن البرقي هذا كله وان لم يكن صحيحا فالقول الاول امثل والاوضح فيه انه بيان لشروع  
مبتدأ قوله انما لو انفقنا على الانفاق لجازا وعندنا لا يجوز لان ملامته مسكن القرآن  
حق الشرع لله فلا يستطاب سقاط العبد قوله دلالة على استحقاقها السكنى يعني على الزوج  
قوله ولم يوهب ملامته مسكن العرا في عطف على استحقاقها وهو مصدر مضاف الى منع  
وقوله ملامته مرفوع على انه فاعله مستثنى من الاول والمعنى لا يخرجوه من حاله  
الا حوالا الاحال كونها اثبات بغا حشة قوله الا ان سدوا الاظهر الا ان بدون والبدا  
هو الكلام الغيب قوله على الزوج او على احماءه قوله او الا ان زنى وعلى هذا المعنى يجوز  
ان يكون مستثنى من الباقي ايضا فانه محل لها الخرج لا قامة الحد والظف فيه ايضا الا ان  
يزن قوله للمباينة في الهوى اذ المعنى ح ولا يخرج الا اذا ارتكب الغاشية بالخروج عنه  
ان من خرجت انت بيا حشة قوله رجعته متعلق بالرجعة قوله واستنبأ اي سجد الكا  
ان قيل مناول الكلام المطلقة البينة مع ان ما بعده يدل على انه في المطلقة الرجعية وكان الظاهر  
الا فقصار على قوله رجعته فلتا قد تقرر ان ذكر حكم خاص مع ما تناوله الصدر لا يدل على عموم الصدر  
قوله او العرق الاول والفرقة بالواو والجماعة كما في التعليل قوله نذر يا عن الرتبة تعليل للاشهاد  
على الرجعة فانه اذا راقه بلا اشهاد فلهما بغيرهم باسما المطلقة قوله وقطعا للثانين يجوز  
ان تكون تعليل لكل من الاشهاد على الرجعة والاشهاد على الفرقة اذ قد ينكر المرأة بعد انقضائه  
العدة رجعته فيها وربما يموت احدهما بعد الفرقة فبدع الباقي منهما ثبوت الرجعية لا خذ للرجعة  
قوله حمله اعتراضه يعني من المتعاطفين قوله واخرجهما من المسكن وهذا معنى عنصرهما  
والا ولى ان يعطف عليه خروجه من منه لانه ما منى عنه ايضا قوله واشهدوا ذوى عدل منكم  
واقبوا الاشهاد فلتا في النظر دلالة على طلاق قوله من زعم ان العطف من الاثر المحاط  
من غير تخرج بالندا مستقيم على غير جابر قوله وتومع جعل الخ منى عنه في ضمن قوله رجعته  
او كلام حتى لا يعني ليس المقصود به اعادة ما يتعلق بالكلام السابق فلا يكون اعترافا به من شئ  
لا فائدة تعذبه وتسد يدوا تحسنا قوله وعنه صلى الله عليه وسلم الخ فيه ما يند للقولين  
الاخرين لدلالة على انه يوم الناس كلهم قوله وبالفاء على انه حاكم من فاعل جعل قوله وهو بيان لوقت  
المؤكل لانه اذا علم ان كل شئ من الرزق وغيره لا يكون الا بتقديره وتوفيقه لم يتق الا التسليم  
للعذر والتوكل قوله والاى يثمن مبدأ وخبره فعد ثمن مائة اشهر وقوله ان ربيتم  
فيها فاعلوا اي مائة اشهر كذا قالوا قوله اي جعلتم الظاهر انه لا يمنع عن انفا الشك على حقيقته  
بل يولد الرواية ذلك لان الظاهر ان سواهم لم يردم في عدد من قوله لا يحسن وفي بعض النسخ  
لم يحسن وفي نسخ الكشاف والاول اظهر قوله اي ولا يعلم يحسن بعد ذلك هذا اولي مما



قوله الم حشرى لان الاولى بغير الحذف ما امكن ولو عطف قوله واللاى لم يحسن على البعد  
لجعل قوله بعد شئ بغير حشرى عنهما لم يبعد واليه اشار ابو جابر **قوله** والمحاوطة على  
عمومه اى العمل بحكمه في جميع ما تناوله اولى من العمل بعموم الآية الاخرى **قوله** لا ينفذون الا  
الاحكام بالذات فان الحج المرفوع من صبيح الغيوم **قوله** وكموم ازواجا ما كنتم من بكنه وامن  
في خبر صلة العام والا فالحج المنكر لا عموم له في المحار وكون النفي في ازواج الذين  
يتوفون ليس بمنع من نفي انهم جمع مع آية وما بالذات رجحان على ما كان من **قوله**  
والحكم كهرت معك بمعنى يكون المعنى ذات حمل خبرات الرحم من حق الغير تصح ان يكون مسحا  
للنزع باخر وعقل ذلك وهو خلاف الآية الاخرى حيث لا يعقل ان يكون الزمان  
عنه زوجا في ربه اربعة اشهر وعشرا وانما هو امر تعديي ولا يعقل فوزه على غيره  
**قوله** ولانه متاخر الفول لقوله ان يسعودن من شيا باهله ان سورة النساء النصف في رلت  
بعد سورة النساء الطويل وقوله واولات الاحمال الآية رل بعد والذين يتوفون الآية **قوله**  
فقد عمداى رجه والعمل بعمومه **قوله** يخصيص بمعنى عموم الآية الاخرى والمراد بالخصيص  
ما بع النسخ حتى يتم مذهبنا فغنيه فهو مقصود بقوله للوفاق عليه وهم يحملون المناخر  
المتراخي اسما لا مخصصا **قوله** شا للعام اى يخصيص له مع تاخره ولا واراد بالعام  
قوله واولات الاحمال لان وجه عموم ايضا **قوله** على الخاص بمعنى التي سورة البقرة لانها خاص  
من وجه ومذهبنا لشافعي ان العام ينسب على الخاص وخصيصه سواء على الخاص او لا  
والاول ارجح للوفاق عليه وحي المناظر فانه يجعل المناخر عاما كما كان في مخصصا  
مخصصا للمتقدم عاما كما كان وخصا وتوضيحه مرادة ان لكل من الاثنين عموما من وجه وخصا  
من وجه فان تخصصا عموم الثانية مخصوص الاولى علمنا بالمختلفية وتركها المتفق عليه  
وان عكسنا انعكس الامر فهو اولى له **قوله** من امره من البيان قدم على المير للذوا  
او معنى في وجوز ان يحمل للابتداء والتعليل ايضا والمراد بالسر حديد هو التواضع  
**قوله** وهو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم واعرض عليه ابو جابر بانه لم يبعد في عطف  
البيان اعاده العاقل الماعهد ذلك البدل فالوجه جعله بدلا **قوله** وهذا يدل  
مفهومه فلا ينفذن حجة على السابقين بحينه المفاهيم مع انه قيل فائدة التقييد بالنشر  
ه رن توهم سقوط النسخة بمعنى مقدرا مدة الحلال والا حادته بوبد المعروف  
هذا الباب كحدث فاطمة بنت عيسى ولعل لفظ الحج لا خلافا لفظ الرواة لم حدثها  
فدفعن فيه عمر بن الخطاب وهو مشهور بذكره الكتب وعابنه واسامه روج  
فاطمة ومروان وابن المسيب وسليمان بن يسار والاسود بن يزيد وابو سلمة بن عبد الرحمن  
بنه وثالث سمعت رسول الله عليه وسلم يقول لها السك والبيعة فالحديث يدل  
ما بالآح وكذا قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وانتقوا عليهم من وجدكم ولنا القياس فان  
النسخة جزا الاحياء **قوله** وليامر بعضكم بعضا اشارة الى ان الامار بمعنى الامام  
**قوله** وفيه معانيه للام ولا يخلو من معانيه الاب ايضا حث اسقط في الجواب عن حذر  
نشر الخطاب مع الاشارة الى انه ان ضويفت الام في الاجر فامتنع من الارض  
لذلك فلا بد من ارضاع امره اخرى وهي ايضا بطلب الاجر في الاعلى لاكثر والام شفق  
واختي في به اولى وما ذكرنا بظهر كمال الارتياط من الشرط والجواب **قوله** اى تليفق

كان

كان الاول ترك الفاق انه تفسير لقوله ليفق ذوسعة اى لتطيق قلب المعروف كلامه اشارة الى انه  
وعد لفقرا الارواح لا لفقرا ذلك الوقت عموما كما جرت الرخصة اى عاجلا او اجلا اذ ليس في السين دلالة  
على تبين زمان اهل قرية بشرا من حذف النصف واقامة النصف اليه مقامه ثم وصفه بصفته  
وجوز ان يكون اشارة الى انه من الجاز العتلى والاسناد الى المكان اعرضت عنه اعراض العاقل اشارة  
الى ان عنت ضمن معنى الاعراض فعدى بغيره وبالغذاب ما اجبوا به عاجلا بعنى بالعذاب المذكور  
في قوله وعذبناها عذابا وعلى هذا يكون قوله اعد الله خيرا لا تكرر للوعيد وعتت وما عطف عليه صفة  
قرية كما قاله الزمخشري امنوا نصب باضارا عني او عطف بيان او نعت للمنادي لكثرة ذكره الخ  
فهو على هذا من الوصف بالمصدر وعلى الوجه الثاني من التجوز علاقة الجلول وعلى الثالث من جعل المصدر معنى  
المفعول كضرب المبر او اذا ذكر الظاهر وذكره لا نه معطوف على مذكور اول تليفيه او لكونه ذا شئ  
ترشحا اى لليجوز عنه صلح بالذكر اوله اى ارباله وابدل عنه رسوله يعني على الوجهين  
البيان وعلى هذا جعل عطف بيان اظهر من جريانه في التكرار يختلف فيه الا ان الصلح لزمخشري جيون او اراد  
به القرآن عطف على قوله معنى بالذكر ورسولا منصوب مقدر بعنى على هذا الوجه اذ لاحاه الى اركان  
النقد على الوجهين الاولين وفيه اشارة الى الرد على الزمخشري او ذكر اعطف على قوله مقدر لا على  
القرآن كما توهم اذ لا معنى لقولنا اراد بذكر اذ كرا لا يتكلف بارد واليهول من قوله ولا تمنع اراج القرآن من الذكر  
بالمعنى الصدري عن اعادة في المفعول كما ظن فان ارادته منه بعد الاعمال او بدل عطف على مفعوله  
البدل منصوبا بالبدل منه على التوسع لكونه تابعا له معربا باعرابه جال من اسم الله على طريقته  
الامير المدينه والمراد بالذين في قوله ليخرج الذين امنوا وعلوا الصلحات الذين امنوا بعد انزاله الى التحمل  
هكذا وقع في قليل من النسخ وهو الصواب ووقع في اكثرها والمراد بالذين ليخرج الذين امنوا وعلوا الصلحات اية  
ليصل ولا يمكن تصحيحه الا بارتكاب تكلف بعيد جدا اذ هان ولعله من سبوا لنا من الراسخ ثم المقصود دفع  
ما عسى يقال اخراج الموصوفين بالامان من الكفر لا يثبت يمكن اذ لا كنفهم حتى يخرجوا منه وما لا يمكن لا يمكن  
ارادته ووجه الدفع ان اخراج بعد انزال الذكر فيجعله غاية له او مراد منه وصيغة المضى لسبق امانهم  
على وقت نزول هذه الآية لا على اخراجهم او على اخراجهم والمراد ايمانهم في علم الله تعالى وتقديره فلا اشكال  
ولعلنا ثبت ان قوله ليخرج متعلق بقوله انزاله لا يبتلوا فيه تجب الجملة المنزلة اذ لم يحصل منها فائدة  
لخبر ولا رها على التجب اذ اقتضاه المقام وتظيم بدلالة تنكير رقا اى وخلق مثلهم  
العد دظاهرن ان مثلهم منصوب بفعل مضمر لا انه معطوف على سبع سموات كما قاله الزمخشري حتى لا يلزم الفصل  
بين حرف العطف وهو على حرف واحد ومن المعطوف بالجار والمجرور فان جواز مختلف فيه اذ جعله ابو على مختصا  
بالفروع وان الارض هي سبع طبقات كما ورد في الحديث الصحيح طوقه من سبع ارضين ورب الارضين السبع وما  
اقلل وقد ياول تارة بالاقليم السبعة وتارة بطبقات الارض العناصر الاربعه جث عدت سبعا وليست السبعة  
يقينه ولا من ضرورات الاسلام حتى يكفر بالرد فيها او مضمر بعينها الى كذا بذكركم او اخبركم سورة التهم  
وتسمى سورة النعمانية روي عن قتادة ان المدنى فيها الى راس العشر الباقي مكي لبس حرامه التهم  
شرب عسلا عند حفصة وقيل عند زينب بنت جحش وقيل عند شولة رضي الله عنه انا شرب  
الذين وفيها فانه محي من باب علم ونصر راحة المغافر جمع متفقون وهم الميم شئ بغيره العرقط من العشاء  
وله راحة كريمة وقيل العرقط هو الصمخ والمغفور شوك له نور ياكل منه الخلل يظهر العرقط عليه  
واستيناف بيان الداعي اليه اى الحكم اتخير بانه لا يناسب تقدس السوال عن الداعي الى التحريم من جانب  
المخاطب فانه يعلم ان الظاهر ان لبيان وجه الامكار فانه لا يجوز الخ تعليل لكونها ذلة الا انه بظاهره



بدله على كونها معصية وفيه نظر قد شرع كتحليلها إشارة الى ان التحلة مصدر بمعنى التحليل وهو  
حل ما عقدته بالكتابة المستترة عقدته للامان والبارز لما والجار متعلق محل مطلقا يعني سواء كان المحرم  
امراة او غيرها اذ قد روي ان الذبح حرم عليه فلم كان العسل وهذا هو مذهب ابي حنيفة قال في الهداية  
ومن حرم على نفسه شيئا مما عدا ما لم يصححوا عليه ان استباحه كمان من وقال المسافر في رح لا مكان عليه  
اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين المحرم لا يخرج به مع قيام احتمال انه صلح ان يلفظ اليمين على ما روي  
وعلى هذا ينبغي ان يحل كلام المصنف لا على انه اراد بيان الصنع بوجه فان الاحتجاج باطلاق الامان باحاط  
الكمان بحرم الخمر مع ان المقام محل بحث وكلام او الصلح فيه ان تحريم الصلح ليس كما اسر الى حفصة لكان  
ذلك عند ما يشتهر وسوده وصفيه رضي الله عنه ثم ان كلمة او ينبغي ان يحل هنا وفيما بعد على منع الحلو والافلاح  
التعريض فامل فانه لا يحل ههنا عن معنى لا يجوز ان يكون معنى علم لان اعلام الله تعالى كان بالكل الاح  
يرى انه تعالى اوقع الاظهار على الحدوث كله وان الاعراض عن البعض لا تقتضي العلم به وما قاله صاحب التمام  
انه معنى اقرب من نظره فانه لا يسمى اقرا من باب اطلاق المسبب على السبب اذ التطبيق سبب للتوفيق  
بجانبها والخضفة بالعكس فان معرفة صلح ما فعله صار سببا لتطبيقها على الالتفات من الغيبة  
الى الخطاب فقد وجدتمنا ما موجب التوبة اشارة الى ان جواب الشرط محذوف في الحقيقة والتقدير ان  
تتوابع الحق كما ذكرنا ووجب فقد صور ما يقتضيه ما وجبه من الجواب جوابا من حيث الاخبار والاعلام كما في قوله  
ان اكرمتمني اليوم فقد اكرمتمني امس اي اخبركم به وعني عليكم ان ما قد به صاحب الكشف ايضا بسبب  
الشرط بل الامر بالعكس وان اعبر بالاعلام والاخبار فليعتبر استدا كما في له ان الجواب نعم اعتبارها فيما قد به  
صاحب الكشف اطروا سب ولو قد الجواب قد انما عالج كما او ادنا ما عجب عليكم وحمل المتلود ليلالما  
يتضمنه الجواب من اتقوا التوبة ووجوبها لكان اولى وهو مل قد كساعا اوجب فان قبل لم يفسر بمل قد كساعا  
الى الحق والواجب اولى من حق بل جمل جوابا بلا احتياج الى الاخبار فانه يقال صغوف الى فلان وصغوف اذ اليه  
كما ذكر في الاساس فلان صغوف المعنى كلمة قد وقراءة ابن مسعود اشارة ايضا الى انه من حذف الجواب واقامه  
دليله مقامه راس الكورين تخفف الرا قرينه قد رطل من المعطوفين خبرا على حق يناسبه مع  
انه لا يظهر المانع عن جعل ظهير خبرا عن الكل نعم جعل كل منهما كلاما مستقلا انضى لحق المرام  
متظاهرون الظاهر مظاهرون اي معاوونون له وقوله بعد ذلك تعظيم الخ لانهما من الخوارق ولا يلزم  
منه افضلية الملائكة من الشر على التعظيم اي تعظيم الخاطبة على الغايات فالتقدير ان طلقا في  
او نعم الخطاب لكل الامور ان كان كل من مخاطبات والمعلق مما لم يقع وهذا اولى مما في الكتاب  
لا اختصاصه بتطبيق حفصة فالطبيق في النظم مطلق فامل وقوانع وابوعرو سله بالتحقيق سله  
وهو ايه بالشديد فانما قرأه كما فعله في كت الفن وسى الطيبي ايضا حيث ذكر ان كثير مع نافع واي عرو  
وهو انما تقر بالتحقيق عطا على وادفوا الفواصل فيكون انفسكم انفس القليلين يعني مخاطبين واهلهم  
يشرا الى ان انفسكم موخر في التقدير فانه قيل قوا انتم واهلكنم انفسكم على تعظيم مخاطبين يعني  
انفسكم واما في قوا فتد غلب الخطاب على الغيبة الى ان المراء بعلى ليس الاستعلاء  
للمشى وهم الزبانية وفي الكشف التسعة عشر فاما معنى من التنازع وكذا قوله فيما يستدل  
والمعنى استمررا على عدم عصيان ما امر الله تعالى فاما معنى يستمرون على ما يسمرون في المستقبل والظاهر  
ان ما مر صوله اي فيما امرهم به وما يسمرون به لانه لا عد لهم اي حقيقته والتميز عن الايتان مما هو عذر  
صوت في حسابهم من الذنب للتعليل او توبوا بنوحا على المفعول له محتملة  
اشيا والمذهب الثاني انه يكفي في تحقيق التوبة الندم والغرم على ان يعود والتفصيل في الكتب الكلامية

شبهه

لقد  
قد

المبسوطة او ينعى بنوحا على انه نصب على المصدرية من فعله والجملة صفة توبة  
وللغرض الاعانة اي القضا وتوفيرا من ناداهم بان الله تعالى عزهم حين نورهم  
وحوز ان يكون خبز معه والمراد بالامان هو الكمال ح اذ اطلق مراب علم فيكون المراد  
بالا تمام هو الامانة الى ان يصلوا الى دار السلام وقيل تفاوت الخ عطف على قوله اذا  
طغى وعلى هذا فيكون قوله يقولون من باب بنوا فلان فتلاوا زيدا وما دامهم من عطف  
العقبة على العقبة كالحال متعلق بمثل الله يريد به اي باظهار قوله عبد من الخ دون ان  
يقول تحتها مع ان المقام مقام الاضمار تعظيم نوح ولوط بالاضافة التثنية في التثنية  
التعظيم والوصف بالصلاح وهذا الوجه غير ما اشره الزمخشري والكلام في الترجيح اعنا متا  
اوشيا من عن اب الله على ان يتعقب شيئا على المفعول به او يوم القيمة وصيغة المضى للتحق  
قربا من رجلك على ان الظرف حال من غير المتكلم هو الاظهار او من يتبا كان وصيئا  
فا تعقب حالا بالقدم وقوله في الجنة بدل او عطف بيان وحوز ان يكون عند ظرفا للفعل وفي الجنة  
بيانا لكان القرب على الاستئناف قال ابو حيان سيل بعض الظرفا ان في القرآن مثل قوله الجار قبل  
قبل الدار قال قوله ابن لي عندك بيتا في الجنة فعندك هو المجاورة وبيتا في الجنة هو الدار  
او في اعلى درجات المقربين فيكون عند ظرفا للفعل وفي الجنة صفة لبيتا او الظرف حال والمجاورة متعلق  
بالفعل بتولية للارامل في الكائنات جمع في التمثيل من التي لها زوج والتي لا زوج لها شلية لارا مل  
وتطبيقا لنفسين وقرء فيها اي في مزيم تقدم بعض ما يتعلق به من الكلام في الدنيا  
مصغرة المنزل او كلامه الذي هو صفة قائمة به تعالى فانه يتنوع خبرا وانشا امرا او نهيا  
اي بعضي والاحيل وحوز ان سرادكة التوحيد وجنس الكتاب من عداد المواظبين في التبعية  
والذكر للتعليبي اي لتعليب الذكر على الموت فان مرر عليه السلام حبل داخل في ذلك  
اللفظ مع المذكورين او من تسلم عطف على قوله من عدا المواظبين سورة الملك وسمي تارك  
ايضا مكيب في الاثقان فيما قول غريب انها مدنية وذكر عن الفحاك عن ابن عباس انه قال لارت  
تبارك الملك في اهل مكة الا ملك انا ولم يعينها وسمي الوافيه والمجيه والمناغه ايها  
واها بلا تون بالاعان لسم الله الرحمن الرحيم ع  
فيقضي قدرته اشارة الى ان اليد مجاز عن القدر والملك معنى الصرف كما مر واللام  
للاستغراق ثم في قوله قبضة قدرته استعارة مكينة وتجنيله على كل ما يشا اشارة الى ان الشيء  
معنى المشي ولم يرض ما في الكشف من تخصيصه لما لم يوجد ان لا يظهر له وجه وما قيل ان ذلك  
لاستغناء الموجود عن الفاعل عند جمهور المنظرين وعليه صاحب الكشف واصحابه واما من جعل  
علة الاحتياج الى المكان كالحققين من اصحابنا فلان الاحتياج يستدعي سق العدم محل نظرا اما اولا  
فلان المسعفي هو الباقي على زعمهم لا الموجود وبهنا فرق مع ان العدم مستغن ايضا عنهم ثم  
ان كون ذلك منه به غير مسلم واما ثانيا فلان استدعاء الاحتياج سق العدم ممنوع على ما قرأ ان  
الامدي واما بالثاني فلان الاحتياج مسمى العدم غير الاحتياج بالعدم فليتامل  
او اجد الحيوع وان الها يعني انه غلب لفظ الخلق على الازالة مع ان الجمع بين الحقيقة والجار غير محذور  
عند المرص واصحابه حسبا قد اشارة الى ان معنى التقدير لا زمر الاعتبار في مفهوم الخلق

المبسوط



وقدم الموت لقوله تعالى وكنتم امواتا ذكر العلماء معسر من الموت احدهما عدم الحيوة عما من شأنه  
ان يكون حيا والماني عدم الحيوة عما اصف بها والى هذا المعنى اشار المص بقوله واذ لها بالوجه الاول  
للمقدم مبني على التفسير الاول فانه بذلك المعنى يشبه الحال الغدوم على حال الحيوة ولا حجاز بقوله  
وكنتم امواتا كما لا يخفى والوجه الثاني على الثاني ثم لو سلم اختصاص الموت بالعدم اللاحق فيكون للمقدم  
الذكر في تقدم السابق لا تحاذيفا اذ لا تمايز في الاعداد وحوز جعل قوله تعالى وكنتم امواتا اشار  
الى هذا المعنى فانهم اصوبه واخلصه الفير ان للعل وفي الكشاف للحاصل ان يكون لوجه الله  
والعواب ان يكون على السنة اية على النج الذي ورد عن الشايع وجامر فوعا يعني الى النفي  
صلم ورواه المص سوة هو داينا وبين معناه هناك المقنن بمعنى العلم اسنان الى جمع ما  
ان فعل البلوى لا يتعدى ولا واسطة الى الفعل وسراده ان مستعار بمعنى العمل لا الاشارة الى التفسير  
للمصطلح وهذا ليس من باب التعليق حاله لما تقدم في سورة هود وقد ذكر هناك وجه الملقين  
ولا محل لهذا الوجه تذكير الفير وقوع الجملة خبرا بعني في الاصل فان العلم من بواحي  
المتبادر الغفور لمن تات منهم المناسب للذهب الحى لم يشأ منهم بالتوبة وعينها وتفسير المص  
مناسب لقام الدعوى مطابقة بفتح الباء مصدر ومضاهى اي بفت سبع سموات كما يدل  
عليه قوله والجملة مفعلة ثانية للمسح وحوز جعله حالا لان سبع سموات معرفة لشو لها الكل  
او طوقت عطف على مطابقة جمع طبق كذا في النسخ والاولي او جمع طبق بالاعاطفة الترتيدية  
اذ لا مس الحاجة اذ اجل جمع الى تقدير المضاف لسداد المعنى بدونه وانما المخرج اليه جعله مصدرا  
او طبقه كرجية بفتح الحاء وهي السباحة ولذلك اجاب المص بقوله يتقلب الخ فان الكلال لا يقع  
بالمرتين اشارة السرج اشارة الى ان المصايح مستقارة بعلامة المشاهدة في المضافة  
والسكر للتعظيم على ما يقتضيه المقام خلافا للتفويج ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب  
الخ يعني بعد تسليم ذلك على ما اشار اليه في الصافات اذ التزمين باظهارها فانها كانت في  
الذي يرين بالسرج بالنسبة الى الارض وهي موقع انظارهم من الشياطين وغيرهم الاظهر حمله  
على الكفرة غير الشياطين كما يشعر به ما بعد ولا يلزم شبه التكرار سموا لها اي لهم تلبسها او اهلها  
على اضرار المضاف او الحجاز بالنسبة وعلى الوجهين ففي الكلام مبالغة في التشبيه والقول بان الزفر والوشن  
للكفار انما هو بعد التزاور في البار بعد ما قيل لهم احسنوا ولا تكونون غير ثابت السند وعلى التسليم  
فالعقرب اختصاص حاله بها لما لمحققها مطلقا من الغنيط فسر الجوهري بالغضب الكافر  
للعاجز اى على العاجز حياء غضب عليه وله ولكن لا يوافقه قوله تعالى قل موتوا بغيظكم  
ويجوز ان يكون غنيط الزبانية فلا تمثيل لكن المسناد الى جهنم مجازي لا فاعيل وسوي  
فيه الواحد والجمع كما ذكره الجوهري فان قيل قد يحى فاعيل فاعيل جمعا كالعبيد والحيير فاعلا  
اما جمع قلنا انما لم يقل ذلك لصعوبة تعيين واحده او منعت به المبالغة يعني ان كلا  
من الرسل جعل الله انا على المبالغة والمصدر يصلح للواحد وكثير ويجوز اطلاقه على الكل او الواحد عطف  
على الجمع والخطاب له ولا مثاله على التغليب ويجوز ان يقال للرسول واحد تاويلا لا تحاذف  
وكثير تحقيقا فالتوحيد اولا والخ ثانيا لذكى الوجهين او اقام تكذيب الواحد على ان يكون  
الخطاب واحدا تحقيقا والكل اذ عاوتا ويلا حيث جعل مجازا مع الكل او على معنى غالب

الانواع وفيه فوج بعد فقتضاه ان تياخر جوابهم الى اجتماع الكل في جهنم فوجا لكل فوج منا على ذلك  
المصان ونزع الجار او عقابه الذين يكونون فيه فالضلال على هذا المعنى الهلاك او سمي عقاب الضلال  
منه لا مبالغة السبب لو كما يمنع لو يقتل حوز ان يكون اشارة الى قسم الايمان التقليدي والحققي  
لا محاب السعير للبيان كما في هيت كما فاحتمل الله سبحانه على حذف الزايد والاضد  
اسحاق وانما لم يقل سحتم الله مع انه مستعمل ايضا لقلته والتغليب لا يحاذف الخ قيل يعني تغليب احباب  
السعير الى الشياطين على الكفرة فانه كان الظ ان يقال فسحتم اي القائلين بل قد طافنا نذر الى الاخر  
ولا محاب السعير الذين هم الشياطين فغلب الثاني لا حجاز وهو طوط والمبالغة في ايراد الاولين اذ لو اوردوا  
بالذكر لم يكن ان تفاوت الاعداد ان بان يكون اعدادهم دون اعداد الشياطين على ما يشعر به جعلهم الشياطين  
اصلا وانفسهم ملحقه بهم في قوله ما كما في اصحاب السعير فلما صوا اليهم في الحكم بدول على ان اعدادهم اعم  
بعضهم اعدادا او كذا اذن جعلهم من اصحاب السعير مع انهم ليسوا منهم على التعليل والتعليل لا يشترط ان  
الاعداد حصل لهم لاجل كونهم اصحاب السعير فان ترتب حكم على وصف يشعرون بعلمية وفيه نظر فان اختصاص  
اصحاب السعير بذلك قال الله تعالى انما يدعونه لعلهم يكونوا من اصحاب السعير فالقول بان اعدادهم  
كان للشياطين خاصة فاسد لقوله تعالى انما اعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا وسعيرا ان الله لعن  
الكافرين واعد لهم سعيرا ومن لم يؤمن بما انزل الله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا وقوله انا اعتدنا للكافرين  
سعيرا وقوله انا اعتدنا لهم عذاب السعير يدل على اختصاص وايضا قول المص في عدادهم ومن علمهم  
بدل على ان اصحاب السعير لا يختص بالشياطين غلبة وقيل مراد تغليب الكفرة على الفسقة من المؤمنين وكان  
الاصل فسحتم لساير اصحاب السعير فغلبه الاكثر منهم وهم الكفرة على القتل وهم عصاة المؤمنين وقيل  
ط ل ان الفسقة من المؤمنين لا يطبق عليهم اصحاب السعير لما ثبت انهم لا يلان مؤمنة على التابيد وهم المسجون  
لهذا الاسم في عرف القرآن المجيد وايضا فلا حجاز في اطلاق اللفظ وقد مر حوا ان جميع باب التغليب  
من الحجاز لان المقط لم يستعمل فيما وضع له وايضا فالؤمنون لا يستحقون الدعا بالاعداد من الزمعة وبعد  
ان مراد بالغلب معنى نعم الحكم اذ لا يحاب في مجرد نعم الحكم الا ان يقال المراد بالنعم بالجمع في لفظ الجذر  
وبالحمل فهد المقام من مشكلات الكتاب ولهذا حكم بعض من ادركناه بالنسبة من العلماء بعدد صحة النسخة التي  
وقد في لفظ التغليب وقال الصحيح والتفسير لا يحاز الخ يعني انه كان الاصل ذكر الفعل والامتنان بالضمير  
لكن غير الاسلوب في حذف الفعل لا حجاز وهو طوط والمبالغة بان ذكر السحى او لا محلا مبهما من غير بيان من  
يستحقه ولن هو ثم جاب قوله لا محاب السعير سايا للمعنى بالدعا ولو ذكر الفعل لفات هذا المعنى وعدل  
عن ذكر الضمير للتعليل فان على اللعن هو كونهم من اصحاب السعير واختيار الكفرة والتكذيب لا اعتوانهم  
بذنوبهم خافون عذابه غايبا عنهم الخ يشيرون الى ان حاله من المفعول المصرا ومن الفاعل  
وخ فالمراد اما الغيبة عن عذابه او عن اعين الناس يعني كبراون او الخفي عنهم فاليا للاستغناء  
مطلق بخشون والالف واللام اسم موصول او لا يسم الله من خلقه على ان من خلق مفعول  
والعايد الى من محذوف يستدعي ان يكون ليعمل مفعولا بمعنى مفعولا خاصا كما قد مر  
ليعني فانه لو لم يقدّر له مفعول خاص كان في قوع تقييد الشيء بنفسه اما اذا قدر مفعول عام فظ ولما  
اذا نزل منزلة الارض فانه مراد بمصدره ما يعم جميع افراد في المقام الخطاي وهو مثل  
الواو بمعنى او فانه اذا جعل مثلا لم يكن المناسب مستقارة الجوانب او الخالف بل يشبه الارض في  
بالغيب على الاستعانة بالكناية وبذلك المناكب على الخيل فخرط الله ليراى بذلك  
المعبر لا مطلقا كما يدل عليه تقرير كلامه في ذلك بكسر الهمزة واللين وهو ضد الصعوبة  
قيل في اية ذلول بينه الذل فياكم عن شكر ما انتم عليكم وبهذا الاعتبار يظهر ربط ما قبله

طين



وعن ابن كثير رواته قبل قرا وانتم اء في الوصل ان تحذف بكم الموضع باللازمة  
والجفت قد يتعدى صفت قوامها الجوهرى هو ادم الطير معادى رسته وهي عشرة في كل جاح الواحة  
قادمة ولذلك عدل به الى صيغة الفعل في تلخيصه ان الغالب والاصل في الطير ان هو البسط  
فكان هو الثابت فغير عنه بالاسم واللفظ محذور طاربه فغير عنه بالفعل على خلاف الطبع نفي الطبع  
الذي خلقهم ووضع فيهم فلا يروى في قولهم اهل الطبيعة عدل لقوله اولم يروا وجعلوا  
حيوانا منقطعهم معنى بل خاصه ليلما يجمع الاستغناء ما ان امركم حينئذ على اللغات  
للمبالغة في التبريد الا انه اخبر بخرج الاستغناء ولم يرد الزوم اجتماع الاستغناء من محذور في مثله  
ومن مبتدا وقد جعل من موصوله مبتدا جرحه وامر منقطعه او متصله والقول في محذوفه  
بدلالة السياق على ان يكون المعنى الله الذي له هذه الاوصاف الكاملة والقدره الباهية الشاملة فيفهم  
ونجى من الحذف والحذف ان اصابعكم الذي يشار اليه وتقال في حقه هذا الذي يزعمون انه جند لكم  
منهم من دون الله الله الرزاق ذو القويع المتين رزقكم ام الذي يقال في حقه هذه الحقيقه المهيمن الذي يروى  
انه يرزقكم وتقال هذا الذي رزقكم فيلزم حكاية المفرد بالقول لكنه يحول الى اريد بالجمعي لفظه  
تقال كم كأكبه في القاموس كبه قلبه وصرعه ككبه وككبه فأكب هو لا يرمق متعدي وهو مخالف لقوله غير  
ان يقال اكبه موله والحق انها من باب النقص يعني ان بناها للمصيرين وليس مطاوع كقوله  
على ما دل عليه ظاهرها تحت كلامه يعني كل ساعة كادله عليه جعل بكبا حاله فاما  
سالمنا العتار وقد يفسر سويا مستوي للجهة قليل الخراف فيكون معنى للكب المحسفة الذي يحذفه  
وهكذا ولعل ان كفا جواب سوال مقدر وهو انه اذا كان المسلك مواد في التمثيل فلم ترك ذكر  
صريحا كشيء المتصف فيه تسامح فالمراد كما لمكان المتعادي اي المتفاوت الذي يمشي فيه المتصف  
والنقص والاعتساف يراه في بعض النسخ كمشي فلا تسامح وقيل المراد بالالك  
الاعم فيكون تمثيلا للملك المشرك والموحد بحال اعم والبصير وقيل من ممشى كماله فلا ينيل  
قليله ما تشكرون اي تشكرون شكر اقليله على ان ما زابده والحكمة استنباط احواله مقدر  
والعلمه معنى النفي ان كان الخطاب للكنه او معناه المعروف ان كان للكل بل الظن كما به  
ناظر الى احتمال كون المراد بالوعد ما وعد ومن الحسنة والحاسب فانه لم يقع معنى لا يجب وقوعه  
مع ان اكثرهم امنوا وقبلوا الدعوى ذال لغة وقرب الحشر هو قرب ما اعد لهم فيه بان  
الكاتب في القاموس الكتاب والكتابة الغم وسو لال والتمسار من حزن يطلبون ويستحلون  
والبا على هذا صلة الفعل يقال دعا بذاكل اذا استدعاه وفي الوجه الثاني للسببية او اللامسة باعتبار  
ذكره والشعار به اي بان غير بالذات لا يضرو ولا يفيج جاز من عان للما او من قن  
كلاهما معنى جري او ظاهر المعنى هو على هذا من العين معنى الما جري سهل الماخذه  
يعني نباله اليد عن النبي صلعم من قرا سورة الملك الى موضع والجبر من الصلوات ترك  
الحدث الفخيمه الوارده في فضائل هذه السورة الكريمة فاقصر على رواته ما ليس ثابت  
قال ابن عطية اخلاف فيها بين احد من اهل الما ويل وفي الايقان نقل عن حال  
الغزاة انه استثنى منها انا بلونا هم الى تعلق ومن فاصلا الى الصالحين فانه مدني وابها الشان وهو  
بالايقان لسم الله الرحمن الرحيم والمراد به الحبس اي واحد من الجنان او جميعا فقد يقصد بالحبس  
التعظيم كما في علف نفس وتمن خرم من جرادة ولعل هذا الولي او الهوت باليا المتناه الخائبه  
او الدواه فان بعض الجنان الى ان ارادة الدواه من النون تجوز بعلقة المشابهة في احتوا  
النفس واستخراجها وفيه رد على المبحري في قوله ادرى اهو وضع لغوي او شرعي لكن يجوز ان يناقش

امرو

فما

فما قاله المص ان المشبه به ان يكون اعرف واشهر من المشبه في وجه الشبه وليس الحال في الموت والدواة  
كذلك ثم لا دلالة في النون النكرة على ذلك الصفت بعينه على هذا وفي القاموس النون من حروف الزيادة  
والدواة والموتح نبيان وانوان ويورد الاول سكونه اي في قراه السبعة ولعله انما يقال ليجوز  
ان تقال السكون لاحرا الوصل بحري الوقت على ما قيل وكتبته بصورة الحرف جعله موبدا لاوله ليل  
لان خط الحرف سنة متبعة فكيف من اشيا خارجة عن قبط اسر الخط وقد يقال ايضا لو ازيد معنى الموت  
كان المناسبة بين المتقاطعين كما فيما بين كم الجليقة الف مادحانه اقسم به اي بالذي يخط خط خضر البيان  
به لان الاقسام بالذي خط اللوح ظاهر الوجه واخفى اي ادغم ان عامر رواته هشام  
واما ان ذكوان فتد روي عنه الادغام والظاهر قال ابن الجزري الوجهان صحيحان عن ابن ذكوان  
فان النون الساكنة تحذف لغير مران تدغم حتى يصلح دليلا للطلوب الا ان قوله مع حروف الغم محل نظرها فيها  
تدغم عند حروف يرمكون ونحو الاضا المصطلح عند خمسة عشر حرفا التاء والثا والهم والذال والراء  
والسين والشين والصاد والضاد والطاء والظا والفا والقا والكان والكان فاما ما مقتض طردا وعكسا  
الا ان يكون مران بالاضافا ليعلمها والعلب وبحروف الغم ما عدا حروف الحلق فيظهر لكلامه وجه محتمل في الجملة  
وقدر روي ذلك عن باغ روي الادغام والظاهر ان كلا راوية قالون وورش ومصحح ابن الجزري الرايتين  
عن كل منهما دعاءم في الشرح قطع له الجمهور بالادغام من رواته اي بكر من طريق يحيى بن ادم وبالظاهر من  
طريق العلي روي الادغام عن العلي ايضا وكلاهما صحيح عن اي بكر من الطريقين روي عنه الادغام  
من طريق تحف عرو من الصباح وروي عند الاظهار من طريق العيل والوجهان صحيحان من طريق عرو عنه  
ولم تختلف عن عبيد عنه بالادغام او لا فحابه عطف على العلم بمعنى الصنع لا صاحب العلم بالمعنى الثاني  
اما دلالة العلم عليهم اولان المراد اصحابه اما على الجواز او تقدير المضاي ومنعني ان يكون المراد واصحابه المؤمنين  
او للفظه يعني اذا اريد بالعلم ما خط اللوح والظاهر ان معنى النفي اي استغنى عنك الجنون  
منعنا وقال ابو حيان قوله بنية ربك قسم اعترض به من الحكوم عليه والحكم على سبيل التاكيد والتشديد  
والمبالغة في استا الوصف الذميمة عنه علم وقيل محنون قاله الزمخشري وفيه نظرون  
حيث المعنى يريد انه اول سلط النفي على مقيد فالاصل ان يتوجه النفي الى مقيد فقط وقد يتوجه الى  
المقيد فقط مع بقا المقيد على حاله فلم يرد في الكلام وقد تقال المتبادر الى الذهن في نحو ما زيد تقايم  
ضاحكا نفي القيام في هذه الحالة لا نفي لئلا الحالة في غير القيام فجوز قيامه في غيرها نعم اذا كان للحكوم  
به لازما لملك حاله يلزم من نفيه نفيها والجنون هنا غير لازمة لانه قلعت المتبادر في المثال هو بقاء  
القيام مع نفي الحالة ولا يمكن اعتبار في الآية كما ثبت عليه فامل والله اعلم على الاحتمال  
يعني احتمال اذا هم بنسبتهم اعم الى التباين وغيرها قد اخرج المومنون بدر من القرآن  
قيل لم يوجد في اكثر الروايات قد اخرج المومنون ولا يحسن لرجح مدرواه البخاري روح في الادب والناكر  
والحكم والامزج اي في المبتدأ وهذا عند سيبويه او بابكم الجنون على ان البال لا يستعمل  
ماستقر محذوف مجزوم عن المفتون ومحذور ان يكون للظرفية او بابكم الغريقين منكم الجنون الخ  
اشارة الى ان الخطاب للفرسين وان الامة داخله في الخطاب فستبصر بالاتباع لا تحصى م عم كلسوا في  
وان البال للظرفية والمفتون مبتدأ موحدا في الوجه الثاني على معاصيهم اي عصياهم فقاما  
معنى عصاه والفا للعطف اي على يدهن فيكون يدهنون داخل في خبر الابدودا  
التداهن الخ في قرين تسامح والاولي ان يقال ودوا التداهن بان يدهنهم اولا ويدهنون بعد

ذكرهم



فهم من هو منسوب عن تدهن وتقرر المتبادر له لولا ان كان الفعل منصوبا لاقتضا السبب عما في حين  
التمني فلكل على انه جواب التمني يعني المفهوم من وداو كلمة لو وقد حصل عطا على التوهم كأنه يوم النطق  
بان فخصب الفعل على هذا التوهم وهذا انما يصح على القول بمصدر رتبة لو وقد قيل ان لوها حرف كان  
سيح لوقع غيب وان جوابها محذوف ومعقول الوداده انما محذوف تقديره ودوا اذها نك الوالد  
بدلا لما بعد وقد مر الجواب يسروا تذلك بعد ما عد من ثاليه اشار الى ان تعلقة  
بالجمع لا يقتل وحل على ما يشير اليه تقرير الكشاف وفيه دلالة على ان دعوتهم اشده معايبه كما مر نظير  
في قوله والملايكة بعد ذلك ظهير لان ما بعد الشرط فان قلت فليكن ظرفا محضا ملك لا داعي  
الى اخراجها عن الشرطية لصلوح قوله قالوا اساطير الاولين للجواب على ان شرط الغي لا يعني  
فلا يلزم جواز اطاعه عند فقد الشرط بل انه يعلم عدم جوازها بطريق الدلالة وقد اصاب  
انف الوليد قبل الوليد من الستة المستنزيه يروي عن اسعاس بن ابيهم ما تواترهم قبل بدر كما بلونا  
صقة بمصدر محذوف اي بلونا ما ابتلا كما بلونا وما مصدرية ولا يستنون اسيناف او طالب  
المان ترك الواو في الضارع المعنى اذا وقع عاخر مواعليه من منع المساكين غير ان المخرج به  
خلاف المذكور يعني ان المخرج بقولنا ان شأ الله خلاف المذكور فان المذكور هو المشية المتعلقة  
بالمصدر المنسبك مما قبله والمخرج ما لا يتعلق به المشية فاذا قلنا اكرم القوم ان شأ الله فالمخرج  
هو اكرام الذي لم يتعلق به المشية وهو خلاف المذكور بخلاف اكرم القوم الا زيدا فان المخرج فيه  
هو زيد بنفسه وهو المذكور اولان معنى لا يخرج الح والفريقين الوجهين ان المطلق  
في الاول بعلاقة المشابهة وفي الثاني للترادف في المعنى ومبنى الوجهين على ان يكون مصطلح  
الخاتمة ما وصله معنى الاسماء وفيه كلام ولا يستنون اي لا يحسون عطف على قوله  
ولا يقولون فطاف عليها اي احاط بها واسود ادها كالعطف التفسير لما قبله اذ اخبر  
في الليل سميا بالصرم الخ جنوى الاطلاق عليها معنى المفعول ايضا اي اخبروا  
على ان ان تعبيره اودان اخبروا على انها مصدر رتبة فاما قد توصل بالامر  
اليه غدة متعلق بالعلن المذكور وتعدته الفعل على المبني على ان غدا لا يتعدى بقرائه  
ابو حنيفة الذي جفني انه يتعدى بقرائه الساعر وقد اغدا واعلى شبة كرام وشاوي واجري  
لما نشا وفي القاموس غدا علم غدا وعذوق بالضم واعتدى بكر اول تسمية الغد  
للمصراع الخ يعني كون قصد الفاوي هو القطع والاهلاك واخر الزمان ان كيم  
جوابه محذوف اي فاغدا وضعي بفتح الفا ان مفسرة وحوزان يكون مصدرية  
على افعال القول على مذهب البصري واما اهل الكوفة فيجوزون بتفاوت مجرى القول  
وينصبون به على نكد بفتح الكاف وسكونها في القاموس نكد عليهم كفتح اشتد وغش  
لا غير يشير الى ان عدم اخبار لقصه التخصيص او غدا حاصلين الى الفرق بين الوجهين  
ان القصر في الاول حقيقة ادعاه في جعل قدرتهم على غير النكد من مقدوراته عما على الادعاء  
للمبالغة في حصول النكد وفي الثاني قصر اصنافي بالنسبة الى قدرتهم على الاتماع وفي كلامه  
اشارة الى ان الواقع حصوله على النكد حصل قدرة على التحكم وقيل المجد بفتح الكاف  
للفظ الاعلى حتى بعضهم الحق بحركة الغيظ او شدته ويجوز الاضافه وتركها على ان

يكون

ادعاء او اضافات

يكون بعضهم مرفوعا فاعلم المصدر وحوزة القصر ان يكون حقيقيا وقيل القصد عطف على قوله معني  
الحرد يجوز حرد الجنب المغلة اي بقصد الجنب المغلة قصد لولجته المغلة هي الى الدخول والثمار  
اي عندواشير الى ان على حرد حال من عمل عذوا ح قادرين عند انفسهم حال مقدرة اما عند اهل  
الحق فلا هم يعولون العترة مع الفعل واما المعتزلة فيهم وان كانوا يشنون القدرة فعل الفعل ولا يحلون  
المنع عن الفعل غير نادر الا انه معني ان يكون المراد هنا القدرة الجامعة للفعل عذوا ح ايضا فان التفسير  
حصول القدرة ليس له معنى كثير وبدل على ذلك اي على ان الاعتراف بالذنب من التوبة  
اولا يستنون اي يقولون ان شأ الله وكان هذا الاوسط حرمهم على الاستئذان اذ اقسوا فلم يرضوا لاسا  
وقرأ يهد لنا بالحصف والشد يد قرا مانح والى عمرو والحصف قراه الباقيين ومنه مخالفة لمرس  
معروفين سرادة المص فانها كانت جاربية على جعل ما اتفق عليه اكثر القرا اصلا وبقرير الرواية هيبة  
المجول بالشواد في المخرج عندية الخاق لانه لا ملك فيها حقيقة وصورة الا الله وحده  
فكانها حاضرة عند تعالى يتصرف فيه كيف يشاء او في جوار القدس اي ليس المراد عنده المكان  
بل المكان المزهة عن الجهة والتخير ليس فيها الا التمتع معنى القصر مستفاد من الاضافة الى  
الاحتصاصية الحاصل الظاهر انه مستغنى عنه وانما التي به للأكيدة الفئات اي من  
الغنية الى الخطاب واستعار بمعنى محوثة المقام فيه تدرسون الظاهر ان فيه صلة بدرس  
والغير للكتاب وحوزة تعلقة متعلق الخبر والغير حكمهم اي في بيان حكمهم هذا او تدرسون اسيناف اذالة  
من ضمير الخطاب لانه المدرس فيكون مغفوك واقعا موقع المفرد فلا يكسر هتق ان  
وحوزان يكون حكايه المدرس قبل الفرق بين الوجهين عسر قلت بل سهل فان المدرس في المولك ما السبك  
من الحيلة وفي الثاني احمله بلفظا وقيل يدبوا عن هذا الوجه قوله فيه للاستغناء عنه بغية اوله ومنع  
النبوة بكتب المؤلف في كتابه تورعا للناس مطالعة ان هذا الكتاب كذا وكذا مع انه ان مع فهو ترك  
لكنه ومن الوجه الاول فلا وجه للتخصيص ثم كذا ان تمنع كون الغير للكتاب بل الظاهر ان يوم القيمة  
المعلوم بدلالة المقام وما يقال ان لفظ صاحب الكشاف ان فيه ثانيا يوجه الى المكان المذكور  
عليه بقوله عند ربههم ولهذا لم يكون ثانيا عند ابراز المعنى ففيه بحث فان كلمة عند هنا ليست للغير  
الكتابي كما لا يخفى وان ترك النكر يكون للاكتمال بالبيان اوله فدلالة لانه على كون الغير للكتاب العيز  
او استنباطا فموقع على تدرسون والمعنى ان كان لكم كتاب فلكم فيه ما تخبرون  
بدل عليه الاستحسان اي يدل على حكم ذلك الاستحسان لهم به ولم يوجد هذا في بعض النسخ ومنه  
نسخة الطبري ولذلك لم يغلق في كتابه وهو الوجه تليها اي في ذكره على الترتيب  
علم مراتب النظاري في القوم فالعقل اقربها ثم الوحي المتلوه ثم غير المتلوه وعد النظر من مراتب النظر  
للتقليب ومن المعنى الخ فعلى هذا يجوز تعلق يوم يكشف بقوله فليأتنا واما على الوجه  
الاول فتعلقة باذكر اوبكان كيت وكيت قال حاتم اي الطاي والمقصود من استاذ  
الاستنباط على ان الكشف عن الساق والتشهير عنها جري مجرى المنك حيث استعمل فيما لا يتصور  
فيه ساق اخو الحب الا بهت اليه بالي باستداد الحرب جرح فيه اوله كلما زادت  
شدة زاده شامة وجده او يوم يكشف على الحصول الامرين به بذكر الاصل على وجه  
الاستعانة وحقيقته الشيء هو الاصل وعوارضه فدعها مستعار من ساق الشجر فانها

اصلا



اصله والاعصاب تنبت عليها وساق الانسان فان الانسان يقوم ويعتمد عليها فكانت كالأصل له  
والسكر للتهويل على الوجه الأول او التعظيم على الوجه الثاني والفعل للثبوت  
اول الحال تكون المعنى على ما المعقول يكشف الله الساعة اول الحال وابد الساق كافي قولنا كسفت عن وجهي  
الفتاح وليست الساعة اول الحال ستر على الساق حتى يكشف واجيب ما يجوز جعلها ستر فان المحذور  
في الستر جعلها فكما نفس الستر يقال يكشف الساعة اول الحال عن ساق وهذا كما يقول كسفت زيدا عن  
جعله اذا ما لفت في اظهار وجهه لانه كان ستر على وجهه ستر معايبه فابتنه واظهرته كمال الاظهار اسر  
فان قلت هذا لا يدفع اصل المحذور وهو الدلالة على اذهاب الساعة فلك اذا كان اذهابها على الادعاء الباطنة  
في كشف الساق لا على كسفه لا يلزم محذور لكن لا يخفى ما فيه من التكلف وما ذكر من المبالغة في  
لا عبرة به واقل من هذا نكفنا ان يقال قوله عن ساق يدل اشمال من المستتر في الفعل وكان الأصل  
يكشف عنها أي عن الساعة اول الحال فتخرج الحاضر واستنتج الضمير قوله اول الحال أي حال الترفع او ما يعبر  
توخا أي لا تكلفا فانه لا تكلف يوم القيمة لذهاب وقت شعريان الراد بالاشتراط المعقولة  
المعقولة هي القدرة الشرعية لكن الاثر ومقابل قوله وهم سالمون هذان على ان الراد هو القدر  
الحقيقي بل سلامة الأسباب والآلات وهو الاقمار عليهم الضمير للاستدراج لانهم خبيثون  
تفضيلا على المؤمنين وهو سبب هلاكهم في الضمير متعلق بمعنى النسبية قوله كصلها المحو  
فتبلي جواب النبي وتدركه بشدة الدال يعني لو ان كان يقال فيه تدركه  
صور المعنى بهذا الوجه دفعا للثبات في المتراي من مقتضى الظن فان لو ان المتناهي الدالة على امتناع  
الماضي لوجود الأول يقتضي التحقيق وان المصدرية الداخلة على المضارع المخلص له للاستقبال يقتضي  
عدمه فاشارة الى انقاد احالة على الماضي في التحقيق لان معنى حكاه الحال الماضية عند النجاه ان المقصود  
الماضي كانها عبر عنها في حال وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيتها  
واغافل بقوله فيم دون فيل للاشارة الى ان ذلك القول تقديره لا يحسن في ما ثبت عليه  
وفيه دليل على خلق الافعال اي في قوله فجعله الاله دليل على ان الافعال مخلوقة لله تعالى والمقتزلة  
يا ولونه تارة بالاختار بصلاحه وتارة بالخلق له حتى صلح لكنه محذور والاصل هو الحقيقة  
وقيل باخذ عطف على المعنى كما قيل نزلت بتعريف وعلى هذا يكون الاله مدينه على ما سبق وانهم  
يكونون يعيرونك بالعين في الكشف عن الحسن والاصابة بالعين اي تقرا هذه الآية  
وله يكون الى ما وافق ظاهر مذهب اهل الحق فان الاصابة عندهم محض خلق الله سبحانه

بسم الله الرحمن الرحيم التي بحق وقوعها اي ملحق وحجب وقوعها في حواش ككشاف حتى بحق  
واجب شد وسر او ارشد والفا على حاق او التي بحق فيها الامور من حق الامر باب  
كتب او تقع فيها حواش الامور اي واجباتها وثوابها وقيل اوساطها وعلى هذا  
يكون الحاقه بمعنى ذوالحاقه على الاسناد المجازي الى الزمان في الوجهين قال صاحب الكشاف  
على الوجه الأخير يحتمل الاسناد المجازي لان السوت والوجوب لما فيه فاحتمل ان يراد ذو  
الحاقه من باب تسمية الشيء باسم ما لا يسه وهذا ارجح لان الساعة وما فيها سواء في وجوب  
الثبوت ومصعق قرينه الاسناد المجازي لان الثبوت والوجوب لما فيه والوجوب فيه تصوير  
ومبالغة انتهى واداد يقول من باب تسمية الشيء الى ان ذال الحاقه حصته هو الله تعالى والاطلاق

على الساعة لللاسته واما قال ارجح مع ان ظاهر ما ذكره يمنع عن الحمل على الاسناد  
المجازي لان المساواة الواقعية لا ينافي قصد المبالغة في شأن احد المتساويين كما يريد  
الى ذلك فهو ان يراد المبالغة في ثبوت ما اشتمل عليه الساعة من الامور ومصدره  
والنقطة برأيه بلغ مرتبة في الثبوت سرت الى طرفه ولو فرض ان الطرف غير موصوف  
به ولا خفي ان مثل ما ذكره يتوجه الى الوجه الذي رجحه فان الساعة نفسها  
يوصف بالوجوب والثبوت فما الداعي الى بقدر المضاف وتسميه الشيء باسم ما لا  
وما القرينه عليه على التعظيم لثابتها ونظيره في قصد التعظيم او زرع  
وما ابو زرع لانه اهل اية لان النظر اريد في الهول من الضمير لهما اي  
الحاقه واللام للتعديمية واللين فانها اعظم من ان يغلبها دراته احد اي  
اعظم من كل ما يمكن ان يبلغه الدرايه او اعظم الاشياء متباعدة من ان يبلغها الخ على  
الضمير اي بانيه متباعدة من ان يبلغها على ان الفعل مجاز عن اليقونة والبراهين  
والاحكام بالانفطار الظاهر ان الباهيا بالاله على الجوز زيادة  
في وصفه شديدا فان في القارعه ما ليس في الحاقه من الوصف لكذلك يتعلق  
بما هلكوا اوسيب طعنا ثم عطف على قوله بالواقعه وهو لا يطابق  
الواقعه بضعف هذا الوجه بان النظم من الجمع والتعريف والباقي الالهية التاليفية للشيء  
الالهية في اذا جعل في الاولى للسببية الباعثة لم تحقق التعريف اذا الطعن بالملك  
جامع على مساق النزل من الضر والهم الظاهر انه من السطر المرتب قال في العاشر  
مترجمه او مراد صاح شديدا كصره وذكر المصريح ثم السجدة وابو حيان في سورة القدر  
المصرع معنى التشديد الصوت من المصير كما هي اعنت اشارة الى انه استعان بتشبيه  
او تشبيهه والماضي اظهره الثاني وحوزان بحل من باب زيد اسد حتى به معنى على  
الوجهين كانت من انصافك فلكية يعني على الاستقلال اذ لو كانت اي  
لو كانت من الانصاف مرتبة عليها ظاهرا على حذف الخبر لظهور القرينة او كانت الانصاف  
وحدثت على انها تامة لكان الله تعالى هو المقدر لملك الانصاف ولما عمل اياها اسبابا  
على ما حققتم مقامه فلا استقلال للانصاف بل سببية حقيقة متابعات الخ  
اشارة الى انه من استعمل المقدر المطلق فالحزم هو شاي الكي او حجاب الخ وعلى  
كل تقدير يرجع المحسوم باعتبار الايام نفسها كان نعم بعضهم من ان الجمع على هذا المعنى باعتبار المحسوم  
لقوله كل حرف فان دليله او هن من بيت العنكبوت وحوزان يكون مصدرا كالقول  
والخروج من صبيحة ارباعا قيل لثمان ثقيف من سوال الى عزوب الاربعاء الاخر تمام  
الشهر ذكره المصريح ثم السجدة اوى الليالي والايام ورجحه ابو حيان للقرن وصرحه  
من بقيه اشارة الى ان الباقي اسم كاللقية لا وصف والبالغ لثقل الاسم وقراء  
البرهان والكسائي وعاصم في رواية ابان قاله ابو حيان ومن قبله بكسر الفاء في  
وبدل عليه انه قري ومن معه قراءة عبد الله واي فغنى كل امة يعني  
الرسول هنا في معنى الجمع اما لانه مصدر ووصف به كما ذكره المصريح الشعرا او لان فغولا  
وقيل لا يستوي في المذكر والمؤنث والواحد والجمع كاذن في الجوهر وغيره من مقابل الجمع

بسم

لما







وجمع الضمير على بعد افراده فمما قبله **قوله** اكلا وشربا هنيئا لا اثم فيه ولا  
تغني جعل هنيئا صفة لما لان المصدر يتناول المثنى ايضا **قوله** او هنيئا على بنا المنقول  
من هناه يهناوه ويهنيه اي اطعمه واعطاه فيكون هنيئا على هذا المصدر الفعلة الواخ  
لحال **قوله** او نالت حياة الدنيا لا تخفي عليك بعد اذ القاضيه يقتضي تحذرا ولا  
تحدد في الاستمرار على العدم **قوله** مالي من الاموال جعل ماليا موصولا مع الصلة ليعم  
مثل الاتباع فانه اذ كان اسما مضافا الى ما المتكلم لم يعم **قوله** والمغول به محذوف  
اي شيئا **قوله** او محبتي قاله ابن عباس ومجاهد والضحك وعكرمة والسدي وبرج هذا  
المعنى بان من اوتي كتابه بشماله لا اختصاص له بالملوك بل هو عام لجميع اهل الشقاوه  
**قوله** ثم لا يصلح الا الحميم اخذ من المقدم **قوله** لانه كان يتعظم الحميم  
مخصوصا بالمتعطين وفيه حشا **قوله** اي طوله والظ انه لا يمنع عن الجمل على ظاهره  
من العدد **قوله** وثمر لتفاوت ما بينهما اي ما بين المعطوف والمعطوف عليه وانما اخبر  
عن معنى الممله لاقتضا مقام التوبيل ذلك اذ بناه التوقد بتعريف العذاب **قوله**  
على طريق الاستنباط على طريق التبريح به **قوله** للمبالغة فكانه قيل ماله يعذب هذا  
العذاب الشديد فاجب بذلك **قوله** على بذل طعامه على اضمار المضاف **قوله**  
او اطعامه على ان يكون الطعام اسما وضع موضع الاطعام كما وضع العطا موضع الاطعا  
**قوله** فضلا متعلق بلاحت **قوله** وكما طعام الامن عسلين وسجي وجه التلويح  
بينه وبين قوله ليس لم طعام الامن فربح في الغاشية ان شاء الله تعالى **قوله** ولما طهر  
بطرحا ويجوز ان يكون من خطا يخطو فالمراد الذين يخطون الحق الى الباطل وسعدون حد  
الله تعالى **قوله** او فاقسم ومزيد وذكر المص في الواقعه وجه اخر وهو ان يكون  
الاصل فلان اقسام حدف المستدرا واسبع فتحه لم الابتداء وقد ذكرنا هناك ما يرد عليه  
ولعل ذلك هو وجه تركه ذكره هنا والله اعلم **قوله** فان الرسول الخ يعني ان الاضافة  
الاحتمالية الى الرسول تدل على ان اختصاصه به من حيث التبليغ ليس الا اذ كان  
الرسول التبليغ لا الاختراع **قوله** وهو محذوف وهذا قول اكثر من هنا ويدل عليه  
مقابلته رسول شاعر وكاهن فانهم لما انكروا رسالته عزم ثم تحذروا بالقران فحذروا واضطروا  
وتشبهاوا كغيره بكل ما يجديهم نفعا حيث قال بعضهم فنادوا وما نكبر انه شاعر وبعضهم  
انه كاهن ردا على سبحانه وتعالى عليهم ونبه على بطلان قولهم واثبت ما نفوه ونفي ما ائتمروا  
**قوله** او جبريل الرسول الكرم واما هو من تلقا محمد عزم كما نزحون ويدعون انه شاعر  
او كاهن فالعصودح اثبات حقيقة القران وانه من الله تعالى **قوله** بصدق قلنا  
اشارة الى ان قليلا صفة مصدر محذوف والمراد ايمانهم واستيقانهم بانفسهم وقد حذروا  
بالسنتهم لمعنى التقي كما قاله الزمخشري وقد ادعى ابو حيان ان قليلا اذا كان مضافا  
ما يجوز ان يكون في معنى النفي وانما ذلك اذا كان مرفوعا كقوله **قوله** قليلا من الاموات  
الا نعلم ما هم قد جعل قليلا صفة لزمان محذوف **قوله** امر يتبين معنى كماله فيه لتوهم  
عذر لتركه الايمان فذلك وكما عليه وعجب منه **قوله** المنافيه لطريقه الكهنه فالكاهن  
ينصب نفسه للضلالة على الضمير والخبار بالمغنيات بصدق فيها بان وكذب كثيرا  
وبأخذ الجمل على ذلك ويقتصر على من يسأله وليس واحدا منهم من دأبه عزم **قوله** وقرا

سلكه المحزون وملا  
الاشد رديا  
لشقي

الضوايح

وقرأ كثير ويعتقده وان عام في رواية هشام والقتلت عن ابن ذكوان والتفصيل في النشر  
**قوله** بالياء على الالتفات **قوله** على الافتراء تقولان يعني وهو بنا التكلت **قوله** والاقوال  
المفتراة اقوال الاشاع ان الاقوال ههنا يعني الاقوال لا اله الا **قوله** تحقيرا لما اشاع  
الي ان استحال هذه الصيغة مع افعوله في الجزاء **قوله** كما ناهج افعوله لم يحزم لانه  
لم يثبت من ثقل اللغة وبنيها ليس مع الاقوال لزم ان لا يبقا بعدون ثلثه اقول  
**قوله** لا خذنا منه بالميم من باب الم نشرح كذا في التفصيل بعد الاحمال **قوله**  
ويكفي اي يواجه بالسيف **قوله** وقيل الميم بمعنى القوم ميمنة لا يستلزم ان يكتب الحجاز  
من غير ميم وزيد كلمة من اذ المعنى لا خذنا بالفتوة وفوات الضمير المذكور المناسب للمقام  
**قوله** وصف لا حد وقد جعل خبرا لما على اللغة الحجازية ولعله اولى **قوله** سور المعارج  
وسمى سورة سال **قوله** مكية قاله الرظي بانفاق **قوله** واليه **قوله** وفي التيسير ثلاث واربعون  
لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** اي دعا داع به يشير الى انه ليس من باب التبيين اذ السؤال  
بمعنى الدعاء **قوله** اول ذلك عدي الفعل بالياء يعني لا يكتفي في الاساس بالتمتع كذا اسوالا وسئلة  
وسائلة مسالة وتساوا عنه وسائلة حاجته يعني عدي بالياء لانه مرادف بها قال الله تعالى  
يدعون فيها بكل فاكهة **قوله** واليه يلجأ من المارت على قول الجمهور **قوله** فانه قال  
ان كان هذا هو الحق الاية فواقع معنى سيقع لا محالة غير ما يدل على اللال لتحقيقه اما في الدنيا او  
في الآخرة كما يحى والمراد العذاب الالم الذي استعمل عليه دعا **قوله** او ابو جمل قاله الربيع بن  
انس **قوله** فانه قال فاسقط الابه ووصفه بالوقوف باعتبار الجنس فطلب الفرد بتخصر طلب  
الجنس **قوله** واستعمل بعد ايم حيث سأل ان يشدد وطاته على مضروا فقال استعمل دون  
سأل نظرا الى قوله قاضيه على ما يحى **قوله** وهو اما من السوال الظاهر بالواو والمرجح لكن  
قوله تبعال لم تحش على لغة قرش محل نظرا اما او فلا سيويه يض في الكتاب ان اهل الحجاز  
لعتهم فيه الهز وتحتفظ وان بيت حسان سالت هذا البيت من ابدال الهمزة الفا للاضطرار  
واما انايا فلا ان القرآن نزل بلغة قرش لا كلمات يسير وما جاني القرآن من باب السوال  
اما ميموز او اصله الهز وبعد ان يحى ذلك كله على لغة غير قرش ويمكن ان يقال كمنع في كلام  
المص عن كمال كون السوال ميموز والمراد انه على لغة قرش في الهمزة او في التخفيف كما يدل عليه اسناد  
بيت حسان ضمن كلامه الرد على الزمخشري لكن يرد عليه ان ابدال الهمزة الفا في اختيار الكلام  
ليس بقياس في لغتهم بل هو مقصود على السماع كما ذكره سيويه **قوله** سالت هذا رسول الله  
فاحسنه الميم هذا يدل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحى كمال الزنا فيقال حسان رضي **قوله**  
ويولد انه قرى سالك سئل قرا به ابن عباس **قوله** او معنى الفعل يعني على هذا الوجه **قوله**  
وهو قتل بدر فانه قتل فيه النفس صبرا وابو جمل **قوله** صفة اخرى لعذاب اي كان للكافرين  
**قوله** او صلة لواقع على ان اللام للتعليل واقع لاجل كعزم **قوله** وان حسان  
السوال كان عن يقع به العذاب يعني كما قاله قتاد **قوله** كان جوابا والتقدير هو للكافرين **قوله**  
والبا على هذا الخ فالسالك يتم بشأن السؤل عنه وانما لم يجعل الباء معنى عن كما قيل في خيرا  
لان البصر من قالوا ان الباء المعنى عن اصلا واولو المثال المشبه تارة جعل الباء سببية  
واخرى جعلها معيية وجعل المص قد يته بها لتقننه معنى المعتك كما تقدم وان يجوز في الفعل  
منه في الحرف لقوته على ما قيل وفي القاموس سالك كذا وبكذا معنى عنه ولا يوافق كلام

سأله  
منه رر على الصديق  
سأله

ابن كثير



التي **قوله** من جهة حل الجار متعلقا بدافع لقربه وجوز تعلقه بواقع على ان جهة ليس له دافع  
مغترضة **قوله** او مراتب الملايكه عطف على الدرجات **قوله** يعرفون فيها اي في السماوات  
والتخيل **قوله** استقيات لبيان ارتفاع الخارج فغير اليه على الخارج ومنهاها المدلول عليه بالخارج  
المراد على التمثيل يعني على التحقيق وهذا انما يظهر اذا افست الخارج بغير السماوات فتأمل  
**قوله** الى عرشه يعني على اعمار المضاف **قوله** يقطعون فيه اي في اليوم **قوله** ما يقطع  
الانسان فيها اي في حسيه الف سنة **قوله** فوضواي لوفرض قطع الانسان **قوله** حيث  
قال في يوم واحد خبز فيل ولا غالت ما ذكر في سورة الجمل ان ذلك لان مسافة نزوله  
وعروجه مسيرة الف سنة وقد ذكر المصنف وجوها ما بين مرضي ومريض يندفع بها التناقض فتدكر  
**قوله** وصل في يوم متعلق بواقع يعني لا يتفرج على ما هو يقتضي الوجهين السابقين مرضي بعد  
**قوله** والمراد به يوم القيمة قال الطبري هذا القول احسن ما قيل في هذه الآية ان شاء الله تعالى  
ما رواه قاسم بن ابيح من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم كان مقداره  
خمس مائة الف سنة فعلت ما اطول هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذين في نفسي شك انهم يخفون عن المؤمنين حتى  
يكون احق عليهم من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا **قوله** واستطالته اما لشدة الحر يعني ليس  
المراد حقيقة العذوبة ان روي ان قد روي في ذلك اليوم ما بين الظهر والعصر وقبل نصف يوم **قوله**  
اولئك ما فيه الخ يعني ان في الكثرة بحيث يقتضي تحقيقه بحسب مجري العادة اذ ما ناطا طويلا  
لكن لا يكون في القيمة كذلك في الحديث انه عظم قال عظم الله له مقدار ما بين الصلوات **قوله**  
اولئك على الحقيقة كذلك اي طويل لان السؤال كان عن استمرارية ان كان السائل النصارى او اهل  
**قوله** وتعت ان السؤال عن يقع به العذاب **قوله** اولوم القيمة في الكشف فيمن على  
في يوم بواقع وحوزا رادته اذا علق بمرح ايضا لان واقع يدل عليه في احد الوجهين **قوله**  
من اسكان انهم يحلون ويقولون انما استأوتوا كما تراءى الآية من عظم العظام وهي رميم  
او من الوقوع متعلق بقربا والاول في انفاقه المقابلة اظهر وتعلق بالتي يعيد ايضا بعيد  
لما ثبت علمه ففهم ايهام اعتقادهما اسكانه اي يمكن يعني يظهر اسكانه والافئس  
الاسكان لا اختصاص له بوقت **قوله** والمضرد علمه واقع اي يقع يوم يكون **قوله**  
او يدل عن يوم روي ابو حيان بان مراعاة الموضع انما يجوز في حرف الزايد فلا يقال  
مرث زيد الخياط على موضع زيد ولا مررت زيد وعمروا وليس الحرف هنا زيدا ولا محمدا  
له حكم الزايد وفيه نظر **قوله** اني علق به اي على في يوم بواقع **قوله** كالقنارات  
الفلز تكسر النوا واللام وشدا الزايد وكجحت وعقل حوهر الارض كلها او ما يتغير الكبر من كل  
ما يذاب منها وهذا هو الماده **قوله** ولا يسأل قرب قربا الخ فهو من سألته عن الشيء  
والفعل الثاني محذوف **قوله** وقرآن كثير في رواية الترمذي على اختلاف عنه **قوله**  
او حال من المفعول او الفاعل او من كلمتها فان قيل السخف في الحال ان يكون معرفت  
العموم يعني غنا التبريد على ما عرف وكان الظاهر ان يجعل صيغة كما فعله غيره **قوله**  
يدل يعني على الوجهين **قوله** او ما يعني عنه على التشاغل وصحة السؤال عن كيفية حاله  
**قوله** حال من احد الصيغ والمقدر يود المجرم منهم والظاهر حاله من ضمير الفاعل  
شئ المتشبه فضلا بصدر منقول بفعل محذوف بعد ان يتوسط من ادنى واعلى للتبيين  
لأنه دني واستبعاده على نفي الاعلى واستجالاته فيقع من نفي صريح او ضمنى كما في قوله

والتخيل

هكذا

بعد  
العرشي

بعد  
احد

بعد  
2

مر

تقار

تقار من ادر ان طواهر العلوم فضلا عن دقائقها ولا يظهر اعتبار النفي الضمني هنا الا ان يقال  
قوله يعني ان يقتضي يتقن معنى ما يبالي به بالة **قوله** او يدل ولا يلزم ابدال النكر من المعرفة  
بدل الكل وانما لا لظن علم جنس معدول عما فيه اللام كمن اذا اردت حجرا بعينه ولذلك  
لم يوزن وجوز ان يكون مبتدأ على ان مدار جواز ابدال النكر من المعرفة هو الافادة كما  
قاله ابو علي وهي متحققة هنا **قوله** او للقصبة عطف على النار **قوله** ولظني مبتدأ يعني على  
هذا الوجه **قوله** او لجمال الموكب والعامل اما احقه مقدرا بعد الجملة او الموكب كونه  
ما ولا عسى او المبتدأ التضمنه معنى التنبيه او معنى الجملة اقوال وارقتني الرضي القول الاخير  
**قوله** على ان لظني معنى متلظية متعلق باحتمال المتقلبة والافاق الموكب ان اجات بعد  
الاسمية وجب ان تكون جزاء ما مع قين جامدين **قوله** يدعوا نفع الرب جمع ربة بالكسر وهو اول  
ما يثبت من الارض وفي مجمل اللغة نبات يعني في اخر الصيف وتندعوا نفع اي تحن لياكل لصف  
تورا وحشيا واوله امسي بوجهي بخار المرقم مذي الفوارس تدعوا نفع الرب ووصيبي  
وذوا الفوارس اسنان لموضع **قوله** وقيل تدعوا نفع بانيتها على الاسناد الحار في او حذف الضمان  
واقامة الضمان الله مقامه **قوله** حرصا وتاملا يحوز ان يكون الاول على الجمع والباقي لا وحي  
فان الكثر لطول الامل وحوز ان يكون كلاهما لكل منهما **قوله** الفرض يعني الفقر **قوله** لحوال ولا ياتي  
ذلك كون الثانيين تفسير الاول وقد جعل الاخير ان صفة كاشفة لهلوعا **قوله** مقدرة  
لان المراد بها ما يتعلق به الذم والعقاب وذلك بعد البلوغ ثم ما ذكره المصنف ما اخذت الزمخشري  
حيث قال المعنى ان الانسان لا يثاب الجزع والمنع ويمكنها منه وسوخوا فيها كما انه يجوز عليها  
مطبوع فكانت امر خلق ضروري غير اختياري فجعله من الاستفاد ولم يرتضه المصنف لان جعلها  
احوالا مقدرة اهون **قوله** لانها تطابق جبل الانسان عليها ولا يلزم ان لا يفرقه بالمعالجات  
المذكورة في كتب الاخلاق فانها كبروتها المأبست من لوازم الماهية ولا الوجود بل انما هو  
فيه بوضع الله تعالى وخلقه وهو نزلها ايضا بالاسباب التي سببها اذا اراد فان قيل فيلزم ان يكون  
له هلج حين كان في المهد صبيا قلنا نعم ولا محذور الا في ان كيف يسرع الى التدي ويحصر على الضاع  
وسبكي عند سبي لاله ومنع ما وسعه اذا تمسك بشئ فزوجه فيه **قوله** من المطبوعين بن الكلام  
على جعل تلك الاوصاف احوالا محققة اشار الى ان المختار وان المستثنى باعتبار الاستمرار والغنى  
ان المطبوعين مسبرون عليها الا المصلين فانهم بدوا بالكل الطابع وانصفوا بامدادها **قوله**  
لضاد متعلق باستثناء **قوله** والاستشفاع عطف على الاستغراق **قوله** واشيا والاحل الخ وهو  
منشأ تلك الصفات الحيل وجامعها وتقابل منشأ احوال المذكور **قوله** وقصور النظر عليها  
الظ عليه والباقي تناول الدنيا **قوله** كالزكاة فان قيل السور مكية والرات انظر من  
بالمدينة قلنا من جوابه موارا والمفروض بالمدينة انما هو القبر برزخ العشر فقوله الزمخشري فان  
مقدرة معلومة محل بحث **قوله** والصدقات الموطنة التي يوظفها الرجل على نفسه وبود  
في اوقات معلومة **قوله** بقصد يقابها عالم نصب على المصدرية من يصدقون ولعله انما  
فعل ذلك لئلا يتعلق بالان متعلق واحد وان اختلف معناه **قوله** وهو نفي التصديق  
بالاعمال ذكر الدين الذي هو الخلق **قوله** اعراض من المتعاطفين **قوله** يعني لا يخون  
وفي بعض النسخ لا يخون بالنون بدل الفاء اي لا يضييعون وهذا الذي لشموله العهد ايضا  
ولا يخفون ما علموه الخ تفسير لقياهم بشهادتهم **قوله** باعتبارين يعني اعتبار المداومة

3







هذا انما يدل على اننا كنا متبائنا عن نيتهم لظهور ان دلالة انبتكم على مصدره تفصيله لا التزاميه  
ولذلك لم يذكر الزمخشري والظاهر جعله من الاحكام **قوله** والله جعل لكم الارض بساطا قال  
ابو حيان ظاهره ان الارض ليست كريمة بل هي مسبوطة وانما قال ظاهره لان يقال التشبيه انما هو  
في القلب عليها على ما فسره **قوله** ومن لتفهم الفعل معنى الاتحاد اي لتشكلوا متخزين منها  
سبيلا **قوله** حيث صار ذلك اي ما ذكر من انوارهم واولادهم **قوله** وقران كثير اذ وافق  
ابن ابي رويته خارجة عنه والمصنف عاده في جعل ما اتفق عليه اكثر القراءات **قوله** على  
انه لغة كالحزن في العاسوس الولد محركة وبالفهم والكسر والتخ واحد وجمع **قوله**  
عطف على علم نرده لان مكر الكبار يدق بكرايتهم وان قول لا تدرن لهم كما هو الظاهر ومن  
عطف على اتفوا يقول معنى قالوا لا تدرن قاله بعضهم لبعض فالقائل هو الجميع **قوله** وذلك  
لما شان الى مكرهم الكبار **قوله** احتياهم في الدين الى اي في منع الناس عنه واي مكر  
اكثر من هذه الكبر **قوله** ويوق ونسرا اعروها عن حرف النفي اذ بلغ التاكيد بها نقة  
وعلم ان القصد الى كل فرد فردا الى المجموع من حيث هو مجموع **قوله** وقد انتقلت اي باعيا بها  
الى العرب وقيل اشقلا سماوها اذ يبعد بقا اعيان تلك الامصار كيف وقد خربت الدنيا في زمن  
الطوفان ولم يبق فيها عليه السلام في السفينة لانه بعث لنفسه وكان رد لطيفه ومعه الخلد  
**قوله** وسواهم لهدان وقيل لهدان **قوله** ويؤت لمزج تجلس بالذال النجدة واخوه  
جيم وقيل لمراد **قوله** ويوق لمراد كغراب ابو قبيل يسمى به لانه تمرد وقيل لهدان م  
**قوله** ولنرجح وقيل له في الكلام من حير **قوله** للتاسب اوله ما على لغة مريض  
غير المنصرف مطلقا وهي لغة حكاه الكسائي **قوله** للعلمية والنجمة وقيل للعلمية ووزن  
الغزل **قوله** عطف على قوله رب انتم عصوي والواو من الحكاية كما من الحكاية فلا يلزم  
عطف الانشا على الاحكام يجوز عطفه على مقدر اي فاخذ لهم قالوا وح من الحكاية **قوله** لا في  
المراد بغيره يعني حتى لا يتوجه انه انما بعث ليصرفهم عن الضلال فكيف يلزم ان يدعو الله تعالى  
في ان يزيد ضلالهم وان هذه الدعوات الرضا لكم وذلك لا يجوز حتى انما يعم وان كان يمكن  
ان يجاب بانه بعد ما اوحى اليه انه يوم من قومك الا من قد امن وان المحذور هو الرضا المقرون  
باحتسان الكفر ونظيره دعاء موسى عم بقوله واشدد على قلوبهم **قوله** والمعتق لعدم  
المعتد ادوهذا ما يقال ان تعقيب كل شيء بحسبه **قوله** اوله المسبب الى اشارة الى ان في  
الكلام استعارة وان الفا السببية تعقبية في الاصل **قوله** من الدان او الدور قد يقال  
الدار ايضا مشتق من الدور فانه اسم لما ادير عليه الحائط **قوله** الافاجرا كفارا من محار الا  
**قوله** قال ذلك لما جردهم الى العمل الاول باحالة علم ذلك الى الوحي فقد سبق في هود وارجى الى نوح  
انه لن يوم من قومك الا من قد امن واسم اعلم **سورة الجن**  
وتسمى قل اوحى **مكية** بالانفاق **وايها** ثمان وعشرون بخلاف **هـ** لسم الله الرحمن الرحيم  
**قوله** بغفتا كافي اجوع واقمت وفي الكفاف هو من القلب المطلق جواز في كل واقعة  
**قوله** وقاعله اي العام مقام الفاعل للفعل على الثلاث **قوله** والتقسيم بين الثلثة  
والعشرة وما وقع في القرائين السراجيه واصحاب هذه السهام اثني عشر نفرا اما يجوز او هو  
**قوله** والجن اجسام واحد جن كزوم ورومي وخوه او الهوايم ويدل على الاول مثل  
قوله تعالى وخلق الجن من نار **قوله** وقيل وقيل برضاها لما لفظها ظاهر القرآن  
العظيم **قوله** ولن يشرك اليك ان الظاهر ان لا يشرك بالغايد الواد لكن عطف

سورة الجن  
الجن اجسام

بالواو لغو من الترتيب الى ذهن السامع وقد يقال ان محج قوله فامنا به ولن يشرك الاية منيب  
عن مجموع قوله انما سمعنا قرائنا يجا يهدي الى الرشاد فكونه قرائنا مجزا يدعي موجب الايمان به وكونه  
يهدي الى الرشاد موجب قلع الشرك عن اصله والدخول ودين الله كله وفي تقرير المصرا بما الى هذا  
الوجه فتنبه **قوله** على التوحيد متعلق بالذليل **قوله** ووافقه نافع وابو بكر في كسر ما كسره  
وفتح ما فتحه **قوله** الا في قوله انه لما قام فانهما قرأه بالكسر **قوله** وفتح الياقون لكل من  
غير ما كان محكما بعد القول لظهور انه يكسر **قوله** فغطون على محل الجار والمجرور في به ووجه عطف  
على الضمير المجرور وحمله على خذي الجار من المعطوف فانه منقاس في ان وان وجه حسن سيما على  
مذهب الكوفيين **قوله** كاقيل صدقناه الى اشارة الى دفع ما عسى يقال من لا يتبعه الى المؤمنين  
به بلا واسطة يعني ان آمن وصدق مترادفان فاعطى لاحدهما حكم الآخر لان صدق يتعدى بنفسه  
وقد يقال اتصال الفعل بالواسطة بدونها اذا تقدمت الواسطة فانه يكون قرينه على اعتبارها  
معنى فان قيل كيف يجوز تسليط صدقنا على مثل طنا الاية قلنا باعتبار ان المعنى علمنا الا ان وصدقنا  
ان ما تحت قوله كان طنا كاذبا ولم يسل فيجوز ان يكون من باب وزجج الجواب والعين **قوله**  
بيان لذلك ولذلك ترك العاطف **قوله** وجدا لكسرا يصدق رويته طاهر ان جد على هذه  
القراءة مرفوع مضاف الى رينا والمذكور في البحر وغيره ان قتاده وعكرمة قرأه بكسر الجيم والتوس  
تصبا وبنارفع ولم يذكرنا عن احد قراءة الاضافة والله اعلم **قوله** او مودة لئن اقول بغيره  
للجن **قوله** او هو شطط يعني انه وصف بالمصدر للمبالغة وقوله لفظ ما شطط اي بعد اشارة  
الى وجه المبالغة **قوله** وهو اي الشطط **قوله** نظم متعلق باعتذار **قوله** اي قوله  
مكة وبافيه ويجوز ان يقدّر قوله كاذبا فان الكذب بوصف به القول كما يوصف به القائل وفيه  
تقليل للخذل وانما لم يجعله من الوصف بالمصدر لانه ليس المراد في المبالغة **قوله** ومن قرأه انه  
لن نقول بخلافه احد في الثاني **قوله** كيعقوب وبه قول الحسن والحذري وعبد الرحمن بن ابي  
بكر **قوله** او افراد الجن الحسن والفاح ظلت ترتيب الحاض **قوله** والرهق في الاصل وبه  
يبدفع ما يتوهم من المخالفة منه ومن ما في الكشاف من تفسيره بخشيان الحارم فانه ليس تفسيره  
للمعنى الاصل بل للمعنى المناسب للمقام **قوله** والامتيان من كلام الجن ان كان الخطاب لهم **قوله**  
واستيناف كلام ان كان الخطاب للانس **قوله** ومن فتح ان فيما الى يعني على هذه القراءة حتى  
يكون ذلك مما صدقوا ايضا بل يترجم على الموحى به بين كلامهم الخال بالاضافة الى القرائين لما فيه من  
شبه التعقيد لكان اوجه واصوب ثم فيه مخالفة لما علم من عادته في جعل ما نفق عليه اكثر  
القرأ أصلا **قوله** ان لن يفت الله احدا ان هي الخفة والظان المراد بعنه الرسالة وقيل  
بعث القيمة **قوله** اساد مسند مفعولي طنوا سحلت الختار في مثله من اعمال الثاني كما تقدم  
في الكيف والحق **قوله** للطلب متعلق بمسبح **قوله** ملتب حرسا حاله ان كان  
وجدنا معنى صادقا ومفعول ثان ان كان من افعال القلوب **قوله** والسمع صلة  
ليقع على الوجه على الاول **قوله** او مفعول لقاعد على الثاني **قوله** اي شيئا با راصدا  
جعل رندا مفعول لشيئا با وجوز نصبه على المفعول **قوله** ولا حله عطف تفسير لقوله  
له **قوله** وانا لا ندرى الاية قال صاحب التنصاف ومن عقايد الجن ان الهدي والفلان  
جميعا من خلق الله تعالى فتادوا بنسبة الرشاد اليه وجعلوا الشئ من افعالهم يجمعوا بين حسن

على احوال العكر من الاحكام  
لوعن الامام الاولين



الاعتقاد والادب **قوله** اي قهرهم دون ذلك يعني المصالح وجواز ان يكون دون هذا  
بمعنى غير ولعل تعيين المعنى الاول من النص عن فرار عن شبه الكرامة قوله وانما المسكون الاية  
وان كان يمكن ان يقال التقسيم الثاني لذكر حال الضيقين في النجاة والهلكة وترغب الدخول في  
الاسلام **قوله** تحذف الموصوف قال ابو حيان يجوز حذف هذا الموصوف في التفضيل من حق  
الحل قالوا من انظر ومن انظر برود من منظرين طعن ومنافق اقام **قوله** وهو الغير  
للموصوف او للعموم والافراد باعتبار لفظه والظاهر وهم كافي الكشاف **قوله** اي ذوي طرائق  
او مثل طرائق وترك المص ذكر احتمال ان ينتصب بقدر من كافي قوله كما غسل طريق الشرب  
لانه لا يجوز الا في الضرون وقد نقل نص سيبويه على انه شاذ فلا يخرج القرآن عليه **قوله**  
او كانت طرائقنا وفيه الالتجاء الى السوايل قبل ظهور الاحتياج فالرحمان اللوحين الاولين **قوله**  
كادى هاريس اشارة الى ان في الارض وهربا جالان **قوله** اولن تجر في الارض ولعل  
الفايد في ذكر الارض بضمير تمكنهم عليها وغاية بعد هاجن محل استوائه **قوله** ولن  
تجر هربا بضمير يحول عن الفاعل **قوله** ونولا خاف تقدر المتبدل فيجوز دخول الفاعل **قوله**  
وقرأ فلا تحف يعني على النبي **قوله** والاول اول الظان مراده التفضيل على الثاني من جهة  
ان الخبر يدل على تحقق مدلوله دون الذي يقدم المسند يدل على الاختصاص وانما  
قال اول لان في الثاني اشارة دلالة عليهما فان الذي يحقق النجاة ويعطي الحكم بالمشقق يدل على  
العلم الموجب للاختصاص لكن الخبر يدل على التحقيق بوضعه والتعليق حاصل في فلا خاف  
مع تقدم المتبادر فيه زيادة دلالة **قوله** او جزا نقص لان هذا في النسخ والصواب  
زيادة ولا ريب في الكشاف حتى لا يبقى التعليل بقوله ولم يرهق بلا معلل **قوله** في السلم  
الايه يجوز ان يكون من كلام الجن ويجوز ان يكون مخاطبه من الله تعالى لرسوله عزم كافي بغير  
من الايات **قوله** يبلغهم الى دار الثواب اشارة الى غير الرشد محاذ عن ذلك بلفظه السليم  
**قوله** لانه اصل المعاش والسعة الظان السعة عطف تفسير للمعاش والافاضل  
المعاش هو اصل المالاكثرته **قوله** وقيل مرضه لان استعاره للاستقامة على الطريقة  
للكثرة غاية البعد وان مثل قوله تعالى ولوان اهل القرى امنوا الاية يدل على الاول **قوله**  
لنقهرهم اشارة الى ان قوله نعم لنقهرهم على هذا الوجه من الغلبة معني العذاب **قوله** ومن  
صل ان الخ وهو الخليل **قوله** اي فايد الفواقيه تحت فانه يجوز ان يقال الفاقين  
الكلام معنى الشرط والمعنى ان الله تعالى يحب ان يوجد ولا يشرك به احد فان لم يوجد في  
سائر المواضع فلا تدعوامعه احدا في المساجد ان المساجد مختصة به فلا يشرك فيها  
اقبح واقبح ويحكي مثله في سورة قمرش ان ثنا الله فقه وقد يقال الفالاشعار معنى الامر  
**قوله** لانه قبله المساجد اي كون سائر مساجد بسببه خاف له التعدد بهذا الاعتبار  
وحج اطلاق لفظ الجمع عليه **قوله** ومواقع السجود عطف على المسجد الحرام والواو معنى  
او **قوله** على ان المراد الخ الظاهر ان من قوله او السجود ان لا يشرك في تلك الوجوه  
الثلاثة **قوله** وآرا به السعة هي الجنة والنف والميدان والركبان والقدمات  
على انه جمع مسجد فتح الجيم يعني انه مصدر ميمي **قوله** فانه واقع موقع كلامه عن نفسه  
اذ التقدر وادحي الى اني المات وهذا على قراءة السراذ اصيل معقول لحي فصيحة كاد والاحباب  
عزم الذين يعتقدون له في الصلوة **قوله** والاشعار بما هو المختص وهو العبودية **قوله**

فيها

الاول والوجه  
لما ذكرنا

كلمة

كلمة الاسد وهي الشعر المتراكب بين كعبيه **قوله** وقرآن عامر رواته هشام على خلاف عنه  
فقد روى عنه الكسر ايضا قال ابن الجزي الوحيان فيجوز عن هشام **قوله** وعبر عن احداهما  
جمع ليد كزرة وزر **قوله** وقراء عامر وحرة قال ابو حيان وابو عمرو وخلاف عنه **قوله** وعبر عن  
احدهما الخ والاول جله من الاحياء والحذف من كل ما يدك مقابلة عليه الطيب الاسلوب والنظم  
لقتضيا بنما **قوله** باسم سببه يعني على الوجه الاول **قوله** او سببه على الثاني **قوله**  
استثنان قوله لا امك اي استثناء متصل من معوله واستبعد ابو حيان هذا الوجه لطول الفصل  
وليس بشي قد فتح الفصل بينهما باكثر من هذا **قوله** فان التليخ ارشاد وانما اشارة الى ان  
الرشد سوا جعل حقيقة او مجازا عن النفع يجوز استثناء البلاغ منه وقد مر مرارا ان لفظ الإتياع غير  
مستعمل **قوله** فوكد كفي الاستطاعة يعني عن نفسه **قوله** او من ملحق والاستثناء  
منقطع فان البلاغ ليس ملحقا من دون الله لانه من الله ويجوز ان يكون من التعليل بالبحار  
كقوله تعالى لا ين وقول فيها الموت الا الموتة الاولى **قوله** او معناه ان لا يبلغ قال ابن هشام  
في معنى اللبيب حذف حلة الشرط بدون الاداة كقوله فطلقها فلست لها بكفو والابيل بغير  
الحسام اي ان لا تطلقها استي والاكثر على ان حذف حلة الشرط مع بقا الاداة جائز مطلقا وذهب  
بعضهم الى انها لا تحذف الا مع بقا النافذة كما في النظم والبيت **قوله** وتاقله دليل الجواب  
فليس باعتراض **قوله** عطف على بلاغنا صفا والمصاف اي بلاغ رسالتك كما اشير اليه في  
الكشاف ولعل المراد من بلاغنا من الله هو ما باخرة منه تعريلا واسطرة ومن رسالتك ما هو بها  
**قوله** في الامر بالتوحيد بان لا يبلغ الامرا ولا يبلغ كما امر قاله بالرسول ح هو الملك اله في  
بالرسالة او المراد بان لا يمشي امرها بالتوحيد فيسرك به والرسول ح رسول البشر **قوله**  
اذ الكلام فيه وهو يصح ان يكون مختصا للجوم فلا متمسك للعتزلة في الاية على تخليد عصاة  
المؤمنين في النار **قوله** والغاية لقوله تكونون عليه لدا واستبعد ابو حيان طول  
الفصل بينهما بالجمل الكثيرة لكن لما كانت ملكة الحيل متعلقة بالمغيب اخذ بعضهم بحج بعض لم يكن  
اجنبه مانعة عن التعليق بالغايية ويزول الاستبعاد هذه او اما جعله غايية لقوله بان جهم  
على ما ذكره شرح المقاصد فممنعه ما قبله وما بعده فتأمل **قوله** بالمعنى الثاني يعني قوله  
او كاد الانس والجن الخ لظهور انه لما سبب المعنى الاول **قوله** غايية تطول مدركه والامد  
وان كان ينطلق على القرب ايضا الا ان المقابلة تخصصه بالبعد وهذا غير ما ذكره صاحب  
الكشاف اولي واسهل ما اخذنا كما لا يخفى على اولي النبي **قوله** اي على الغيب المختص  
على الضمير الاول لعالم الغيب والثاني للغييب والتخصيص استبعادا من الاضافة الى اختصاصه  
والمقصود الاحتراز عن الغيب المصنوع عليه دليل **قوله** واستدل به على ابطال الكرامة  
لمدالة فقه على بقدر التزلز الا على ابطال كرامته علم الغيب لا غير والقول بان لا ينظر  
لا يقتضي اشارة الى ان هذا الطالب **قوله** وهو ان خصيص الرسول بالملك والظاهر ان الظاهر  
اشارة الى حواسن الاول ما اشبهه في النفس لا كبر خصيص الغيب بوقت وقوع القيمة بدالة  
السياق والرسول بالملك فان الله تعالى يطلع الملائكة عليه يوم يسبق السماوات وتزل الملائكة  
تترنم وفيه نظر لان ذلك يخص من على الملائكة على يوم القيمة ثم انه يباه ما بعد والصواب ان  
خص الغيب بما لم يطلع الله تعالى عليه غير الملائكة المقربين والثاني ان يقال المراد اظهار بلاسطة  
وهو تجاوزا لانبياء البشر وجعله جوابا واجزا خالفت لقوله اتقا حتى يكون له معجزة وتقر

مطلوب  
على ابطال الكرامة  
للمرآة والرسالة  
الاول



لنوم الواسطة لاظهار الانبياء وهو غير صحيح لقصر المعراج وغيرها واما لزوم شركة الانبياء  
والاوليان لزوم الواسطة فليس محذور ولا مستلزم لان يكون علم الغيب معجزة للانبياء  
وكيف لاوهو مقرون بالقدري هذا والحق ان كلام المصنف لا يخفى عن الخلط وكان الوجه  
الاكتفاء بالجواب الثاني قائل **قوله** بين يدي المرتضى وهو الملك او النبي **قوله** يعلم النبي  
الموحى اليه الخ ناظر الى كون المرفى ملكا **قوله** او يعلم الله الخ ناظر الى كونه النبي **قوله**  
واحاط عالمهم حال اي وقد احاط وفيها دفع للتوهم الناشئ من الكلام السابق وانه اعلم

**سورة الزمل مكتبة**

كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء جابر وقال ابن عباس وقواده الا يتبين منها واصبر على  
ما يقولون والتي تليها ذكر الماوردي وقال الثعلبي وقوله ان ركبك يعلم انك تقوم الى اخر السورة  
فانه نزل بالمدينة كذا ذكر القرطبي وابو حيان ورد بما اخرجه الحاكم عن عائشة رضي الله  
نزل بعد نزول صدر السورة بسنة وذلك حين فرض قيام الليل اول الاسلام قبل فرض  
الصلوة الخمسة وانت خير بانه على روايته انها نزلت حين كان صلى الله عليه وسلم يصلي متلفعا  
معزوشا على عايشة تكون مدينية لانه عم بن جهمي المدينية وقد ينكحها بانه لادالة  
على انها حكايته ما بعد البناء فجوز ان يبني على الله عليه وسلم مكة في بيت الصدوق رضي الله  
ليلة ويكون المرت على عايشة وهو طفل والمنا في لوطه على النبي عم فيكي ذلك ام المؤمنين  
رضي الله عنها تسع عشرة او عشرون وفي التيسير ثمان عشرة بسبح الله الرحمن الرحيم  
**قوله** وقد قرأه اي رضي **قوله** وبالزمل تحف الزا **قوله** مفتوحه  
الميم ومكسورة الفخ قراءة بعض السلف والكسرة قراءة عكرمة **قوله** اي الذي زله  
غيره الخ الظ انه نشر على ترتيب اللغة الا ان الثاني يتجلى على القرابين **قوله** تتجلى  
سوادب في حقه عم قال السهيلي قوله ياها المزمل تانيس وملا طفة العود اذا قصدت  
الملا طفة بترك المعاتبه نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقولهم عم لعلي  
رضي الله عنه حين غاضب فاطمه رضي وقد نام ولصق بحبسه التراب في يابا اتراب في  
ملا طفه واستعار له انه غير عاتب عليه ولا يندفع صحنه التبعير عما اطلب صاحب الكشف  
كما اخفى **قوله** لما عليه صاحب الكشف من الزمل في قطيعته واستعداده  
لاشتغال في النوم كما يفعل من لا يفهم امر ولا يعينه شأن **قوله** مما ادهشه  
الصواب مما ادهشه فان دهره كعرج كرم معني تحير وذهب عقله **قوله** اذ روى  
انه عم الخ نقله القرطبي عن الثعلبي عن الجمع وقال ابن العراقي لم اتفق عليه وقال  
ابو حيان هذا كذب صريح لان نزولها ياها المزمل مكة في او اليه سبعة وتزوج عايشة  
رضي الله عنها كان بالمدينة انتهى وكلها مقدمتين غير مسلم الصحيح اما الاولى فلما رواه عن الجهور  
انها نزلت حين جاء الملك في جرا حارة مما جاوره رجع الى خديجة رضي فقال زملوني  
زملوني واما الثانية فلان الفهم انه عم تزوجها في شوال سنة عشرين من النبوة قبل  
الهجرة بثلاث سنين ولهاست ستمين **قوله** بيقين مرط طولها اربع عشر ذراعا  
**قوله** او تشيها الخ وعلى هذا الوجه ايضا لا يكون السهم للتحسين وفيه انه جرة  
وسوادب في حقه عليه الصلاة والسلام وانه لا داعي الى المجاز مع تقاضد الروايات  
على ان المراد هو المعنى الحقيقي **قوله** اي قم الى الصلاة على الوجه الاول

غارم  
مكرر واما ان من انكسر انكسر  
بنته فان الصدوق اصابه  
وعنده عايشة فافند  
سورة الزمل

**قوله** اود اوم عليها على الوجه الثاني واما الوجهان الاخيران فبالاول انش **قوله**  
الاتباع في الضم **قوله** او التحفت في الفخ **قوله** ونصفه بدل من قليلا اعترض

عليه ابو حيان بان الضم في نصفه ح اما ان يعود على المبدل منه او على المستثنى منه  
وهو الليل لا جاز ان يعود على المبدل منه لانه يصير استثناء مجهول من مجهول اذ التقدير  
الاقليلا نصف الليل وان عاد الى الليل فلا فائدة في الاستثناء من الليل اذ يكون اخصر  
واوضح وابعده عن الالتباس قم الليل نصفه وفيه ان قوله يصير استثناء مجهول من مجهول غير  
صحيح لان المستثنى منه معلوم وهو الليل بل لا زمر ابدال المجهول من مجهول وانا اخذ ان  
يعود الى الليل وقوله فلا فائدة في الاستثناء ثم فان فيه تنبيها على التحفيف وتسهيل امر  
القيام الى النصف بانه قليل فان الضم في متساويان قفلة احدها تلازم قلنا اخر  
ايضا بل فيه تنبيها على تفاوت حاله الخالي والحالي على ما تنبه عليه الان وزيادة التوضيح  
الى البيان بمزيد الامهال الحاصل من الاستثناء ليعلم البيان في الله من مزيد تمكن وانه  
اعلم **قوله** وقلته بالنسبة الى اليل يعني لا بالنسبة الى النصف الاخر على ما هو  
المستأد حتى يرد انما مشاويان والاولى النسب ان يحل على المتبادر وحل النصف لخل  
قليل من النصف المالى الخجواية على العبادة المقابلة بعشر امثالها **قوله** لا قل  
من النصف يعني النصف المستثنى من الليل **قوله** او للصف في عطف على قوله  
لا قل اي للنصف المطلق يكون قوله التحير بين وبين الاقل الخ والكشاف فيكون التحير  
بماور النصف منه وبين النصف وبينه وبين او نصفه بدل من الليل يعني بدل النصف  
التي في طريق بين ماور النصف وحاصله انه يقل عن النصف ومزيد على الثلث  
وبين الكلامين فرق ظ وما احاط المصنف اوفق لقوله نعم ان ركبك يعلم انك تقوم الى  
على قراءة الجوز نصفه وثلاثة **قوله** والتحير بين ان يقوم اقل منه على البت قبل  
فيلزم التكرار الى امر هو بتمام نصف الليل الا قليلا من النصف واجب بان التكرار  
لاعتناشان الاقل لانه اصل الواجب فهو كقولك اكرم زيد او زيدا او عمر او قال  
صاحب الكشف لان تقدم الاستسناد على البدل طاهر ان البدل من الحاصل بعد  
الاستسناد لان في تقدمه راجح الاستسناد وانما عن الاصل من غير دليل ولان الظ  
على هذا رجوع الضم في منه عليه الى النصف بعد الاستثناء لانه السابق لا النصف  
المطلق وانما الظ ان النقصان رخصة لان الزيادة ثقل والاعتناشان الغريم  
اولى اتى ولا يخفى ان ما ذكره او لا يرد على الوجه الثاني ايضا وقوله الطان النقصان  
رخصة الى اخره محل نظر بل الظ انه من باب فان اتممت عشرا من عندك والتحير ليس  
على حقيقته ولو سلم فالامل طمالة واشتغال على تحففت المشقة اولى بالاهتمام بها  
او الاستثناء من اعداد الليل يعني لان اجزايه **قوله** فانه عامر اذ عاهد على التحير  
**قوله** والتحير بين قيام النصف يعني من حيث الاجزاء اعداد **قوله**  
وللملة اعتراض يعني بن العله وهي قوله ان نأشيه الليل وبين المعلة وهو قم الليل الآية  
**قوله** يسئل التكليف الخ في الكشف اراد بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل  
من جملة التكليفات البقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن ولعل مراد المصنف ان هذا  
الاعتراض باشارته الى ما سبقت اصعب واشق ليسهل هذا التكليف فان في توصيف

ثم ايسر الخ فثبت ان مراده  
انما اخبر بجهول من سئل  
بمصر البان بعد الاطراف  
بجهول من سئل ان البان  
بعد الاستثناء مجهول من مجهول  
فان على المسادور  
بجهول من سئل  
بجهول من سئل  
بجهول من سئل

بجهول



ما سبق عليه التعليل أي أن ثقل هذا التكليف بالنسبة إليه كالعدم فإنه لا يحفظه حصل الدلالة  
 أيضا على أنه مشتق من صاده الخ **قوله** ويدل على أنه يعني التكليف بالتوحيد **قوله** مشتق هكذا  
 في النسخ التي عنده ولكن أشق غير مستوع ونقله الطيبي بهذا العبارة والحيلة اعتراض لسبيل التكليف  
 ودال على أنه مشتق من صاده للطبع **قوله** وعلى هذا يجوز أن يكون صفة المصدر **قوله**  
 القاء فتبلا **قوله** والحيلة على هذا أنه قد ظهر أنه إشارة إلى الجملة الباقية لكن لا يظهر  
 متمشيا للتعليل الذي ذكره في الثالث والرابع **قوله** مستأنف خبر بعد خبر وهو خبر  
 والتعليل متعلق به **قوله** أن ناسم الليل فنانا إلى جوف الليل أي نهضنا والخوض جمع  
 حوصا وهي الناقه الغارة العذبة والتي السقم أي زال سقمها سير الليل والصق أي للسرو مشرقا  
 القاجد أي من ثمارها والقما جمع القميد وفي الحديث وفي الحديث المناشئة فوق القفا وعلى القفال  
 خلت الأذنين وموخر القفال **قوله** على أنه الناشئة مصدر جعلت له أي الليل واضمنت  
 إليه على الحجاز أو موضوعه له والضهر للقيام **قوله** أي أشد وطأ أي من نأسيه النهار  
 وظأ يضرب على التمييز **قوله** أي تعلقه أي تكون أفضل وأنشأ **قوله** ولا يظهر  
 هذا الساعات إلا ملة خطة القيام فيها **قوله** لها أوفيه حال من القلب واللسان  
 أي كائنين للناشئة أن فسرنا باللفظ أوفيا أن فسرنا بالأوجه الباقية والأسناد مجازية  
**قوله** لخصور القلب وهذا الصوت يجوز أن يكون نشر على ترتيب اللفظ وأن يكون  
 كلاهما لكل واحد **قوله** ونشر أجزائه عطف تفسيري للفظة **قوله** وانقطع إليه  
 بالعبادة وجرده نفسك إشارة إلى أن النظم من الأجنالك كما تقدم في قوله تعالى والله أعلم  
 من الأرض بناتنا **قوله** وقيل بأضمار حرف القسم مرفعه لأنه لا يجوز عند البصريين إلا في  
 لفظة الله قال أبو حيان ولأن الجملة المعنوية في جواب القسم إذا كانت اسمية لا ينبغي  
 إلا ما وحدها ولا ينبغي إلا الجملة المصدرية مضارع كغيرها وعما في معناه قليلا لكن هذا  
 ما ينافي فيه فقد اطلق أن ما كان الجملة المعنوية سواء كانت اسمية أو فعلية يتلحق بما أو لا  
 أو أن بمعنى ما **قوله** ما نجانهم أي بطلبك **قوله** فندارهم روي عن أبي الدرداء  
 روى أنا لكسرى في وجع فوم ونحك الأليم وأن قلوبنا لتلغيم **قوله** وذري والكثير  
 يجوز نصب الكثرين على المعية وهو الظاهر ويجوز على النسق وهو أوفق للصناعة **قوله**  
 زمانا أو أمانا لا إشارة إلى أن قليلا يجوز أن يكون صفة مصدر مجزوف أو زمان مجزوف  
 ثم كان الظاهر أن مقول تهيبك وأعلمه ضد الإشارة إلى أن بنا التعليل ليس للتدريج بل  
 لتكثير المعقول **قوله** واليكلم القاموس النكل بالكسر القيد الشديد جمعه أنكالك  
 وفي الكشاف الواحد نكل ونكل وضبطوا الأول بالكسر والثاني بالفتح **قوله**  
 ولما كانت العقوبات الأربع الخ أصل هذا الكلام في النفس والكسب والمراد بها ما يعم  
 الختان والروحانية من الأولى للاستباح والثانية للأرواح لكن لا ينبغي أن  
 المكال وقربته محاذات في الروحانية ولا بعيدة في المحاذ بلا صارف عن الجمل  
 على المعنى الحقيقي **قوله** فان النفوس الخ لبيان تعذيب الأرواح بها فتقوله  
 ينبغي مقيد بها الخ إشارة إلى أن الكمال الروحاني وقوله محرقه محرقه الفرقا إلى  
 التحيم الروحاني وقوله ومجوعة إلى الطعام الروحاني ذي العضة **قوله** كأنه  
 تغليل بمعنى مفعول أي في الأصل ثم صار اسما للغلبة على الرمل **قوله** منثورا ظاهر

التبيين

في

روى اوفى للنفوس  
 اذ في روى المعقول  
 بضم من القرآن  
 نزل المعقول

لا يلزم

لا يلزم تفسيره كثيرا مجتمعا والأولى أن يفسر بالذي مرحت الرجل **قوله** يا أهل مكة  
 إشارة إلى أنه الغيات من الغيبة إلى الخطاب **قوله** بالاجابة والامتناع وهذا أولى  
 مما في الكشاف يشهد عليكم بغيركم وتكذبكم **قوله** انفسكم فيه بحث فإن الامتناع معناه  
 بالفارسية برهين كردن وهو لا يتعدى إلى المفعولين وإنما الكري يتعدى إليهما هو و  
**قوله** ويسرع بالشيب قبل تلافها فوجب انفسار الروح إلى داخل القلب وهو وجب  
 انفسار الحارة الغريبة وهو وجب استمر الأجزاء الغريبة غير تامة النسخ وذلك يوجب اسبلا البلغم  
 على الخلط وذلك يوجب ايضاض الشعر يتقدم الغرض الحكيم **قوله** ويجوز أن يكون  
 وصف بالطول يعني على الكناية قال صاحب الكشاف فيه ضمنية أنه أطول من ذلك القول فيه  
 بحث فإنه كناية عن غاية الطول كما أنه تقدير حقيقي ثم أن قوله أطول محل نظر لما تقدم في  
 سورة المعارج وجوابه أن مراده أنه أطول عند القائلين بطوله حقيقة **قوله** والتدبير  
 على تأويل السقف نقل عن الفران الساميد كروبوته قال صاحب القاموس السامع معروف في ذكر  
 وقد جعل منظر معنى ذات انفسار على طريق النسب **قوله** الضمير لله على أن المصدر  
 مضاعف إلى الفاعل **قوله** أن يعطى أي يتمم حكم عليه بأنه انقطع إلا أن يراد بمشية  
 الامتناع الاستطاعة المقارنة للفعل **قوله** لأن الأقرب إلى الشيء الخ إشارة إلى مخرج الحجاز  
 وسان العلاقة وهي اللزوم **قوله** وقرا من كثير الخ فان قلت بين القرائن تفاوت طفيف  
 وجه صحة علم الله تعالى لدولها وهما لا يجتمعان قلت ذلك بحسب الأوقات فوفا قاموا أدنى من  
 ثلثي الليل ونصفا وثلاثا وقتا قاموا أدنى من النصف وأدنى من الثلث فان قلت فيلزم مخالفة  
 الأمر وترك الواجب وطاشاه عزم عن ذلك قلت يجوز أن يجتهدوا ويظنوا موافقة الأمر  
 وخطئوا وفيه نظرون اجتهدوا عزم لا يخلل القرار على الخطا ولعل الأولى أن يقال ورد الأمر  
 بالآكل لكنهم قد يقومون أن يدي هذا لا يوفق في الحالفه كما روى واليه الإشارة بقوله علم أن  
 أن تحصى وأقوله كتاب عليكم محاذ عن الترجيح كما أشار إليه المصنوع والله أعلم **قوله**  
 وطائفة من الذين معك لا دالة فيه على أن أيام الليل لم يكن فرضا على الجميع والأما تركه  
 البعض على ما هو مدلول من التبيين لا أنه يجوز أن يكون فرضا على الجميع ويقوم البعض  
 في بيته والبعض معه عزم لظهور فساده بل لأن من يبيد بيته لا يتعصم **قوله** أن لا  
 تحصى بقدر الأوقات إشارة إلى أن الضمير عايد إلى المصدر المفهوم من بقدر **قوله**  
 أوافقوا القرآن الخ والمعنى أن يشق عليكم القيام فقد رخص في تركه فأقروا ما تيسر من  
 القرآن فإنه لا يشق وينالون بها ثواب القيام **قوله** ولذلك كرر الحكيم يعني فأقروا  
 ما تيسر **قوله** مرتب عليه أي على ذلك الاستيناف بالغا **قوله** فقال آخر  
 هكذا في نسخي ولا يخفى عليك ما فيه من إيهام خلاف المراد **قوله** وأتوا الزكاة الواجبة  
 منه دالة على نزول الآية بالمدينة وقد قال السورة مكيه ولم يستثن ولكن أن يحملها على  
 باب ما أخرجه عن نزوله وقوله المصنوع الواجب للتحقق كقوله نعم أن الدين لواقع وهذا  
 هو الجواب عن ذكر الزكاة في السور المبكيات **قوله** والترغيب عطف على الأمر  
 من اجر لا يناسب لقوله نعم واعظم اجرا ولم يوجد في بعض النسخ **قوله** أو من متاع  
 الدنيا فالفضل على الغرض والتقدير والله أعلم **سورة المدثر** **قوله** وإني  
 قال أبي عطيه بأجماع وفي الخبر قال مقاتل الآية وهي وما جعلنا عدتم **قوله** وإني

على القفا

ما ن قلت ما ورد في المتن ظاهر  
 قوله نعم علم أن يبيد ما يبيد  
 ورد الأمر بالأكثر

مكرر في  
الانكسار

عكس



ست ومحسنون وفي التفسير حسن ومحسنون الآية **قوله** ليسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وهو  
لم يسب الدثار وما فوق الشفار وهو الثوب الذي تلي الجمل **قوله** كنه في القاموس  
وجرا كتاب وكل عن عياض ووث ومنع عكة **قوله** ولين لك قيل هي اول السورة  
نزلت اي تكالها ولا كالت لما توافقته عليه الروايات المصحح ان اول ما نزل من القرآن  
اقرا الى ما لم يعلم انه فوق بين السورة والقرآن كذا قيل لكن الاتفاق على نزول قوله تع  
ذرى الايات في شان الوليد يدل على انها نزلت بعد الدعوى والتجدي بالقرآن وتبين  
وتقديره في امر لانه في بدء الوحي على ما يدل عليه الرواية والله اعلم **قوله** فتبطل  
بثوب مفكوكا بفعل المفعول فامر ان لا تدع اندامه وان اذوع **قوله** وقيل المراد بالمدبر  
الح على تشبيه النبوة والكلمات النفسانية بالذات اثارها ظهورها فلا يرد ان تشبيه الكمال  
النفسانية بالثبوت اول **قوله** او قويه المدثر تحذف الهمزة في قوله عكرمه على ما قاله  
والفعل ونفسه المص على الثاني **قوله** اي الذي دثره هذا الامر نصبه على نزول  
الحاضن اي بهذا الامر فالتخير بانه لا مانع عن التفسير ايضا بالوجه الاول من وجه  
تفسير لقراءة المشهور وان اولي للتوافق **قوله** وعصب اي انضبط **قوله** من  
صحتك على الوجه الاول والثالث **قوله** او قم قيام عزم وحذ على الوجه الثاني  
قال ابو حيان نعم على هذا المعنى الاخذ في المشي كما يقول قام زيد يمشي به عمرو وامنه  
على ما قام تسمى **قوله** وفيه نظرون ح لا بد له من ان يكون فعلا مضارعا  
**قوله** مطلق للتعميم يعني انه مطلق عن التعلق بمفعول معين ملوا كان بلفظ خاص  
او عام لعقيد بتقدير المفعول عام فان قلت في الفرق بينه وبين الوجه الثالث قلت  
في الوجه الثالث قرينه تدل على تقدير المفعول بلفظ معين وهو الناس وفي هذا  
الوجه لا قرينه غير الحذف يدل على تعيين امر خاص او عام من التوهمات ويتوصل  
بعد ذكر المفعول بمعونة المقام الى تقديره عاما لئلا يلزم التزجج بلا مرجح  
اذا قدر خاص دون اخر فالعين فيه هو المعنى فقط وليس كما في تقدير جميع الفا  
الدالة على ذلك المعنى هذا ويجوز ان يكون مراده مطلق عن قرينه تدل على  
المقتدر مفعول معين وسعد ان يراد به تنزيل منزلة اللازم للقيم في سعدن **قوله**  
**قوله** وكأنه قال وما يكن من شيء اي شيء يحدث فلا تدع فكيف فيمكن من كان  
النام **قوله** او الدلالة الخ فالعطف على هذا يعقبيه اجزاوية من باب  
ايك اعني فاسمى باجر **قوله** والقوم كانوا مقربين به فالوجه الاول في  
حتم التكسير ليس الا **قوله** تنقصيرها يعني ان تطير الشاب كناية عن تقصيرها  
لانه من لوازمه **قوله** او طهر نفسك فالنظم من تايه متكلم لا يخل في كون نسبة  
الحكوم به الى المضاف كناية عن نسبة الى ما اظهر اليه عليه **قوله** او فطار  
ذمار النبوة لكن لا يلزمه صيغة الجمع في ثباتك **قوله** ولا نقط مستكثر الخ م  
فالسين على هذا الوجه للطلب **قوله** او فيها خاصا فيكون نهى عن **قوله**  
لعله عليه السلام المستفاد الخ قال ابن العرقي لم اره مرفوعا بل هو من كلام  
شرح وفي النهاية روي عن بعض التابعين والمستفاد الذي يطلب اكثر مما يعي  
اذا اهدي لك الغريب شيئا يطلب اكثر منه فاعطه في مقابلة هديته **قوله**

جبل

والا

الوجه

والوجه له اي للمنى **قوله** ما فيه اي في الاستغفار او لا تمن على الله نعم ونوعى هذا  
الوجه وما بعد من المن معنى الاعداد بالشئ **قوله** للوقت اي اجرا الوصل مخبر  
الوقت **قوله** او الابدال من تمن يدل الاشتمال لان الاستكثار مقدمة المن او بدل  
الكل على الدعا **قوله** على انه من من بكذا اي امتن **قوله** وستكثر معنى تجدد  
كثرا يعني ان السنين للوحدان **قوله** وبالنصف قراءة الاعش والمعنى لا نقط لان  
تستكثر **قوله** وقد قرئ بما يعني بان وهي قراءة عبد الله بن مسعود رضى **قوله**  
وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع الخ قال ابو حيان لا يجوز ذلك الا في الشعر ولنا مندوحة  
عنه مع صحة المعنى الخال ومنع احتضاؤه بالشعر مستندا بان الكوفيين يحذرون ذلك وفيه  
حث اذ يكفي لاي حيان تخصيص المصيرين به **قوله** فاستعمل المصير على تنزله منزلة  
اللازم واللام في المصير للاستغراق **قوله** والغالب سببه يعنى للدلالة على ان ما بعد  
مسبب عما قبل **قوله** فكانه قال اصبر على زمان الاطوار الى زمان الا ان يحل على العليل  
**قوله** او ظرف لجزء يعني انه ظرف مستقراي كايضا يومه **قوله** اذا المقدر  
فذلك الوقت الخ الوقت نصب على الترفيع والقصر بلفظ الوقوع لا بوزن المعنى والتقصي  
عن جبل الزمان مطروق الزمان برجوعه الى الحدث لا الاشارة الى انه مقدور في الكلام  
حتى يرد ان المصدر لا يعمل فيما قبله **قوله** نزل في الوليد من المغيره قال ابو حيان بلا  
خلاف **قوله** او ارادة عطف على تها **قوله** خالد وعماره وهشام لم يذكر الوليد  
امن الوليد واطبق المحذرون على انه اسلم واما عماره فتعل كاذرا اما يوم بدر وفي الجثم  
على يد العاشي حيث ارسله قرشي وعمران القاص انه لحيا نه نسبت اليه في حرم الملك والله  
اعلم **قوله** وهو استبعاد فان ثم قد تدل على الاستبعاد بمعونة القرينة والاية منه كما  
لا تخفى **قوله** اما لانه اي لانه الثاني **قوله** لا مزيدا الى امثال الوليد بح جري  
العادة على ما اوتيه يعني انه اوتي غاية ما اوتي عادة امثاله **قوله** لانه يعني  
الطبع في الزيادة **قوله** لذلك الظان الاشارة الى الوجه الثاني اذ لا يناسب ما ذكر  
في معرض تعليل الردع الا له وان حمله الزخشي على تعليل الوجه الاول فقامل **قوله**  
بما ذكره ايات المنع يعني الايات القرآنية **قوله** ساغشيه من عشي فلا تا اذا اناه  
**قوله** سبعين حزينا في حواشي الكشاف اي سبعين عاما لمن الحزينة اخر السنة فيه  
ثم التماز وتذكر ولقد اسمي حزينا لا لاسان اخر عمره فانه عجز وفيه ح **قوله** او بيان  
للعتاد اي بدل من قوله انه كان لاياتا عتيلا **قوله** وقوله تع سار هقه معودا اعتراض  
**قوله** وان عليه لطلاوع في القاموس الطلوع مثله الحسن والبصر والقول **قوله** صاى  
الوليد يقال صيا فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره **قوله** مما اجاه اي اغضبه **قوله**  
فهل رايتهم خلق كان العرب يعتقد ان الشيطان خلق الجنون ويحطه **قوله** وقما بعد  
على اصلها معنى المله والتراخي **قوله** ابتاع عيسى لكن عطف المتاع على المتبوع غير معروف  
والظان كلامها له معنى مقارن معنى الخ فليس معنى قط وجهه وليس معنى قبض ما بين عينيه من  
السودا سود وجهه منه ذكر الجليل والعهد عليه **قوله** اذ الرسول على وجه الثاني في صير  
عيسى **قوله** بدله من سار هقه معودا يعني بدله الاشتمال سوا جعل مثلا لما يلقي من الشرايد

اذا الخ



او اسم جيل من ناس لان يستقر استعمل على كل منها **قوله** بيان لذلك اي لثانها والجملة على  
 هذه الاستيناف **قوله** والعامل فيها معنى التقليم بمعنى الذي يدل عليه الاستفهام والمعنى استعمل  
 سقرني هذه الحال **قوله** بسودة لا على الخلد يقول العرب لوجه النار لشيء اذا احرقته او سوتها  
**قوله** اولايحة من لاح اذا ظهرت في التفسير الكبير طعن العايلون بهذا الوجه في الوجه الاول  
 بانه لا يمكن ان يصغها بتسويد البشره مع قوله لا يتبقى ولا تد روفيه نظر **قوله** على الاحتضا  
 للتحويل وقيل على الحال اما من سقر والعامل معنى التقليم او من المنيوي في لا يتبقى او في لا تد  
**قوله** متكادرج هذا انهم فهم من النظم حين سمعوا ذلك فله ابو جهل العجز كل عشر منكم  
**قوله** والمحض من هذا العدد داخ ما حوذه من التفسير الكبير والحج ان حال علمه الى الله نعم  
 فالقول بالبشره قاصرة عن ادراك امثاله **قوله** بسبب القوى الحيوانية الاثني عشر معنى  
 المدركة العشرة الظاهر الباطنة والقاعية وهي الباعثة الشهوية والغضبية والحركة **قوله**  
 والطبيعة السبع وهي اللاتمة الحذومة الفاذية والنامية والمولد وادرج المصنوع فيها  
 والاربع الحادئة الهاضمة الجاذبة والماسكة والدافعة وانت جبين بان اثبات هذا القوى  
 بناء على اصول الفلسفة ونفى الفاعل الخارفيضان تفسير كلام الله نعم عن امثاله **قوله**  
 وان الساعة اربع وعشرون الى يعني انه لم يخلق في مقابلة الحسن التي جعلت مواقيت الصلوة  
 زبانية تكرر لها فلا يلزم الاحتضا من المصلين من عصاة المؤمنين **قوله** وما جعلنا  
 عدتهم الا العدد الخ فان قلت الجمل لكونه من دواخل المتدا والخر بقضي شئين ولا تعدد  
 في عددهم لانه تسعة عشر فكيف يتصور فيه الجمل قلت العدد الذي يمكن ان يكونوا عليه  
 لا يصر في التسعة عشر فالجمل باعتبار تحقيق العام في ضمن الخاص فاقم وانما اخرج الفتنة  
 عن حقيقتها ليصح تعلق قوله ليستيقن بجلنا ثم ان مقتضى الفتنة في الحقيقة هو حيلهم على  
 هذا العدد ونسبة الى هذا العدد يجوز **قوله** فغير بالاثمن الموثري بالفتنة  
 عن العدد المحض **قوله** تقيها على انه يعني الموثر لا ينفك عنه اي عن الاثر **قوله**  
 ولعل المراد الجمل بالقول كما في قوله ثم واصلوا الملايكة الذين هم عباد الرحمن انا  
**قوله** ليحسن تعليله لم يقل يجوز لان الارادة الجمل العقلي انما هي باعتبار المسببات وتر  
 على اسبابها المتعدي واللام ليست على حقيقتها عندنا معاش اهل الحق **قوله** اي  
 لتكسروا النعم انشارة الى ان السنين للطلب **قوله** لما راوا يجوز ان يكون بفتح الهمزة  
 وتشديد الهمزة بمعنى حين يجوز ان يكون الامرجاة وما مصدرية **قوله** بالامان  
 متعلق بيزداد والبا بسببه والازداد على هذا الوجه في الكم وعلى الوجه الثاني في الكية  
**قوله** وهو تأكيد للاستيقان وفيه انه لا يكون للبطي وجه الا ان حل على  
 ان المراد كيد فانه من باب الطرد والعكس وهو كل كلامين تقررا الاول بمنطوقه  
 يهزم الثاني وبالعكس **قوله** ونفى لما يعرض المتيقن يعني ان المتيقن في امر قد  
 يعزبه شبهة لذهوله عن مقدمة من مقدمات دليله او لطوئان ما يتوهم كونه  
 معارضا في اول وهلة والمقصود من قوله ولا رتاب ان هذا التيقن لا يقبل الارتباب  
 اصلا لتعاضد الادلة **قوله** حيثما عراه شبهة للتعليل **قوله** وليقول الذين

انه

في قلوبهم مرض فان قلت كنت يجوز ان يكون قولهم هذا المقصود انه نعم قلنا اللام ليست  
 على حقيقتها كما بينت عليه بل للغة فلا يشكال **قوله** فكون اخباركم الخ يعني على  
 الوجه الثاني اذا السائق انا حدث بالدينه **قوله** ما اذا اراد الله بهذا مثلا الابه من  
 وجه اعراية في اوابل البقع ونبي بان المعنى هنا على الوجه الثاني ظاهرا **قوله** اي سني  
 اراد الى النسبة الى الله نعم على الاستزاد والتكم **قوله** وقيل لما استبورع حسبوا  
 الى مرضه لان مقتضاه ان يعقدوا انه من الله نعم وليس كذلك **قوله** وما يوجب احتضا  
 الى يعني الاسباب العارضة لذلك الاختصاص والاختصاص هو الله نعم ولا شرطية ولا  
 عليه بين المتكاث **قوله** واعتبار ونسبة لعل مراده بالنسبة الاعراض النسبية وبالاعتبار  
 الصفات العددية الواقعية وعلى هذا الخفى النسبة كان التقديم **قوله** وما سقر فقله  
 وما هي الابه عطف على قوله ما عليه سقر وما يتصل به وقوله وقوله وما جعلنا الى قوله  
 الابهو اعتراض بين المتناظرين رد الطعن الكفار **قوله** او عدة للجنة فان فيها  
 تذكرة لان الله نعم قادر على ان يعذب الكفار الغير المحصورين من كفار العقليين وعصاة  
 بهذا العدد القليل **قوله** او انكار لان يتذكروا بها قال ابو حيان لا يسوغ هذا في حق  
 الله نعم ان خبرنا ذكره في المشرقي ثم يتكر ان يكون لم ذكره في قوله لا منافاة في بصر ان  
 يكون ذكره للمشرقي الا ان بعضهم يعرضون لسوا اختيارهم ولا يتذكرون المير الى  
 قوله قال لم عن المذكور معربين **قوله** على المضي الى بكلمة ان فانها المعنى بخلاف اذ  
 فانها الاستعجال **قوله** او تعليل لكل ان جعل ردعا عن انكر **قوله** والقسم مقترن  
 للتأكيد قيل يحتاج الى تقديم جواب القسم وفيه بطلان من جهة **قوله** اثمين  
 على ان يكون التذمر مصدر را كالتكبر **قوله** ا وحال ونذر ما مصدر ماول او وصف  
 بمعنى منذر فخذف الما كذا في ان رحمة الله قريب **قوله** بدل من البشر باعادة  
 الجار **قوله** اي نذير للتكبر انما اوله لئلا يرد ان الازد ارخص بالتخليين ولا  
 يعم السابقين **قوله** ولو كانت صفة لغيل رهين كان فصيلا اذا كان معنى المقول يستوي  
 فيه المذكور والمؤث وكون اصل المتظرف في القرآن العظيم الى الحسن الذي دون العوض  
 اخير رهينة لما في الوصف بالمصدر من المبالغة التي تقتضيها الحال على رهين مع انه  
 يناسب اليمين **قوله** فانهم فكوار قام الى اشارة الى ان الاستئنا متصل **قوله**  
 وقيل هم الملايكة مرضه لاقتضائه اختصاصه اصحاب اليمين بهم **قوله** لا يكسبه  
 وصفا اخذ من تنكير جنات **قوله** حكاية لما جرى الخ يعني لما سألوا اصحابهم عن احوال  
 الجرمين **قوله** اجابوا باناسالناهم عن احوالهم وقلنا لم ما سلككم في سقر الايات  
 فان كلام فيه تقدير واضمار على العادة القرآنية في الاختصار قال صاحب الكشف لعل  
 الاظهار انه بيان للتشال والتقدير بربنا لون الجرمين عنهم وفي الجرم الاقرب ان يكون  
 التقدير بربنا لون عن الجرمين قايدين لم بعد التشال ما سلككم الخ **قوله** وفيه  
 قال الا ان جعل قايدين حال مقدرة ولعل الاولى ان يعقد ويقولون لم بعد التشال  
**قوله** وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون في التوضيح الكفار مخاطبون بالامان  
 والعقوبات والمعاملات اجماعا اما العبادات فم مخاطبون بها في حق المواخذ في الاخرة



انفاقا ايضا لقوله نعم ما سلككم في سقر الايات اما في حق وجوب الاداء في الدنيا فختلف  
فيه قال العراقيون من مشائنا نعم وقال مشايخ ديارنا **قوله** محرمنا في اشارة الى  
ان استغفر معني نغفر كما ان استغجب معني عجب **قوله** تحسبه الله بالذات او بالواسطة  
**قوله** وقرا نافع وفي تفسير القرطبي والقرطبي في رواية شاذة عنه **قوله**  
بالقاص الى القبة الى الخطاب **قوله** حقيق بان سقي بالقوي على هذا  
مصدر من المبني للمفعول  
**سورة القيمة مكية**  
وايمنا مع وثلاثون وفي التيسير دعون لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** ادخال لا  
الناحية معني اصل الوضع والا فالزيادة لا تنفي شيئا **قوله** شارب في كلامهم سوا كان في  
اول الكلام او في وسطه وما في الكشف انها لا تزداد الا في وسط الكلام غير مسلم الصحة  
وقد وافق الجماعة في المفضل جعله صلة اول الكلام **قوله** وقدر الكلام فيه الى  
ومربعه في الحاقه ايضا **قوله** والجنس وانت خير بان ادخال النفس الفاجرة في  
المقسمه والاقسام يقتضي الاعظام باباه سر امر المقام **قوله** ولم يزل يتلوم اي تلوم  
مبالغة في اللوم فان مبيعه التكلف قد تكون للمبالغة لكن المشهور ان التلوم معناه  
التكث والانتظار ولا وجه لارادته هنا **قوله** وهو عدي بن ربيعة هكذا في الشيخ  
وفي الكشف وغيره عدي بن اي ربيعة **قوله** لم اصدقك يعني اكد بحسب **قوله**  
او جمع الله ففتح الواو وفتح الاستغفار وهو مضط في بعض النسخ بسكون الواو اي لم اؤثر  
الى ان اشاهد الجمع ومعانية اليوم لا تستلزم مشاهدة الجمع **قوله** وقرى ان لم يجمع  
بالا الفوقانية **قوله** جمع سلا ميات جمع سلاي كخاري وهي العظام الصغرى اليد  
والرجل يعني ان في البناء جهتين المعضود كونه طرفا في جهة نظرت المطلوب ثم  
بالاولوية ولهذا حصل بالذکر **قوله** الذي هو اطراف اشارة الى ان البناء معزود  
اللفظ مجموع المعنى كالنظر **قوله** فكيف يعبرها فان من قدر على جمع الجواس والاطراف  
يكون على جمع الاصول اقدر **قوله** عطف على الحسب وجعلها اوجيان لمجرد الاضرب  
عن الكلام الاول وهو محتمل قاد من غير ابطال لمصنونه والاخذ في بيان ما عليه  
الإنسان في انما كنه في العجز من غير عطف **قوله** فيجوز ان يكون استغفاما ففي قوله  
عطف على الحسب تسامح **قوله** وان يكون اجابا وهذا ابلغ واولي **قوله**  
لحوازان يكون الاضرب الى نشر على ترتيب اللفظ ثم الظان يريد هنا منزل منزلة  
اللازم ومصدره مصدر بلام الاستغراق معونة المقام اي توقع جميع ارادته ليغفر  
وقد يقال مفعوله محذوف يدل عليه قوله ليغفر امامه والتقدير يريد شوائه  
ومعاصيه **قوله** ليدوم على فجور ومنه لانه خبر عن حال الفاجر **قوله**  
فما يستقبله من الزمان اشارة الى ان الامام هنا مستعار للزمان عن المكان **قوله**  
يسال استيناف تعليل او حال **قوله** او من البرق عطف على قوله وهو لغة **قوله**  
وقري بلق وهو اما مادة على حد او من مادة برق ابدال اللام من الراء كقوله  
وقد جابرق معني شق عينه ونحوها قاله اوجيان والحلي **قوله** ولا يباينه الحسوف

جواب سوال وهو ان الحسوف انما يكون ليلة البدر عند المقابلة لا عند الاجتماع اذ لا نور  
له حتى يحسب وقد حجاب ايضا بخوازان يكون الحسوف في وسط الشهر والجمع في اخره  
اذ لا دلالة على اتحاد وقتها **قوله** فانه مستعار للحاق الحاق مثلثة الميم ان يستغفر  
ولا يري **قوله** ولن حل ذلك الحاق فان قلت فوجه ارتباطه بما قبله ح قلت من حيث ان  
معناه اذا حاب هدم ما به الموت ينكشف الامر له ويرتد عن سواله **قوله** يذهب  
منو البصر على تشبيه البصر بالقر فان نور مستفاد من الروح **قوله** في الذهاب اي  
في ذهاب الروح بقطع تعلقه عن البدن وذهاب البصر بفنايه وبطلانه **قوله** او قوله  
فعل هذا التشبيه بالقر هو الروح لان نور مستفاد من سكان القدس وهو كالشمس والله  
اعلم **قوله** وتغليب العطف اعترض عليه بانه لا يجوز قام هند وزيد على القلب وجب  
بانه ليس وجهها مستقلة وانما جئ به لتأييد الوجه الاول فانه اذا جاز تذكر الفعل المستند  
الى مؤنث غير حقيقي فتح اعتبار التغليب اولى ولهذا اضرار المراد والواو على والفاصلة **قوله**  
بقوله قول الارس الخ ولعله لا يمنع عن الابقا على حقيقته والقوله مصدر ورهنا الكلام بنا على  
توهمه ليخرج **قوله** وقرى بالكرسي بكسر الهمزة وسه من قال انها بكسر  
وانه ليس مكانا **قوله** وهو المكان واجاز الزمخشري ان يكون مصدر كما لم يرجع  
**قوله** اليه وحده استقرار العباد اي لا يتوجهون الى غيره اذ لم يتجأ ولا يلج الا اليه  
**قوله** ردع عن طلب المعز لا يناسب قوله بقوله قول الارس الخ اذ لا يلج **قوله**  
او الى حكمه الخ فان الملك يومئذ لله **قوله** او الى مشيئة موضع قراره على ان المستقر  
مكان اي موضع قرارهم مفوض الى مشيئة تع **قوله** على اعمالها اي على انفسهم **قوله**  
لا بها شاهد بها اي باعمالها **قوله** على المحاز اي في الاسناد لانها لا اعضا على الحقيقة  
لا له **قوله** جمع معذار لم يقل اسم جمع كافي الكشف لان هذا البناء ليس من ابنية اسم  
الجمع **قوله** او جمع معذور مثلثة الدال **قوله** على غير قياس وبحوزان يقال انه  
على وفاق القياس واليا تولدت من اشتع الكسرة وكذا الكلام في التاكيد **قوله** وذلك  
اولي اي كونها جمع معذار لموافقة القياس كفتح ومنايع ومصباح ومصابيح **قوله**  
وفيه نظران محي المعذار معنى العذر ليس بثبت والاولوية دفع ذلك **قوله** وهو تعليل  
للشيء يعني قوله ان علينا اياه **قوله** بلسان جبريل فاسناد الفعل الى ضمير الغيبة محجاز  
**قوله** قرأته وتكر فيه وقسره ابن عباس رضي الله عنه بقوله فاسمع وانصت فيخذ  
زمان الشرط والجرا على ما يقتضيه كذا اذا حضروا اذ جعل العامل فيه فعل الجرائم الظم  
وكرر بدله وتكر فيه **قوله** بيان ما اشكل وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما ان علينا  
ان نقراه ولا دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب **قوله** وهو اعتراض  
تخير قوم في مناسبة قوله لا تحرك به لسانك بما قبله حتى قال طائفة من قدماء الروافض  
خذ لم الله ثم ان هذا القرآن غير بدلي وزيد فيه ونقص حيث لم يجد والمناسبة  
ابدي العلم الوجه من وجوه ذكر المص ثلاثة منها واراها لا اعتراض المستطاد الذي  
يودي مودي لا اعتراض بقوله بل يريد الانسان ليغفر امامه في معنى يحبون العاجلة



**قوله** او تذكر ما اتفق الخ يعني انه لما نزل اول السورة الى قوله ولوالقي معاذين يا در رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حفظ الذي نزل وحركه به لسانه عن عجلته خوفا من تفكته فنزل لا تحركه الايات ثم عاد الكلام الى تنكله ما ابتدئ به قيل ونظيره ما لوالقي المدرس على الطالب مسئلة وتشاغل الطالب بشي عزم له فقال الق الى بالك وتغم ما اقول لك ثم كل المسألة وجعله اعتراضا على هذا توسع **قوله** وقيل الخطاب مع الانسان في قوله الفاعل واستحسنه ومرميه المر لانه خلا ف ما نظى به الحديث الصحيح **قوله** ولذ لك قد مر القول وقد يقال التقدم لمراعاة الفاصلة **قوله** وليس هذا في كل الجوانب جواب عن معارضة الزمخشري وقد يقال الاختصاص ادعاهي فالنظر الى غيره في حجة النظر اليه منزلة العدم ومسلكه المص اسد واقوم **قوله** قيل منتظرة انعام لعل القابل غير الزمخشري فان كثيرا من مشايخ المعتزلة يحملون النظر على معنى يحتجون على حوان لما ورد في الاشعار كفضل في الكتب المبسوطة الكلامية واما الزمخشري فقد جعل كناية عن معنى التوقع والرجاء غير ان النظر الى ولا ملازمة فقد يوجه الى انتظار بدو ونها قال الله ثم ما ينظرون الا صيحة واحدة الا ان يمنع كونه حقيقة مع وكوابها قاله الزمخشري انه لا يعبد الى الكناية بالضرورة داعية اليه وهي هنا معقودة والحاديث الصحيحة تدل على تعيين جانب الحقيقة **قوله** فان المستقبل الخ اذا كان مراد القابل ان الى بمعنى التوقع والنظر معنى النظر لم يتوجه عليه هذا الايراد **قوله** من ملك من تجرد به **قوله** والجود وتلك اعتراض محتمل معنيين احدهما التجرد عنى وبسلك والباقي ان الجود اقل منك في اللوح المستشهد له في البيت **قوله** بمعنى السؤال يعني على الجواز **قوله** اذا اشتد كلوجه الطوح بضم الطاء بنوي ترش كردن **قوله** يتوقع از باها ورجح ابو حيان والطبي تفسير الظن بمعنى اليقين كما مر في الحاقه ولا ينافيه ان المصدرية كما توقع فانها انما تقع بعد فعل التحقق الصرف فاما بعد فعل الظن او ما يودي معنى العلم فهو المصدرية والمشددة والحقيقة نفس عليه الرمي **قوله** ملايكه الرحمة لا مانعة قوله فلا ضدق ولا صلى الايات لان الضمير فيه لا لسان المذكور في احجب الانسان كما قاله المص فلا يتعين كون المختص من اهل النار **قوله** اوشق فراق الدنيا الخ على ان يكون الساق مثلا في الشدة كما تقدم في سورة القلم **قوله** ما يجب تصديقه قال ابو حيان وعلى هذا يكون ولكن كذب تكرار او لزم ان يكون استدراكا بعد ولا صلى لا بعد فلا صدق كما يفتوا فقان وفيه بحث فانه لا يحتاج اليها ولا ملازمة لان الشك **قوله** والضمير فيها لا لسان وهو معطوف على قوله سألونك ايان يوم القيمة واستبعد ابو حيان وتحويل الاستعلاء قوله احجب الانسان ان تركه سدى فانه كما قاله المص يقتضي تكرار الا تكرار فافهم **قوله** ويل لك من الولي قد مر ما يتعلق به من التفصيل في سورة الفاتح **سورة الانشراح** وتسمى سورة هل ابي والامشاج والدهر **قوله**

مكية اي قول الجمهور قال ابو حيان وقناه مدنيه وقال ابن عباس وعكوه مدنيه الا اية واحدة وهي ولا تطع **قوله** او كفورا فانها مكية وقيل مدنيه الا من قوله فاصبر لحكم ربك الى اخر فانه مكي حكمه الما وردى وانها احدي وثلاثون بالاتفاق **قوله** ليم الله الرحمن الرحيم ولذلك ان يكونه استفهام بقرير وقرب **قوله** فسوقه فسر به جماعة منهم ابن عباس والكسائي والفرا والمردفان فيه معنى البقرير والتقرب **قوله** واصله اهل لاهلك عن نسيبويه ان هل بمعنى قد الا انتم تركوا الالف قبلها لانه لا يقع الا في الاستفهام وانكر ابن هشام صحة الحكاية ورد ذلك عليه **قوله** كقوله وفي الكساف بدليل قوله يعني ان الحرف لا يدخل على مثله والما عدل عنه المراد يجوز ان يقال انه من المع من حرفين بمعنى واحد على سبيل التوكيد كقوله ولا للما بيم ابداد واما مع انه لا يوافق في اللفظ في اهل ثم ان السيراني قال الرواية الصحيحة في البيت امر هل وامر منقطعه بمعنى بل **قوله** كالنصر ان اراد بالانسان ادم عمر والنطفة اذا اراد بنوع والنزوح للنظر الى كون الاستفهام للتقرب فترسة الغضبه بعيدة منهم هذا هو الظن **قوله** عند ف الراجح اي فيه **قوله** لقوله انا خلقنا الانسان فان المراد له الجنس لقوله من نطفة لان ادم لم خلق منها والمعاد معرفة يكون عين الاول اذا الاصل في اللام هو العهد ثم المراد بالجنس هو ادم عليه السلام او ما بعده وبنيه على التعليل ونسبة حال البعض الى الكل للالاسية على الجواز **قوله** بين اول خلقه اي بطريق الإشارة **قوله** جمع شيع كسب او كلف على لغيره **قوله** ووصف النطفة به يعني مع افرادها **قوله** ولذلك الإشارة الى اختلاف الاجزافيه انه يجوز ان يقال ان تلك الصيرورة مجرد الاختيار على ما هو المذهب المختار **قوله** وقيل مفرد قاله صاحب المكشاف ومرميه المص لان فضلا لا يكون مفردا نفس عليه سيبويه والتجويون **قوله** وقيل الوان عطف على احتياط **قوله** فاستعار له اي للقل الاستدانة فانه يظهر في كل منقول ظهورا آخر كظهور نتيجة الامتحان **قوله** فهو كالمسبب من الابتلا اي من ارادة الابتلا ورب عليه قوله انا هديناه فانه استيناف تعليل لجمله سمعا بصيرا وهديناه السبيل انما هي لا ابتلا **قوله** على حذف الجواب اي اما كونه شاكرا فمختلفا فانه ذلك واما كونه كفورا فذلك **قوله** ليطابق تعليل للنفي **قوله** محافظه تعليل للنفي **قوله** واشعار الخ يعني منه بصيغة المبالغة على غلبة هذا الوصف فيهم من حيث الشمول لهم **قوله** وقرنا فح والكسائي وابوكروفي الشرور وليس من طريق الى الطبيب غلام ابن شنبود وشام من طريق الجلواني وقال ولم يذكر السعدي في بصرته عن رويس خلافة **قوله** لبرده علة لخرج الكافور **قوله** وغدونه اشارة الى ان كافور الجنة خلاف كافور الدنيا في الطعم ومع ذلك لو سكت عنه وذكر له البياض لكان اولي فان الترغيب يكون بالمعروف **قوله** على تقدير مضاف يعني على الوجهين ويجوز ان يحمل من النسبة الجازية كقولهم من النهر **قوله** اي ما عين او حرها نشر على ترتيب اللف **قوله** اي ملتذا ان جبل عينا بدلا من يحمل من كاس **قوله** او حمز ويا ان جبل بدلا من كافورا **قوله** كما هو اي على الوجه الذي هو عليه فالكاف للاستعلاء وما موصوله وهو مبتدأ وتذكير الضمير شاوكل المشروب وخبر المبتدأ محذوف هذا الوجه اعرب قوله كن كانت **قوله** ببيان ما رزقوه



لا حله الضير المنسوب لما ذكره الجور لما **قوله** فانه صليح كان يوتي بالاسير الخ قال  
ابن العراقي لم اقف عليه **قوله** فلذلك حسن اليكم وهو على هذا لعل لقله انما نطقكم لوجه  
الله **قوله** او لا يطلب المكافاة فيكون تعليلا لقوله لا يزيد منكم جزا **قوله** يعطى  
الوجه توصف اليوم به مجاز **قوله** او يشبه الاسد الخ فهو من المبالغة في التشبيه  
او الاستعارة بالكناية والاول اظهر فاعبوس من اسما الاسد في القاموس العباس الاسد كما لعبور  
**قوله** وانتار الاموال الظ ايتا الاموال **قوله** بدل عبوس الخ اشار الى تجميع  
الوجه الاول في تفسير عبوسا **قوله** وعن ابن عباس رضي ان الحسن والحسين موطا الحرب  
قال الحكم التمدية هذا حديث مفتعل لا بروج الاعلى احمق جاهل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات  
وقال لا شك في وضعه ثم جهة الرواية ففتني كون الآية مدنية لان الكاح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاطمه رضي عليها كان بعد وفاة احد وقد قال المصنف ان السورة مكية **قوله** ثلثا  
اصوغ الصاع بونث **قوله** حال من هم في جراهم قيد المجازة شكك لئلا يظن انها ارفع الاحوال  
**قوله** اوصفة الجنة يعني علامه ذهب الكوفيين فان اهل البصر يوجبون في مثله بنور ضمير  
الفاعل **قوله** والمعنى انه مر عليهم يعني ان قوله لا يرون الآية كناية عن هذا المعنى **قوله**  
قوله قد اعتكراى اختلط **قوله** ما زهراري ما اضا **قوله** معطوفة على ما قبلها يعني على  
الوجهين **قوله** على انها خبر ظلة لها فلا متمسك به لا خفش في تجوز احوال اسم الفاعل  
من غير ان يعتد **قوله** والحلة حال اوصفة والواو اما عاطفة على ما قبلها او حاله  
ان جعلت حالا من فاعل لا يرون او لما كيد اللصوق ان جعلت صفة لجنه وما قبلها احوالا  
**قوله** او حال من دابته يعني اذا نصبت **قوله** من فضة روي عن ابن عباس رضي  
انه قال ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسم **قوله** واباريق بلا عري فيسهل الشرب منها  
من كل موضع ولا يحتاج عند التناول الى ادارته **قوله** اي تكونت جامعه الى اخرا اشار  
الي ان كانت تامه وقوا ورهال على المبالغة في التشبيه **قوله** وقد نون قواير يعني الاول  
والثانية **قوله** وان كثر الاول وكذا اختلف وهشام في رواية قال ابن الجوزي وكلهم  
وقوا عليه بالالف الاحزة وروى **قوله** لحات تقاديرها الخ يعني ذلك بقربته مرام  
المقام اذ لا فضيلة في مجرد التقدير **قوله** شربها على اضرار المضاق **قوله** اي جعلوا  
قاديرين الخ طال اوجان والا قرب في عرج هذه القراءة قد رزهم منها تقدير الخ في الضم  
وهو الرزق واقتم الضير بتمامه فصار التقدير قد رزهم منها ثم اتسع الى الفعل في حذف موه  
واوصل الفعل الى الضير بنفسه فصار قد رزها فلم يكن فيه الحذف مضاف واساع في  
الفعل في كون ما ذكره اقرب مما في الكتاب بحث **قوله** تسمى سلسبيل اي يطلق عليها  
الا انه علم لها والا لا تمنع من الصرف للعلمية والتأنيث ولم يقرابه واحد من العشرة  
**قوله** ولذلك اي لا يجد العاقل اللثة في المعنى **قوله** حكم زيادة البا فان قيل البا  
لست من حروف الزيادة فكيف هذا الحكم قلنا اريد زيادتها عدم التقاوت في المعنى  
بوجودها وعدمها **قوله** لانه عام المراد عموم مصدر الفعل يعني انه مقدور بلا م

الاستغراق معونة المقام وعليه ظ كلام الكشف وجوز ان يكون المراد ليس له مفعول ولا  
مقدر بل غلط معين خاص او عام اذ لا قرينة لتقدير الحذف فاي لفظ عين للتقدير  
يكون ترجيح بلا مزج فيجوز تقدير كل ما يصلح تقديره وهذا هو معنى كونه عاما فتا  
**قوله** مضاه اي مال المعنى **قوله** وللطارف اكبر من ذلك الخ ما خوذ من التفسير الكبير  
الا ان بينهما بقاء وقا لمصض بالعارف وعم الامام اهل الجنة **قوله** او ملكا في الكشف  
من نعيما **قوله** او حسبته رده ابو جيان باستلزامه تفكيك الضمير فان ضمير حلوا وستم  
للطوف عليهم وفيه انه لا ياتي اليه اذ اوجد المعين وكون ضمير حلوا اللطوف عليهم غير مسلم  
**قوله** بالروح اي يسكنون اياها **قوله** على انه خبر شارب وهذا هو الظاهر وجوز  
ابو البقاء ان يكون منصوبا سكن للحقيقة لكنه لا يجوز الا في صرورة او شذوذ فلا يخرج القرية  
المؤاترة عليه **قوله** عطف على ثياب عند اي ثياب استبرق **قوله** بالكلية اي يرفع  
خضر وجراستبرق غطنا على سندس فعلى هذا يكون الاستبرق ايضا خضر **قوله** بوصل القرية  
وقري بقطعا ايضا **قوله** حل على هذا النوع حكم الرمحش بعد صحت به انه مقرب مشهور  
تقربه وان اصله استبره وقيل انه باق على ضلته والمعقود ايد ان ان ليس فيها هم وغبش  
لخضر الدنيا بل فيها برق وحسن نزل عيشة والمستتر عابد على السندس او على الخضر  
الدال عليه خضر **قوله** والتبعض بان يكون للبعض ذهابا للبعض فضا **قوله**  
فان جلي اهل الجنة الخ تعليل لاحتمال التبعض **قوله** او حال عطف على قوله عطف **قوله**  
تجوز ان يكون هذا الخدم على ان يكون عاليهم حالا من حسبته **قوله** فانه يظهر شارب  
ما خوذ من التفسير الكبير **قوله** على اضرار القول اي يقال لم ذلك وجوز ان يكون  
خطابا من الله ثم في الدنيا لا يرا حجازا عليه اشارة الى ان الشكر محاز عن المجازة **قوله**  
ويكرر الضير سوا كان الماني توكيدا او فضلا او متبدا ثانيا **قوله** مزيد لا اختصاصا للتزليل  
اشارة الى ان اصل الاختصاص يعلم من نزلنا **قوله** بتأخير نفسك مغلق حكم ربك **قوله** اي كل  
واحد مرتكب الاسم كلمة كل لا حاطة الا صناف لكن الاولى طرحا لمحلل الكلام عن اها مطلق المرام  
**قوله** او للذلة على انما سياتر اشارة الى انها لا باحة **قوله** في استحقاق العصيان يعني  
عصيان المخاطب للذاع اليها **قوله** والاستقلال به اي باستحقاق العصيان **قوله** والنقسم  
يعني الى الاثم والكفور مع ان الداعين محتمل الكفر **قوله** يشعربانه لما اي ان الذي للموصفين  
وفي الكلام دلالة على ان المراد بالاثم ما عدا الكفر فالعام اذ اقرب بالخاص مراد به ما عدا ذلك الخاص  
**قوله** وداوم على ذكره اشارة الى ان قوله بكرة واصيلا اريد به الدوام **قوله**  
اودم على صلاه العز الخ الباويل الدوام اما عجاج اليه لو ثبت فرضية الصلاة الجنس من  
نزولها والظ انه كذلك فانه فوضت ليلة المعراج **قوله** فان الاميل يتناول وقتها  
فانه قد يطلق على ما بعد الروال ايضا **قوله** وتقدم الطرف لما في صلوة الليل من الكلفة  
معنى فاستحق الاهتمام بشانها وقدم وقتها لذلك ثم القا لا فاذة معنى الشرط كما قال ما يكن  
من سني فاسجد كما مر مثله في اول الدشر فيها وكاله اخرى لامرها **قوله** والمطلوع ان  
العبد من الريا **قوله** ويحجب له وفي التعبير عنه بالشيخ وتاخير طرفه دلالة على انه  
ليس في مرتبة ما قبله وطا بعه طوبله من الليل فان قيل انتصاب ليلا على الطوفيه وطويلا



نفعه ومغناه في الليل الطويل في ان ما ذكر من المعنى قلنا ان توصيف الليل بالويل  
ليس لاختراجه عن القصير فان الامر بالتجدي يتناول ايضا فهو لتطويل زمان التبنيح **قوله**  
اما هم او خلعت ظلودهم على الاول حال من يوم او على الثاني ظرف ليدرون **قوله** ستار  
من الثقل الباهظ في القاموس بهظ الامر كنغ عليه وثقل عليه وبلغ منه مشقة والراحة  
او قد هافتها وادبها بالمراد بالاستغارة هي الخيلة **قوله** واذلحقى القدرة دفع لما قال  
ان المناسب لهذه المعنى كلمة ان اذ لا تحقق لهذا التبديل يعني اقيم تحقق القدرة عليه وقوة  
الداعية مقامه في مقام الوعيد قال صاحب الكشف في الحواشي عن المصانه انما جاز  
لانه وعيد حري به على المبالغة كان له وقتا معينا ولا اخال السنة اليه صحبه فقد جازي  
فظهر في التزويل ان قال الله تعالى وان تولوا سبيلكم فاما غيركم قلت كلمة الشك دخلت  
فنيا تلاء على التولي لا على الاستبدال فانه مقطوع على تقدير وقوع الشرط مع ان  
الاطراد في امثاله غير لازم ولا ملزم **قوله** لما ساهل كل احد لا يلزم المذهب  
الحق **قوله** لطابق لجللة المعطوف عليه في كوننا فعلية **سورة المرسلات**  
ونسب العرف **قوله** مكبه استثنى منها واذا قيل لم اركعوا لم يكون **قوله** وهي محسوة  
ابه لا خلاف **قوله** حرم الله الزجر الرحيم **قوله** اقم بطايف من الملايكة  
وكل طائفة مرسله **قوله** يا وامن باللائية والمراد على ما هو طمساق المص  
هو الامور الكيفية وتخصيصها بالذكر لا كفا كما في تعيكم المروان الامر هو الاصل والامر  
يتضمن معناه فان في معنى تركه ودع وقيل المراد او امره للعذاب ومعنى المراسل بها  
هو الامر بانقادها **قوله** ونشرك الشرايع لم يفسر بنشر الاجحة لانه لو اريد ذلك  
لكان حقه التقدم على العاصفات لا اتحاد المتعاطفات في الذات على اختيار المص  
والعدول الى الواو في النشرات لان النشر لا يعقب التخصيف بل يستدعي مهلة ثم النشر  
على هذا الوجه هو الاشاعة وعلى الثاني الاحيا **قوله** عما اوجين تنازع فجه  
الفعلان **قوله** فالقين الى الانبياء ترتيبه بالفا على ما قبله ينبغي ان يكون لتاويله  
بارادة الفرق والنشر والقول بان الفرق مقدم على الالتقاء لان نفس نزولهم بالوحي  
الذي هو الحق المحالف للباطل الذي هو الهوى ومقتضى الراي الفاسد وانما المناظر العلم  
بالفرق فلا حاجة الى التاويل ان سلم محته لا يدفع الاحتياج في ترتيب الفرق بالمعنى الذي  
قاله على النشر بالفا على تفسيره بنشر الشرايع او بنشر النفوس **قوله** او بايات  
القران عطف على قوله بطايف **قوله** المرسله بكل عرف اي معروف وظاهر  
كلامه يشير الى ان عرفا نصب نزع الحافض الا ان يقال معقوده بيان حاصل  
المعنى فلا يمنع انتصابه على العلية ثم لا يمنع عن ان يكون معنى متناوبه فان القرآن  
نزل مجزا **قوله** نضمن اي اذهب واهلك **قوله** فالقين اي اثبتن واربعن  
فان الالتقاء يتضمن مغاها لانه يكون للنش التخييل **قوله** او بالنفوس  
الكامله ظاهره يدل على ان نفوس الانبياء والاولياء تكلم الله تعالى قبل تعلمها بانها  
وفيه نظرات حاله الطفولية ولعل المراد بالكلية هي المشارفة على الكمال **قوله**  
ما سئلها اشارة الى تفسير عرفا واعرابه والفيصل لانه ان **قوله** فقصن ما سوي

الحق اي تقين واذهين **قوله** ونشركن اشر ذلك الاشارة الى عصف ما سوي الحق  
**قوله** فيرون كل شي هاكنا تفسير لغرض **قوله** ففرقن اي السحاب جعله قطعة  
قطعه **قوله** وعرفا اما نقض النكر يجوز ان يكون مراده بيان معناه واعرابه  
على الوجه الاخير فانه اشار الى المعنى والاعراب في الوجوه المتقدمة فلا ينافيه الاشارة  
الى نصه على نزع الحافض الوجه الثاني **قوله** ان ارسلن الاحسان وعذاب  
الاعداء احسان للاوليا **قوله** واتنوا اذا خوف لم يسمع فعل مصدر امن افضل وفعل  
اراد بالصدر ما يعم اسم المصدر ايضا **قوله** وبضما على الاولين بالعليه ومعناه على  
الباقي ليكون داعي معذرة المحققين اذا اساءوا وجوز ان يجعل نفسه معذرة فانه سبب  
للحاجة **قوله** على ان المراد به الوحي مكنون بدل البعض فان الوحي يشمل غيرها **قوله**  
او ما يعم التوحيد والشرك اي ما رغب في التوحيد ورهب عن الاشراك فيكون بدل الكل  
**قوله** وقراها ابو عمرو الخ واما غير هؤلاء فقرأوا عذرا بالتحفيف الارواح عن يعقوب  
ونذرا بضم الدال **قوله** ومعناه ان الذي يوعده وانه اشارة الى ان ما موصولة  
وان كتبت موصولة **قوله** محقت اي ذواتها **قوله** محصولة متعلق بعين والضمير  
لوقتها **قوله** لا يتبعين لم قبله اي قبل حصوله فان علم ذلك الى الله تعالى **قوله**  
او بلغت ميقاتها رح صاحب الكشاف هذا الوجه لما في الاول شايبة جعل الشيء ظرفا  
لنفسه **قوله** او مصدر رغب به عطف على **قوله** او جمع كانت على تاذل  
الارض بالمكان او على النسب **قوله** او كفت كفتاح وقراح وملح وملح **قوله**  
وهو الدعا المفهوم من القاموس ان الوعا هو الكفات قال الكفات بالكسر الموضع الذي  
يكف فيه الشيء اي يضم ويجمع والارض كفات لنا **قوله** اجري نعي الجمع وهو الكفا  
على الارض مع انها مفرد **قوله** منصبان به ان كان مصدرا او جمع كانت اسم  
فاعل **قوله** وتكبرها للتحفيف يعني انما تكبر مع ان الظاهر هو التعريف الاستغراق  
فانها كفات الاحياء والاموات جميعا للتحفيف كانه قيل يكف احيا لا يتكلمون وامواتا لا تحرك  
جميع معني الاستغراق **قوله** او لا ان احيا الارض الخ يعني ان المراد بها احيا  
الانس وامواتهم بدالة السياق وهم بعض الاحياء والاموات فان في غيرهم من الحيوانات  
كثرة واي كثرة فتكرا للدلالة على التبعين **قوله** للعلم به اذ معلوم ان التقدير  
كفانا اياكم **قوله** وكما حال من الارض **قوله** فيكون المعنى يعني على وحى  
النصب بجمل **قوله** او لا تغارنا فيها اي في الجبال مالم يعرف ولم يركب الجبال  
السواويه **قوله** اي يقال يعني للكافرين **قوله** وعن يعقوب في روايه ربه  
**قوله** على الاخبار بطريق الاستيفان البياني فلهذا تركت القا **قوله** وخصوه  
الشك الخ ما خوذ من البصير الكبير **قوله** الحسن يعني الحسن الظاهر المشترك والخيال  
**قوله** والخيال اي الخيلة **قوله** لا ظليل اي لا يظلم من الخي **قوله** ورد لما  
اوهم لفظ الظل تعني من الاسترواح كما مر في الواقعة **قوله** اي كل شرقة كالقصير  
فسره بذلك لدلالة قوله كانه جالات صغر عليه فانهم **قوله** وروين انه قريبي  
شربا راي بكسر الشين ووجه التأييد انه جمع شرقة كقبة ورقاب وحيلة وحجاب  
منبهي ان يكون شررا ايضا جعلا لها اذا اصل هو التوافق بين القرائين واما القراءة



بشرار بالفتح فلا يظهر فيها التأييد اذ لا مزية للشرار على شره في كونها جمعا **قوله**  
وقيل هي جمع قصر بسكون الصاد كجر وجرمة ودمر ومرة **قوله** كروهم ودهن وقد  
تجمل القصر معصورا من القصور ككلمة الفرون او النذور فاذا ذكره المصراوي **قوله**  
لحاجة وحجج جاعلي الاصل وكان القياس جج بقلب الواو با كما في تير وديم وبفضيله  
في الفصل **قوله** والمها للشعب يعني لا جهنم على ما قيل اذ لم يحركها ذكر خلاف  
الشعب **قوله** اي عاصي يعني يستحق العقوبة به او ان يستمع اليه وقد روي  
لا تستحق على البناء للمعول تستحق عن التقدير **قوله** وهذا في بعض المواضع جواب  
سواله بقدر ان قد ورد انكم يوم العمة عند ربكم محتصمون فكيف ينبغي عنهم النطق  
مطلقا في ذلك اليوم **قوله** وقوي بفتح اليوم اي بفتح الميم واشار الي ان فتحه  
فتحة اعراب اضافته الى معرب وقد مر في اخر المايد **قوله** مطلقا اي من غير ان  
يجعل الاعتذار مسبا عن الاذن فلا ايهام فيه لما توهم جعله جوابا ثم التعقيب بين  
التعيين باعتبار الاخبار والاعلام والا فلا يعقب بين انفسها **قوله** فقرر وبيان  
للفصل اذ الفصل بين الحق والمطل والرسول وامهم لا يستحق الا جمع الكل **قوله** لانهم  
في مقابلة الكاذبين تعليل لتفسير المتعين مما ذكره فقيه رد على المعتزلة **قوله** في  
ظلال على الحقيقة كايده عليه الاطلاق يعني لا كظلال الكاذبين **قوله** يخص لهم  
**قوله** تدكيرهم كالم في الدنيا الخ فلا يرد كيف يقال لم ذلك في الآخرة ولا يمنع  
لم في اصلا وحوز الزمخشري ان تكون كلوا وتمتعوا كلاما مستلذا خطا باللكاذين  
في الدسا ولم يذكر المصنف عن مقتضى السياق والسباق **قوله** واذا قيل لم اركعوا  
في حواشي الكشاف اتصال واذا قيل نقوله للذين كانه قيل ويل للذين يومئذ  
للذين كذبوا والذين اذا قيل لم اركعوا اركعوا ويحوز ان يكون اتصاله بقوله انكم  
يجرمون على طريق الالتفات كانه قيل هم احقا بان يقال لم كلوا وتمتعوا ثم على ذلك  
يكونهم مجرمين ويكونهم اذا قيل لم صلوا الا يصلون **قوله** عجي بالميم والخبيثة  
ان تقوم الانسان قيام الراكع **قوله** واستدل به على الامر للوجوب اذ لولاه لما  
استحق تارك امتناله العقاب **قوله** وان الكفار مخاطبون بالفروع قد مر غير  
مره انه لا نزاع في كونهم مخاطبين في حق المواخنة في الآخرة مع ان المجمل لا يحجج  
به

**سورة النبا**  
ونسمى سورة ع يتسألون **قوله** مكيه بالانقاف **قوله** واياها رعون او احدي  
وارعون والاحصاء في قربان **قوله** لبسم الله الرحمن الرحيم **قوله** محذوف الالف لما مر  
اي في الصنف الطيبي قال الجرجاني ما الاستغناء به عن حرف الغنة بقرينة بينا وبين  
كونها خبرا وقيل حذف الالف بحرف الجر ليوذن لسنة الاتصال وحذف كثرة  
الدوران قلت اختصاص الاستغناء به بحرف الالف دون الجزية مع ان الفرقه  
حصل به ايضا يحتاج الى سبب اخر مثل كثرة الدوران في الاستغناء به فيكون  
احق بالتحقيق فلا يستقل الاول وجها وكذا كذا الحذف بحرف الجر لا يذان في الاستغناء  
دون الجزية حاج الى ملاحظة قصده بالفرقة وكثير الدوران ككلمة او النبا في  
منها وبحوز ان يقال لما كان للاستغناء تقدم فانه يستغنى عن الشيء ثم يخبر عنه في

المرق فيه لتقدمه فلا تمتثل الحاجة الى ملاحظة كثرة الدوران وفيه ما فيه ثم الاذيان مثل  
الاتصال لانه يبرز بالمدح في صيغة الاسم المعزود مثل ثم والله اعلم **قوله** ومعنى هذا  
الاستغناء الم لا يعني لا يمكن حل الاستغناء على حقيقة لان الله تعالى لا يخفى عليه خافية **قوله**  
كانه لغايمته الخ اشارة الى انه استعاره شبه الشان الخ بالشي الذي خفي حشيه فيسأل  
عنه في انقطاع قرينه وانتفا نظيره ثم استعمل ما وضع للمشبه به في المشبه **قوله**  
كانوا يتسألون عن البعث يعني البعث يكونه متسا دون امر النوع والقران على ما قيل  
لا متقنا قوله تع لم يحل الارض الايات ذلك فانه من ادلة البعث كما قاله المص **قوله**  
كقولهم قيدا عونه الخ وقد مر مثله في المشرق ونقل عن الزمخشري اذا كان المتكلم معزدا  
بقوله ادعوتيه واذا كانا جماعة يقول تداعيا ونظيره ربيته وتوامنياه ورايت  
الهلال وتراثياه ولا يكون هذا التفاعل من الجاذبين وقيل وكانهم راعوا المشاوك بقدر  
الامكان فومنع موضع فعل اذا كان الفاعل فيه كثرة **قوله** اول الناس عطف على قوله  
لاهل مكة يعني المسلمين والكافرين جميعا في الكشاف كانوا جميعا يتسألون عنه اما المسلم  
فلينزداد انه ليس صلة يتسألون استيفاء صلة وهي علم هو صلة محدوف على طريقة  
الاستيفاف للبيان وليس بدعا عن الاول اذ لا يبعث فان معنى الاول اعني النبا العظيم ام عن غير  
والبدل لا يطابقه اعيد الاستغناء امر لا كذا قيل وفيه بحث فانما قاله اما سئل اذ اراد  
بالاستغناء حقيقة وليس كذلك على ما بينت فالمعنى عن الشان المعطى يتسألون ويصح الابدال  
وحصل المطابقة ثم لا سلم عدم حصول المطابقة اذا اعيد الاستغناء **قوله** وبدي عليه  
قراءة يعقوب والبزري ايضا وجه الدلالة ان هاهنا السكت للوقف وتماز الكلام **قوله**  
بحرم النفي والشك فيه ان كان الضمير لاهل مكة فانهم كانوا مختلفين كذلك **قوله** او بالاول  
والانكار ان كان الضمير للناس **قوله** وشم للاشعار الخ لانه كذا الاول فكان اشده  
منه خفي للتراخي الرتي **قوله** على تقدير قل لم سيعلمون وجوز في التفسير الكبير  
ان يكون من الالفات **قوله** او ملونا اي كالموت **قوله** لانه احد التوقيين اشارة  
الى وجه الشبه قاله الله تع انه يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اي  
ويتوفى التي لم تمت في منامها **قوله** وقت معاش يتقلبون الخ فطابق قوله وجعلنا  
نومكم سباتا على التفسير الاول للسبات وقوله وقت معاش يتقلبون احقا لانه معاشا  
في النظم اسم زمان ومصدر ايمهما باضمار المضائق واما في كلامه فهو متعين المصدر  
**قوله** او حيا تا الخ يطابق تفسير السبات بالموت واوثر النبا ر على اليقظة لمراعاة  
مطابقته وجعلنا الليل وعلى الوجهين فقوله وجعلنا الليل لباسا ليس مستطردا في الدين  
لذكر النوم في القرينة الاولى **قوله** اي خا رفت ان تقرها الرياح يعني ان الجزية للحيوة  
ولو جعلت لمير واه الفاعل ذا الماحقة بخولم والطفل واسير واعسر اي صار ذا الخم وظل  
ويسر وعسر كان وجها خصوصا اذا فسرت المعصرت بالرياح **قوله** او من الرياح  
التي جان لها ان يعصر السحاب فان قيل لم لم جعل المعنى للتقدم قلنا لان الرياح عامرة  
لا معصرة **قوله** او الرياح ذوات الاعاصير فبنا فعل للنسبة والاعصار الريح تثير السحاب  
ذكر صاحب القاموس ونسبة الانزال الى المعصرت ح من باب بنو فلان قتلوا زيدا  
اذا كان القاتل واحدا منهم وبحوز ان تعقب التجريد وفي التفسير الكبير نقل عن المازني

شبهه واما الظاهر في زيادة الشرح في قوله  
شأن النجم والظهور في قوله  
بدرانه



انه يجوز ان يكون المعصية هي السجائب ذوات الاعاصير فان السجائب اذا عصرت بها الاعاصير لا بد وان ينزل المطر منها انتهى وهذا **قوله** وتندرا خلافة جمع خلت وهو حلة صرع الناقة او هو للناقة كالضلع للشاء **قوله** ويودع اي يودع بفسيرها بالرياح فان البيا في السبيبه الاكليه اشهر وهي الرياح **قوله** ثقلا حجة ورج بنفسه يعني انه مشترك بين الارز والمتعدي وهو في النظم من اللازم كما اشار اليه المصنف يجوز ان يعمل من المتعدي على ما اخاره الزجاج حيث ضم بالصباب كانه ينج نفسها وتفسير المصنف لا ينافيه ايضا انه لا منع عن ان يكون بيان حاصل المعنى **قوله** وفي الحديث الخ استسما للمجيب متديا والردوم لشيوخه مستغنى عن البيان **قوله** وقرى شجا بالجا الممله اخرا **قوله** ما يتيات به وما يقتلعت بفتي ان لا يجعل نشر الحب والنبات لان الانسان يتقوت بالنبات ايضا ولعله للاشارة الى ذلك خض البيان عما يقتلعت **قوله** جمع لف وهذا قول اكثر اهل اللغة وفي الكشف لا واحد لها كالاوزاع والاضاف **قوله** وعيش مغدق اي ناعم والغدق المالكثير وقد مر **قوله** اولغيف قاله الكسائي **قوله** اولف الى الكشاف زعم ان قتيبه انه لقا ولف ثم القاف وما اظنه واجداله نظير ان نحو خضر واخضر وحر وحر وجمع الجمع لا يتقاس قالم يسمع من العرب محي القاف جمع لف لا يجر جماله ولا يقيد كون لف على زنه فقل اذ لا يتم الامر بالجمع **قوله** اولمته عذق الثوابه واعترض عليه بانه لا نظيره فان حذف الزوايه ثابت في التصغير والمصادر دون الجمع واما اللوايح والطوايح بمعنى اللغات والمطويات فليس منه اشار اليه صاحب الكشف في البحر **قوله** ادنى حله الاقضية وارادته الازليه **قوله** بوقت به الدنيا اي تجده **قوله** روى انه عليه السلام سئل عنه الحديث قال ان العوالي رواه السعدي وان مردويه في تفسيرهما من حديث محمد بن زهير عن محمد بن المهدي عن حنظله السدي وسي عن ابيه عن البراء بن عازب عن معاذ وفي ترجمة محمد بن زهير من لسان الميزان للشيخ ان حجرا نه ظاهر الوضع **قوله** ثم تفسرهم بالفتايات بضم القاف جمع قات وهو التمام **قوله** او شقت السمار ذلك بان المعنوم من التفتيح غير المعنوم من الشق فانه يكون الابواب فيجوز ان يكون للسماء ابواب تفتح تلك الابواب يوم القيمة وحصل الاشتقاق والافتقار ايضا لكن اختصار العتج بالباب انما يسلم اذا نسب اليه واما اذا نسب الى الجملة فلا **قوله** اذ يروي الخ اشارة الى وجه المشبه **قوله** على التعليل لقيام الساعة يعني كون جهنم مرصدا للطاعين كانه قيل كان ذلك لا قامة الجزا **قوله** للطاغين يجوز ان يكون صفة لمرصدا او حال من ما با وان يتعلق بنفس مرصدا او بنفس ما با وحوز تعلقه بكليهما والظن من صنيع المصنعي والماني والرابع **قوله** وهو ابلغ لان فعلا يدل على الثبات بخلاف فاعل كذا وذا وملكه مستثنى من قوله زبانية الحرف لزيادة المعنى **قوله** وان كان اي وان وجد ما يدل على خروجهم او ما تقتضي تاهي تلك الاحقاب **قوله** فلا تعارض المنطوق الخ منه قوله نعم يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارج منها ولهم عذاب مقيم **قوله**

ولو جعل قوله لا يد وقون الاية حالا وكذا لو جعل صفة لا حقا بلا ولا حجب ابراز الضمير اذا كان الواقع صفة جارية على غير من هي له فعلا بالانفاق وانما الخلاف في اسم الفاعل فاهل البصر يوجبون فيه والكوفيون خالفونهم وقد جوز الرضوي والمصنف كون اسم الفاعل صفة جارية على غير من هي له بدون ابراز الضمير في موق الاشارة قد ذكر **قوله** او نصب احقا بلا يد وقون لا عني عليك نجدة عن الفضاحه القرانية ولما عنه مند وجه وفي كلام المصنف ايضا اشارة الى ترجيح الوجه الاول حيث بني بيان المعنى عليه وان لا يد وقون على الثاني استئناف **قوله** والمراد بالبرد ما يروحهم فلا يلزم ان لا يعد بوا بالزمهرير **قوله** او النور على لغة فخر ومنه قوله منع البرد البرد **قوله** وهو مستثنى عن البرد يعني على هذا الوجه واما اذا تفسر ما سئل من صديدهم فلا يستثنى من الشراب **قوله** او واقفا عطف على ذوافاق والمستمع لجزا والبارز لا عالم **قوله** وقرى وفاقا بكسر الواو وكشف الغا **قوله** من وفقه كذا بكسر العين في القاموس وفقت امرك تفق كرسدت صادقة موافقا **قوله** بيان لما وافقه هذا الجزا ووجهه والله تعالى اعلم ان الكفار لما كان من نيتهم الاستمرار على الكفر كما يشير اليه قوله كانوا لا يرجون حسابا اذ معناه انهم كانوا مستمرين على عدم تفتح الحساب فوافقه عدم تناهي العذاب واللبث فيها احقا با بعد احقاب ولما كانوا مبدئين المصدق الذي روح به النفس وشيخ به الصدر بالتكذيب الذي هو ضد جوارا للمجم والحقاق بدل ما حصل للمؤمنين مما يروحهم من برد الخلة وشرابها ولما كان المقصود هو الموافقة في السد بل فقط اظك الجملة الثانية عن دلالة الاستقرار **قوله** مطرد شايخ في كلام النصارى وفي الكشف لا يقولون غير وفي ظاهره نظير **قوله** لقوله اي الا عشي **قوله** وانما اقيم مقام التكذيب اشارة الى انه مضروب بكونه لا يعقله المقدر اذ لا يرتكب التقديرا ذا صريح المعنى بدونه **قوله** والكاذبة عطف على الكذب **قوله** او كانوا ما نعين عطف على كانوا عند المسلمين **قوله** وعلى المؤمنين يعني الكذب والكاذبة **قوله** وتودع اي يودع ان يكون جالا **قوله** وهو جمع كاذب فان فعلا من ابنية الكثير في الاكثر **قوله** فيكون صفة اي لصدر كذبوا **قوله** مغرطا كذبه ان اريد بالكذب معنى الاتع والاحداث فنية افراطا للكذب اليه مجازيه وان اريد الحاصل بالمصدر يكون على الحقيقة اذ الخبر شبيه بالصدق والكذب **قوله** مصدر لا حصينه تعني قوله يذنبه احتمالي كون كذا في موضع احصاء وكون لصينا في موضع كتمان وكذا التعليل وقد تقدم ان مثله يجوز ان يكون من الاحقاب كحذف فعل الماني بقرينة الاول ومصدر الاول بقرينة الثاني **قوله** والخلة اعتراض لتوكيد كثرهم بالحساب وتوكيدهم بالايات باينها محفوظان للمجازاة **قوله** بدل اشتمال ان جعل مصدرا مبنيا **قوله** او البعض ان جعل مكانا فان قلت فاسن العايد قلت محذوف اي فيه لكن تقديره اذا جعل بدل اشتمال لا يخ عن تكلف وجوز ان جعل بدل الكل على الابداعا ونصبا بتقديره عني **قوله** فلكل تزيين اي استدارت تزيين جمع شري **قوله** وادحق الحوض الاستب دحق فان دهاقا لا تناسب الافعال ودحق وادحق معني **قوله** اذ لا يكذب الخ متعلق بقوله لا يبعون **قوله** بمقتضى وعد اشارة الى دفع ما عسى يتوهم من المناقاة بين الجزائية والعطائية لاقتضا الاول الاستحقاق دون الثاني **قوله** وقيل ينصب به الخ قاله الرضوي ومرصنه المص لما تقررت الخوان المفعول المطلق لا يعمل كانه لا يخل بحرف مصدرية

مما زام



وفعل كذا او قيل كذا ان تقول اذا كان الفعل الناصب للمفعول المطلق مذكورا اما اذا حذف كان  
 كان الحذف او جازنا فغنيه خلاف هل هو العامل او الفعل هو العامل وما عن فيه منه فان  
 جزا مصدر موكدا كما قاله غايته انه اختار انما المصدر ولعل وجه القريض مرجوحه الخال  
 المصدر قال الرضي الاولي ان يقال العمل للفعل على كل حال وفيه تأمل **قوله** من احببه  
 الشئ ليس المراد انه مصدر احبب حتى يروا المصدر لا يشق من الفعل وان مصدر الفعل  
 لا يحى على فعال بل بيان المناسبة بينهما وتلا فيما في المعنى **قوله** او على حسب اعمالهم  
 بفتح السين وسكونها اي على قدره وما وعد الله تعالى من المضاغفة داخل في القدر **قوله**  
 وقرى حسبا بفتح الحاء وشد السين **قوله** صفة له قال شيخنا رحمه الله انتقد بان المضاف  
 الى المعرف بال لا يوصف بالمعروف بها قلت بل مذهب سيبويه والجمهور حوان قال الرضي المضاف  
 الى ذي الامر والمضاف اليه وكذا المضاف الى الموصول هذا كله على مذهب سيبويه الذي  
 عليه الجمهور استوي وكفى به قدوة **قوله** الا في قراءه ابن عامر الخ هكذا في اكثر النسخ وفيه نظر  
 فانه لا منع في قراءته ايضا عن حمله صفة ووقع في بعضها بل صفة له في قراءه ابن عامر عام  
 ويعقوب وبالرفع في قراءه الى عمرو وفيه ايضا نظرا ذلا وجه في تخصيص القراءة بالرفع  
 يالى عمرو فان المجازين يقرانه بالرفع ايضا قال ابن الجوزي في النشر اختلفوا في رب  
 السماوات والارض فقرا يعقوب وابن عامر والكوفيون خفض الباء والباء تون برفعه  
 واختلفوا في الرحمن فقرا ابن عامر ويعقوب وعاصم خفض التون وقرا الباء تون برفعه  
**قوله** اي لا يكون خطابه ظاهرا انه جل من صفة خطابه قد مر عليه فاقبل بيانا  
 قال صاحب الكشف يقال خاطبت زيدا وخاطبت من زيدا كما يقال بعت زيدا وبتت  
 من زيدا وفيه ان قد بية الخطاب عن حاج الى التقليل من امة اللغة ولا اطنه واحدا  
 ثم ان البيع لا يتعدى ولا واسطه الا الى المبيع لا الى المشتري ولا صفة لما قاسه عليه ايضا  
 بل ينبغي ان يحل منه صلة مملكون اي لا مملكون من الله تح في ذلك اليوم الذي لا مملكا  
 لاحد دونه خطابه اي اعتراضا ولا منع في كلام المر عن الحل عليه وترك التخصيص فيه لما راي  
 ان دفع التناهي الظاهر من الابتن اهم منه **قوله** فان هوذا الذين هم افضل  
 الخلاق الى الذين المراد بالافضلية اكثره ثوابا حتى خالف لما عرف من مذهب اهل السنة  
 بل اكثرية المناسبة مع الله في النزاهة وقلة التوسيط على ما يشير اليه عطف قوله واقرهم  
 عطفا تفسيريا والدلالة عادية فان الاقربين من الملوك من خدمهم يكون تبسطهم منهم  
 اكثر من البعدا عنهم وان كانت وظائف البعدا اكثر وعوايدهم او **قوله** كالساعة  
 لمن ارتقى بعض المسلمين حكهم يرتقون قال الله تع ثم اورثنا الثناك الذين اصطفينا من عبادنا  
 فمن ظالم لنفسه **قوله** او حبسها اي حبس الارواح وفيه نظرا الى ان ياول بذوات الارواح  
**قوله** وقيل هو الكافر قاله صاحب الكشف ولم يرتقه المص كان المطابق لما سبق  
 من وصف يوم الفصل مما اشتمل على حال الفريقين والمناسب لقوله من شا اتخذ الى ربه  
 ما با هو العوم ولا دالة في قوله انا انذرتكم على اختصاص الراب الكافر وهو **قوله**  
 وما موصوله منصوبه لينظر والعائد محذوف اي قدمته **قوله** او استغفميه  
 منصوبه بقدمت معلقة لينظر **سورة والنارعات**  
 ولسمى الساهر والطاهر **قوله** مكبيه باله نقا **قوله** ايا خسين اوست واربعون

في

لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** هذه صفات ملايكة الموت يعني ان الواوات لعطف الصفات  
**قوله** فانهم ينزعون اي يتقلعون **قوله** اي اعراقا في النزع ينتظم احتمالي كون العرق اسما  
 للاعراق وان يكون مصدر اعرق حذف الزايد **قوله** فانهم ينزعونها من اقصى الابدان  
 فيه ان هذا المختص بالكفار الا ان يراد انهم ينزعونها منهم معكوسا او نقار النزع مختص  
 بالكفار وما في المؤمنين شط لا نزع وهذا وجه **قوله** او نفوسا عطف على ارواح الكفار  
 على عزقا وانتصاب عزقا على هذا الوجه على المفعول به مصدر راريد به معنى الصفة المشبهة  
**قوله** سبع القواص فيه ان القواص نعوص اذا اراد اخراج شئ من البحر والطلاق السبع على  
 الغوص غير متعارف **قوله** فيسقطون اي يصلون بسره **قوله** او الاوليان اي النازعات  
 والناسطات والباقيات لغبرهم فيكون عطف الساعات من عطف الذوات بخلاف السابق  
 والمدرات **قوله** في قبضها الاطهر مضيم **قوله** فانها تنزع اي تحري في التاموس فيقال نزع  
 الفرس سنا اي جري طلقا كاختلاف العنقول الموطوعة حركة الشمس فانها كواقفت الصلوة  
 وتقدير السنة السمسية وحركة القمر كواقفت الصوم والحج والركوع وتقدير السنة القمرية  
 والشمس **قوله** سمي الاول نزعا الخ فان الجوزي جامع اكفر كافي الجوزي المنشآت بخلاف  
 النشط **قوله** فانها تنزع الابدان اي تكيف عنها الراغب نزع الشئ جذبه عن مقره  
 والنزع عن الشئ الكف عنه **قوله** او حال سلوكها عطف على حال المفارقة **قوله**  
 فيسبح في مراتب الارتقا اشارة الى ان الواوات قوله والساعات على هذا الوجه لتقويض  
 الترتيب الى ذهن السامع **قوله** او ايديم وفي صحة اسناد النشط وما بعده من  
 الصفات الى الابدان كلام الا ان يقال انه مجازي للملاسة **قوله** اضم الله بها  
 على قيام الساعة اي ليقوم الساعة **قوله** وهو منصوب به اي الجواب المحذوف  
**قوله** ترجف الاجرام عندها فاسناد الرجف الى الواقعة تكون مجازيا ولو قرئ  
 الرجف في هذا الوجه بالتحريك لكان وجهها قال في التاموس رجف حركة وتحرك  
 واضطرب شديد **قوله** والحلة في موضع الحال الظاهر انها حال مقدرة  
 وحوز الاستئناف ايضا وبذلك تبين ان ما في الكشف من قوله فان قلت كيف  
 حلت يوم ترجف طرفا للضمير الذي هو ليبعث ولا يبعثون عند نفاة الاول قلت  
 المعنى لسبعين في الوقت الواسع الذي يسع فيه النخاع وهو يبعثون في بعض ذلك  
 الوقت الواسع وهو وقت النفاة الاولى ودل على ذلك ان قوله تنبعث الرادفة حلت حال  
 عن الراجحة منظور فيه اذ لالمالية غير متعينة وعلى تسليم تعيينها فالحال يجب مقارنته  
 لذي الحال وحذوث الرادفة بعد انقضاء الراجحة لا بقيد كون كل منهما في يوم واحد  
 اذ لم يتقارنا فلا بد ان يحل حال مقدرة فلا دالة ح على ما ذكره فليتأمل **قوله**  
 وهي صفة لقلوب ولا منع عن جعلها خبرا فان سكيور لقلوب للتويع **قوله** ولذلك  
 اي ولكون المراد انها دليله من الخوف ايضا فها الى القلوب اذ الخوف من صفاتها **قوله**  
 يقولون اينما لهرودودون استئناف بياني اي هم يقولون الان **قوله** على النسبة او  
 على الاسناد المجازي **قوله** او تشبهه القايل بالقاعل اي في تعلق الحفر بكل منهما  
 فاطلق اسم الثاني على الاول للمشابهة **قوله** يقال حفرت اسنانه حفرا اي اذا اثر  
 الاكال في اسنانه اي اصولها **قوله** ايذا كما نصب محذوف تقديره انبعث وزدا اذا



كما **قوله** وهي ابلغ والاول اشبه بروس الماي ولذلك اختار المص مع ان الثاني قراه  
الاكثر **قوله** او خاسر صاحبها على الاستاد المجازي او حذف المضاف واطامة المضاف اليه مقامه  
**قوله** متعلق بخبر وف يكونه تعليلا له **قوله** اليس قد اناك اشارة الى ان هل معنى  
قد والمهزة مقدرة قبلها كما اشار اليه في سورة الانسان والاستعظام للمقرر وزاد ليس لانه  
اظهر دلالة على ذلك لانه مقدرة النظم **قوله** من هو اعظم منهم يعني فرعون **قوله**  
لما في النذر من معنى القول اشارة الى ان تفسيره ويجوز ان يكون مصدريه اي بان اذهب  
**قوله** هل لك ميل وقد يقال قوله هل لك محاذ عن احد بك وادعوك والقرينة هي القرينة  
وهي الجار **قوله** بالتشديد اي بتشديد الزايم لا دغام التا الثانية فيها لما بينهما من  
قرب المخرج **قوله** واهدك الى ربك وتقدم التزكية لتقدم التحلية على التخليه **قوله**  
وارشدك الى معرفته اشارة ان في النظم مضافا مضمرا ويجوز ان يكون اشارة الى ان الهداية  
الى معرفته هداية اليه سبحانه لا نها وجوده في الذهن فتأمل **قوله** اذ الخشية  
انما يكون بعد المعرفة يجوز ان يكون تعليلا للعطف بالفا او اضرارا للمعرفة **قوله** وهذا  
يعني قوله هل لك الميتين **قوله** وهي قلب العصاحيه والصغري على هذا غير من  
معجزاته صلى الله عليه وسلم **قوله** فانه كان المقدم يعني على الكل فمضى ان يكون هو المراد  
على ما يقتضيه الفا التقييدية **قوله** والاصل يعني بالسببه الى البدل ايضا على المصنف  
فانها كانت كاسع لانه كان يقيما بيد فقيل له اذ حل يدك في جيبيك فالاصل هو الاصح  
للو صف بالكبرويه دون ما هو كاسع وان كان هو ايضا باعتبار كون الجز الاول معقبا **قوله**  
او مجموع معجزاته والفا للتعقيب ايضا باعتبار كون الجز الاول معقبا او للسببيه والصغري  
ح معجزات الانبياء المقدمه او اسم التفضيل للزيادة المطلقة **قوله** وعصى الله تع ويجوز  
ان يراد وعصى موسى عليه الصلاة والسلام فيما امر به الا ان ما ذكره المص اذ حل ذمه  
ويصح حاله **قوله** عن الطاعة وكلمة ثم على هذا على معناها من التراخي الرئائي اذ  
السعي ابطال امره يقتضي ماله **قوله** او ادر عطف على المعنى كانه قيل اي ادر  
عن الطاعة لكن ياتي كلمة ثم عن الجمل على هذا المعنى الا ان يقال انها للدلالة على استبعاد  
ادبار مرعوبا مسترعا مع ادعائه الالهيه **قوله** او فناد عطف على الضمير المستتر  
نادي لوجود الفاصل **قوله** اخذ امتكلا اشارة الى ان النكال معنى السكيل كالسلام  
والكلام معنى التسليم والكلمه وانه معنى اسم الفاعل صفة لمصدر اخذ وان الاضافة بمعنى  
في **قوله** لمن رآه اي لمن راي اخذ في الدنيا **قوله** او سمعه اي سمع اخذ في  
الدنيا او في الآخرة وكلمة او في كلام المص لمنع الخلو **قوله** او على كلمة الآخرة على  
للتعليل وفيه اشارة الى ان الاضافة من اضافة المسبب الى السبب **قوله** وهو  
قوله ذكر ضمير الكلمة باعتبار الخبر **قوله** او للسكيل معنى يكون انقباب نكال على  
المفعول له **قوله** فيما اي في الدارين **قوله** او لما اي لكلمته **قوله**  
وجوز ان يكون مصدرا مؤكدا اي ضميا على المصدريه يؤكد المضمون اخذ الله ويجوز  
ان يكون ضميا باخذ على تاويله ينكل بالخذ او تاويل نكال باخذ نكال **قوله**  
اصعب خلقا الصعوبة بالسببه الى الخاطبين وتعارفهم **قوله** ثم بين كيف خلقنا  
فخلق هذا اوقف عند قوله ام السما ولم متضله **قوله** ثم بين اشارة الى وجه ترك

العاطف **قوله** او غنينا الغائب في العلو امتداد الشيء اذا اخذ من اسفله الى اعلاه سمي  
سمكا واذا اخذ من اعلاه الى اسفله يسمى عكسا **قوله** اظله اي جعله مظلا ذاهب  
النور من ظلم كسمع **قوله** اذا اظلم اي صار مظلا **قوله** وانما اضاف اليها في الكشف  
اضيف الليل والسمن الى السماء لان الليل ظلمها واعترض عليه بان الليل ظل الارض لا ظل  
السماء واجيب بانه باعتبار مرامي الناظر وفيه تاويل ولعل الاولى ان يقال الاضافة لللا  
فان جدوته بسبب حركة السماء على ما قاله المص **قوله** وارز صومعها اشارة الى ان  
الكلام على اضرار المضاف **قوله** ودعها الرعي بالكسر هو الكلا وبالفتح مصدر روي  
هنا ما ياكله الناس والانعام فاستعير الرعي للانسان استعارة المرسل لانها كانت اسير  
الريعي في قوله نزع وتعب الطيبي ويجوز ان يكون استعارة معنوية لان الكلام مع منكر  
للشئ كانه قيل ايها المعاندون الداخولون في زمرة البهائم اللذذ وذون في قرنها في  
تمتعكم بالدينا ذ هو لكم عن الاخرى فان قلت كون الكلام معهم لا يقتضي اختصاص المرعي  
لم يل هو بهم وغيرهم على ما هو المناسب لمقام الاستدلال والالزام فلا يتم ما ذكره قلت  
بل قوله متاعا لكم الاية يقتضي الاختصاص لم فليتا مل **قوله** وهو في الاصل موضع  
الرعي فانه شائع الاستعمال فيه وان كان لاحتمال ان يكون مصدرا بمعنى المفعول ايضا  
مساح **قوله** لا بها جال باضمار قد الخ وعلى الوجهين لا يثبت كون الدخو متقدما  
على خلق الجبال فوجها على ما قال في حم السجدة بل الوجه الاول يقتضي تقدم خلق الجبال  
فان قد لقرب الماضي من الحال على ما عرف **قوله** تمتعا لكم اشارة الى ان المتاع معني  
التمتع وهو محتمل للنصب على المصدريه بفعله المعدر وعلى المفعول له والاول اولي  
لان الخطاب لمنكري الخير والمعتود الاصل هو تمتع المؤمنين فلا يلزم جعل تمتع  
الاخرين كالغرض **قوله** اي يعطوا على سائر الدواهي وعلى هذا فومنها بالكسر  
تكون للما كيد ولو فسر بما يعطوا على الخلايق وتعلمهم كان مخصصا **قوله** هي اكبر  
الطامات الاظهر تبدل الطامات بالدواهي فان الطامه مفسره بما يلزم على سائر الدواهي  
فامل **قوله** او الساعة التي ساء فيها لا يكون ظرفا لمجي تلك الساعة باعتبار اشتغال  
عليها **قوله** في محييته يجوز ان يكون الضمير للانسان وان يكون لما سعى فانه  
يقال كسب الاعمال ومحيفة الاعمال **قوله** وكان قد نسب است ضمير ما سعى باعتبار المعنى  
فانه عبارة عن اعماله **قوله** وما موصوله اي ما عمله فسعى هنا بمعنى عمل **قوله**  
او ما بعد يجوز ان يكون عطفا على محذوف فيكون الجواب هو التفضيل نفسه على ما انش  
الزمخشري وان يكون عطفا على يوم يتذكر كذا للتفصيل دليل الجواب وهو انفسهم اقسام  
**قوله** من التفضيل اي للانسان **قوله** هي ماواه واللام فيه ساد الخاط في  
اختيار مذهب الكوفيين فانهم يقولون في مثله ان العوض عن الضمير المضاف اليه واما  
اهل البصر فذهم ان الاصل هو الماوي له حذف العائد للعمل بان الطامح هو صاحب  
الماوي **قوله** لتعلم بان صاحب الماوي فيه انه لا دلالة في ذلك على ما ادعاه فانه لو  
نكر الماوي كان هذا العلم بحاله ولست اللام عهديه لعدم سبق الذكر **قوله**  
مقامه من يدري به وفيه وجوه اخر تقدمت في اخر الزمخشري ولعل ما ذكره من الوجه  
الماوي اسب هنا ما ذكره المص واستغرها عطف بنفسه لمستها وكلاهما اسم زمان



وكذلك قوله ويستقر فيه عطف تفسير لما قبله **قوله** اي ما انت من ذكرها لم الح  
ظاهر انه صلى الله عليه وسلم منع من ذكر القيمة نفسها لم وفيه ما لا يخفى مع انه لا يوافق  
لما قاله في تفسير من ذكرها فان قيل لم يحل قوله وتبين وقتها لا عطفاً بمفسر بل كناية  
قلنا بآية قوله فان ذكرها لا يزيد هم الاغيا لا يقال المراد ذكر وقتها ان قوله ووقتها  
ما استأثر الله تعالى بغيره وبجوز ان يقال فقد المص الاشارة الى وجه اخر لتفسير  
ذكرها ولا امتناع في المنع اذا ذكرها يزيد هم غيا فهو قريب من قوله وذكر ان نعت  
الذكرى وعليه يدل ظ قوله انما انت منذر من خشاها فاما **قوله** وقيل فهم انكار  
للمرضه اخراجاً للنظم المتبادر **قوله** وقيل انه متصل بالمرضه لكونها اخراجاً للنظم عن  
الظ المتبادر **قوله** وقيل انه متصل بالمعنى انهم يقولون في اي مرتبة انت من اعلى  
والذكرى اريد بها العلم وفيه ايضاً بعد ولذلك مرضه **قوله** وهو لا يناسب تعيين  
الوقت فانه اذا لم يعين الوقت عطل وقوعه في كل حين فيكون الابهام ادخل في الاخافة  
والانذار ثم كلام المص ينظم احتمال ان يكون العنصر من قصر الموصوف على الصفة كما  
ان الرخصه اي ما انت الامند كما علم وذكر صلة المنذر لكونها ذات مدخل في  
القصور وان يكون من قصر الصفة على الموصوف على ما اشير اليه في المفتاح اي ما انت  
منذر الامن خشاها ولا يمانه الاضافه فانها مجرد التخفيف لا يتفاوت بها المعنى **قوله**  
على الاصل قال ابو حيان بل الاصل الاضافه فانها هي الاصل في الاسماء وانما اعمالاً للشبه

**سورة عبس**

رسمي لصاخره **قوله** مكبه بالاحماع **قوله** واهبا خدي واربعون وفي التيسير ان  
لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** روي ان ابن ام مكتوم في الكشاف ام مكتوم امرأته  
وهو هم فقد رض من عبد البر وغيره انها امه واسمها عاتكة **قوله** يدعوهم الى  
السلام حال او استيناف **قوله** ولم يعلم شأغله بالقوم وما وقع في التفسير الكبير  
انه لسمع سمعه كانه يسمع مخاطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم ويعرف بذلك  
شدة اهتمامه بتلك الشأغله غير مسلم ولا يمكن انكاره بعد خطبة الابهام في العلم  
بالتشغل **قوله** وان جاء علة للولي او عبس اي منقلب محلا على العلة باحدا  
والافوتى المعنى علة لما متعلق بها **قوله** على اخلاف المذهبين يعني المذهب  
المصري والكوفي في اختيار اعمال الموحدين والمقدم باب النازع **قوله** بمعنى الان  
حالة الامم على هذا يوقف على تولى ثم يبعد او الاستفهام لا نكار **قوله**  
وذكر الامم الاشعار بعد ذلك دفعاً لما عسى يخيل بالبال انه كان قد استحيى اللادب  
والزجر لا فدايه على قطع كلامه عليه السلام وابزايه له **قوله** والدلالة على  
انه اخي بالرافعة الخ فان قلت هذه الدلالة وسيلة الى زيادة انكارها لوجه تاجرها  
الى جزها كما في الكشاف قلنا انها كما يجوز ان يحل وسيلة اليها يجوز ان يحل للعلل  
على الرافعة والشفقة وعليه شبه المص **قوله** اول زيادة انكار رشيدي الى ان  
اصل انكاره حصل من دلالة المقام واسناد النعدين الى ضمير القبيح مع ان مقتضى الظ  
الاسناد الى ضمير الخطاب فان فيه دلالة على ان مثله لا ينبغي ان يصدر من المخاطب  
فكان كان العابس والمتولى غيره هذا وفي الجي باضمير الغائب في عبس وتولي اجلا لا

له صلى الله عليه وسلم لطفاً به ان مخاطب لما في المشافهة تبا الخطاب ما لا يخفى **قوله** كانه  
قال يولي اعني يعني انه لا يلبق خلقه العظيم **قوله** كالا لفتات الخ فان فيه دلالة على زيادة  
الانكار كما يشكو الى الناس جانياً جنى عليه ثم يقبل على الجانب اذا سمع الشكاية مواجهاً له  
بالقبح هذا ويجوز ان يكون الخطاب للابن اس بعد الاحاش **قوله** اي واي شئ يحملك  
دارياً بحالة قد رليد ريك معقولا على ما اخاره بعضهم منهم الرخصه فيتم الكلام عنده ويكون  
تذكر ابتداء الكلام واختار ابو حيان تسليط يد ريك على حلة الترحي اي لا يدري ما هو متروك  
منه من تركي او تذكر **قوله** وفيه ايما وجه الاما في غاية الخفا **قوله** اي يقيظ  
فينفخ الخ فالاول اشارة الى الخلية عن الانام والباني الى الخلية شعاعاً الى سلام  
وبهذا دخلت كلة التردد **قوله** اي انك اشارة الى ان الترحي على هذا الوجه للر  
صلى الله عليه وسلم **قوله** فايدي ريك ان ما طعت فيه كاس وفيه ان الفعل وقع على لعل  
يركي فيكون المعنى وما يد ريك انه يتوقع منه التركي ويرجي فعله من قبيل المعنى المسجل  
والظ ان العلامة والمص سلكا مسلك المبالغة في علاه كتابه عن تحقيق المطوع ووجه  
قائل **قوله** جواباً للعل تشبيه له ببيت قانت له نقدي اي دون الامم **قوله**  
بالادغام يعني بادغام الثاني في الصاد **قوله** اي تقرر وتدعي قال ابو حيان تيات  
نقدي لرجل وقد شبه **قوله** وليس عليك باس ظاهره فعل ما فيه وان  
كان المعنى على هذا ايضا اذا حصلت استغناء مية فانه لا نكار **قوله** واما من جاك ليعني  
الظ ان الظان النظم من الاحكام ذكر المعنى اولاً للدلالة على الفقر ثانياً والجي والفتية  
ثانياً للدلالة على صندها او **قوله** يقال نبي عنه كرمي **قوله** ولعل ذكر  
نقدي واللمى يعني على هذا السلوب وهو ترتيبها على الموصوفين مع تقديم الضمير  
المستند اليه في المقامين المفيد للمقوي بل الاختصاص كما اشار المص اليه **قوله**  
لا ينبغي له ذلك الضمير المحرور مثله والاشارة الى ما ذكر من اهتمام قلبه وتلهيه **قوله**  
وعن معاودة مثله عطف تفسير لما قبله **قوله** والضميران للقران او القاب  
والاولي ان يحل الضميران للآيات او السورة او العائبة وحصل التذكير الثاني بتأويل  
القران او القاب او تكون الصدر في تأويل ان مع الفعل حتى لا يلزم ارتكاب التأويل  
قبل ظهور الاحتياج اليه ثم الظ من الكشاف ان الضمير الثاني للتذكير لكونها في معنى  
الذكر والوعظ المرجع الضمير الاول **قوله** مثبته فيها قيل المراد بها اللوح المحفوظ  
لكن كونه محضاً غير مروي وقيل صحف الانبيا لقوله ان هذا في الصحف الاولى او صحف  
الملائكة المنسح من اللوح وقيل صحف المسلمين فيكون اخباراً عن الغيب اذ لم يكن القران  
مثبتاً في الصحف زمان كونه عليه السلام بمكة قاله ابو حيان **قوله** صفه لتذكر  
او خبر ثان وعلى الوجهين فقوله في شأ ذكره اعتراض والمغالطة عنه كما نقل عن  
الزحشرى ولعل النقل غير صحيح فانه مروح في الخيل يجوز ان يكون فاسلاً لاهل الذكرا  
**قوله** مفتحنون الكتب الخ على الوجه الاول **قوله** او الوحي على الوجه الثاني **قوله**  
او سفا عطف على كنهه يسفرون بالوحي الخ على الوجه الاول **قوله** او الامم عطف  
على رسله يعني على الوجه الثاني **قوله** او مقتطفين على المؤمنين الخ فكارم على هذا  
الوجه من الكرم ضد اللوم وعلى الاول من الكرامة **قوله** وهو يعني قوله قتل



الانسان ما اكفره **قوله** يدل على سخط عظيم بمعنى باعتبار جزئه الاول وهو الدعا فانه  
ليس حقيقة لا متناه من الله سبحانه لان منشأ العجز فالراد به الظاهر السخط وعلى الذم  
اي باعتبار جزئه الثاني **قوله** بيان لما انتم عليه بمعنى شروع في بيانه **قوله**  
مضمونا قيد للمفهوم عليه وهو الانسان فانه اراد به الجنس **قوله** فبما ان اوفقدن  
وعلى الوجهين فالأول للتفصيل فان المقدس يتفهمه على المعنيين **قوله** كما يدل عليه  
تفسيره **قوله** لما يقين ما امره ففظوا ان ارادوا المخصوص فالخصم ايضا في بالنسبة  
الى سائر الحيوانات اذ لا اقرار فيها **قوله** ونصب السبيل الى ما لا يزرع يسره للسبيل  
**قوله** وقوله باللام دون الاضافة مع ان مقتضى الظاهر الاضافة **قوله** لا اشار  
بانه سبيل عام على التفسيرين للسبيل **قوله** ولقد كلف عقبة بقوله ثم امانته فان  
الموت وصله الى المقصد وعلى الاول فهمين هذه النعم بالذكور لانه يتضمن الاشارة  
الى ان الانسان في مبدأ امره مأمون وانه خرج من محرج البول مرتين وفي منتهى  
حياته قد ره يطرح من البين ويسير من العين فمن كان في هذه المرتبة من ذنابة الشان  
ومقالة المكان اتي يلقين به الانصاف بالكران والاشام بسمة الطغيان والتكبر على  
المادر المنان والله اعلم **قوله** وصلة في الجملة اي في بعض افراد هذا الجنس وهم  
المؤمنون **قوله** والا مزايا القبر في الصالح اقبرته اي امرته بان يقبروا القبر الذي  
**قوله** غير متعين في نفسه بخلاف وقت الموت فاننا نجزم بان احد امن ابنا الزمان  
لا يتجاوز ما به وحسين سنة مثلا وليس لاحد مثل هذا الزم في النشور **قوله** عما هو  
عليه يعق من الاستمرار على الكفران **قوله** وقول الكوفيين بالفتح وبالفتح قرا  
تؤيس ايضا وصلا واما في الاستدلال فهو بقرا بالكسر ذكر ان الجزري في النشور **قوله**  
بدل الاشتغال فانه لكونه من اسباب تكون الطعام المشتمل عليه وح فالعايد محذوف  
والنقد رجيحنا له وخوزان يحمل من بدل الكل على الادعاء **قوله** واسند الشق  
الى نفسه معنى على الوجه الثاني **قوله** اسناد الفعل الى السبب فيه بحث فان الشق  
بحي معنى الاتباع والاحداث ومعنى الهية الحاصلة بالاحداث ولا شك ان محدث تلك  
الهية في الارض هو الله ثم دون العبد فلا مانع من قيام معنى الشق به سبحانه فكما  
الحا والامانة ولا عن حمل الاسناد حقيقة واما الحذف والطعن فانهما كيفيتان يستحيل  
قيامهما بالذات المقدسة فلا يقاس الشق عليها فامل **قوله** مستقار من وصف  
المرقاب استعارة معنوية على الوجه الاول واستعارة المرسى لانف على الثاني فليتأمل  
**قوله** توب للشان اي تها **قوله** فاذا جات الصاخة جواب اذا ما دل عليه قوله  
يوم يفر المرء الى اي اشتغل على قياسي ما سبق في التازعات او ما دل عليه قوله لكل امرئ  
منهم الاية اي اشتغل كل واحد بنفسه او ما دل عليه قوله وجوه يومئذ الاية  
اي انفسوا قسرين **قوله** وصفت بها مجازا الى وقد جعل الصاخة بمعنى المصمة على  
الاسناد المجازي فان للمصمة هو المشيع **سورة التکویر**  
وتسمى سورة اذ الشمس كورت **قوله** ملكه لا خلاف **قوله** واه تسع وعشرون وفي التفسير  
ثمان وعشرون لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** معنى رفعت متعلق بقوله لغت يعني ان  
تكوورها كما به عن رفته اذ منع عن ارادة المعنى الحقيقي ايضا وكون الشمس كرت مصمتة

على تسليم حجة لا يمنع عنها فحوزان حدث الله تعالى فيها ما بلية التكویر ان يصيرها منبسطة ثم  
تكوورها ان الله على كل شيء قدير **قوله** لان الثوب الى اشارة الى بيان العلاقة الصحيحة في  
لارادة الكناية بمعنى ان الثوب اذا اراد رفته عن مكانه وسره بجذبه في صندوق او غيره  
لف وطوي فكان بين اللف والرفع علاقة اللزوم **قوله** اولف ضوبه عطف على قوله  
رفعت فتكون اسناد كورت الى ضمير الشمس مجازيا او مقدر المضاف **قوله** فزال انقباضه  
قال لفظ على هذا مجاز عن الاعداد اذ لا مساع لارادة المعنى الحقيقي لان الضوب يكون من الاعراض  
لا يتصور فيه اللف وفي الكشاف وهي عبارة عن ازالته والذهاب بها لانه مادامت باقية  
كان ضوبا رها منبسطة غير مدفون وفيه نظير فان الله تعالى قادر على ان يطس بوزها مع بقاها  
**قوله** او الفيت عن فلكها عطف على لغة **قوله** وارفع الشمس بفعل يفسره ما بعدها  
اولي وهذا مذهب الصيرين واما الكوفيين وثوافهم الاخفش فيمنعونه وامثالها على الابتداء  
لان التقدير خلاف الاصل **قوله** قال بمعنى الحاج في مدح عمر بن معمر البجلي اوله اذا  
الكرام ابتدروا الباع بدر ينفي النازي اذ النازي كسر والباع يستعمل الكرم يقول اذ الكرم  
ابتدروا فعل الكارم بدرهم اي اسرع كما نقضنا لالازي على الجازي وحرمان بالكسر جمع حر  
بمحركه وهو ذكر الجازي **قوله** عن وجه الارض اي رفعت عنه **قوله** ادنى الجوى كسائر  
السحاب قال الله تعالى وهي تمرر السحاب **قوله** جمع عشرا كفا من ونفسا قال في العاوس  
وليس فعلا جمع على فعال غير نفسا وعشرا **قوله** او السحاب وفي التفسير الكبير وهذا  
وان كان مجازا الا انه اشبه بسائر ما قبله فان قلت فوجه شبهه بالجلال قلت من حيث ان  
السحاب ينعقد في اكثره على رؤسها ثم هي يومئذ تمرر السحاب هذا وانت خير بان  
المعنى الحقيقي اشبه لما بعده **قوله** وقري بالخفض الظاهر انه عدي بالخفض ثم حدث  
واوصل الفعل بنفسه وهذه القراءة رواها مفر عن البركي قال في اللوام قيل هو وهم  
انما هو عطلة يعطين معنى تعطلة لان الشدة يد فيه للتعدي تعال منه عطلة الشيء  
واعطلة تعطيل بنفسه ثم قال فعل هذه القراءة عن ان كثير لغة استوى فيها فعلت وافعلت  
**قوله** ثم ردت ترابا ليس هذا معتبرا في معنى الحشر وانما ذكره المصنف كمالا **قوله**  
اذا احجفت السنة بالناس اي استاصلتم **قوله** من سحر السور يعني على الوجهين **قوله**  
وقرأين كثير وانو عمرو وروح بالتحسين وبه قرار وليس ايضا في رواية اي الطبيب عنه  
**قوله** او كل منها عطف تصدير على المستتر في قوله للفصل **قوله** تنكبنا لو ابد لها جواب  
عائيا ما معنى سوال المؤودة عن ذنبه الذي قتلت به وهلا سبل الوايد بوجه قتله  
لها ووجه التكبيت ان المحي عليه اذا سبل محض من الجاني ونسب اليه الجاني دون الجاني  
كان ذلك بقا للجاني على التفكير في حال نفسه وحال النبي عليه وعشر على براءة ساحه صا  
وهو انه هو المستحق لكل تكاله فيمنع فان الطبيب وهذا النوع من الاستدراج واقع على طريق البصر  
استنى يعني انه ابلغ لذلك اختير على النسخ وهذا واجه الزمخشري بالية على ان اطفال المسكون  
لا يعدون وعلى ان التعذيب لا يستحق الا بالذنب قايلا اذا بكيت الله الكافين براءة المؤودة  
من الذنب لما اقبح به وهو الذي لا يظلم مثقال ذرة ان يكر علي بعد هذا التكبيت فيقتلها



ما تنسى عنده فضل الملك من العذاب السريدي انتهى وهذا استدلال بدلالة النص وفيه الخطأ  
 كما استدلاله على حكمة شتم الأيوبيين وفتح من قوله ولا تقل لها أف وليس مبنيا على قاعدة  
 التحسين والتقييد والجواب منع الدلالة فلا يقاس حال المالك حال اللقي ولا يستمع منه  
 ما يستمع منهم الذي ان الذي محله في النار ويستحق قاتله الذم والعقاب قال صاحب  
 الكشف بعد تسليم قاعدة التحسين والتقييد إشارة الآية الى ان باعتم على القتل لم يكن  
 الذنب لا الى ان الذنب اعني ما يستحق المودة التقديب معدوم من كل وجه وفيه  
 حجة قانها غير مكلفة فكيف يكتب عليها الذنب **قوله** وفلت على الاخبار عنها يعني  
 على القرائين ولو حكى ما خوطبت به حين سئلك بقولك او كلما حين سئلك فتقبل  
 فتلك **قوله** للمبالغة في النشر على العندين **قوله** اوشدة النظائر بالمعنى الثاني  
**قوله** وقرانافع وابن عامر رواية ابن ذكوان عنه **قوله** وحض وابوبكر ايضا  
 في رواية العلمي **قوله** ست منها في مبادي قيام الساعة على التفسير الاول لحشرت  
 وعلى الثالث ايضا اذ اردت الامامة في الدنيا عند النخبة الاولى **قوله** وفن في  
 معنى العموم فلا اطراد لقولم التكرار في سياق الا ثبات لا يتعد وقد يقال تكثير نفس للتبديل  
 الادعائي اذ العقد الى استقلال التكرار في مقام الكبريا **قوله** كقولم مرة خير  
 من جرادة وفي شرح المفتاح التكرار مرة لا افراد الشخص والعموم من تساوي نسبة  
 الخير الى افراد الجنس **قوله** ولذلك اي تكون المراد السيارات خاصة دون ما يشتمل  
 للثواب **قوله** اقبل ظلامه وهذا المعنى انب لمراعاة المقابلة مع قرينه **قوله**  
 او ادبر لان اقبال الصبح يكون نادبارا لليل **قوله** فقال عسعس الليل وسعسع  
 اذا ادبر لا ياسب ذكره في سياق كونه من الامداد والظاهر تقديره عليه **قوله**  
 عثر به اي بالتفكير عن اقباح روح ونسيم يعني على الاستعارة بطلاقة الشبه في صريح  
 القلب ثم اشتق منه الفعل والظ من تقربوا للص ان جعل بعد الاستعارة كناية عن  
 الاضائة **قوله** كرم اي عزز على الله سبحانه او مستطع على المؤمنين كما تقدم في  
 السورة السابقة **قوله** ذي قوع على تحمل ثقل الوحى **قوله** عند الله ذي  
 مكانة لم يظهر ما ذكره نكتة التعليق بهذا الوصف والاول ما اشار اليه صاحب الكشف  
 ان تخصيصه للدلالة على عظم منزلة جبرائيل عليه السلام فابن منزلة من يلزم  
 السلطان عند سرر الملك من مرتبة من يلزمه عند الوضو **قوله** تعظيما  
 للامانة لان ثم هنا للتزاحم الرتبة **قوله** وما صاحبكم بحنون في هذا العنوان  
 إشارة الى انهم اعرف حاله عليه السلام فانه كان بين أظهرهم في مدد متطاولة  
 وقد جربوا عقله فوجدوه اكل الخلاق ولقبوه بالامين الصادق **قوله**  
 اذ المقصود نفي قولهم انما يعلم بشره للسند ان يقول فكان يكفي في افادة هذا المقصود  
 ان يقال لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم كرم او ملكه كرم فالزيادة على ما سبق له الكلام  
 من البليغ بعد لكنته وفضول الا انه في المال كلام على السند الاخص والاسم ان يقال في  
 الجواب الكلام مسروق لحقبة المنزل دالة على صدق ما ذكره من احوال النبي على  
 ما يدل عليه الفا السببية في قوله فلا اقم ولا شك ان ذلك نقيض الآتي به فذلك بوجه

فيه دون وصف من انزل عليه فلذلك اقتصر عليه على نفي ما ينوع **قوله** اقترى على  
 الله كذا يا ام به جنة الاظهار ان يتلو بدله يا به الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون **قوله**  
 مطلع الشمس الا على وهو راس السرطان والاعلى صفة مطلق **قوله** مهم إشارة الى ان الظنين  
 فعيل بمعنى المفعول واختاره قراءة الظا وفاقا لابي عبيد لان نفي المحقق اول من نفي المقدر  
**قوله** وقرانافع وعاصم وحجرة وابن عامر بالضاد قال في البشر وكذلك هو في جمع المضاف  
 وتتل السخاوي في شرح العندين عن ابي عبيد ان الظا ليس بخلاف الكتاب لان الظا والظا  
 لا تختلف خطما في المصاحف الا بزيادة راس احديهما على الاخر في هذا قد يتلناه في خط  
 المصاحف ويتبدل اني قال السخاوي وصدق ابو عبيد فان الخط القديم على ما وصف انتهى  
 وفيه نظرفان اتهام جميع كتبة المصاحف الذين نقلوها عن المصاحف القديمة فانهم اقتصروا  
 على رسمها ضادا كما قاله صاحب النشرفان قيل كيف يصح قوله انه كذلك في جميع المصاحف  
 وقد ثبت انه في مصحف عبدالله بن مسعود رحمه الله ما لظا فلنا مراده المصاحف الذي  
 يتبدلها للناس **قوله** والضاد اصل حاقه اللسان الى فان قيل وان وضع المصلي  
 احد الحرفين مكان الاخر قلنا قال في المحيط البرهاني اذا اني بالظا مكان الضاد او على  
 العكس فالقياس ان يفسد صلوته وهو قول عامة المشايخ واستحسن مشايخنا وقالوا  
 بعدم الفساد للضروف في حق العامة خصوصا للجم ونقله التاتاري رخصته عن الخلاصة  
 ولو قربا بالظا مكان الضاد او بالضاد مكان الظا ففسد صلوته عند ابي حنيفة ومحمد  
 وعند عامة المشايخ كما في مطبع البخاري ومحمد بن سله لا يفسد صلوته **قوله** تذكروا لمن  
 يعلم التخصيص ممن يعلم لتخصيص العقل ولا اختيار القول الثاني من الاقوال المذكورة في اول  
 الفاتحة

**سورة انفطار**

وتسمى سورة الانفطار **قوله** مكيه بالاتفاق **قوله** وارب تسع عشر بخلاف  
 لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** تساقطت متفرقة كما يتساقط اللالي اذا انقطع السلك **قوله**  
 فتح بعضها الى بعض الخ لا دالة في النظم على خصوصية هذا المعنى ولعل ذلك التبيين  
 مستند الى الاثر **قوله** قلب تبارك واخرج موتاهم ولا خالفه ما يسمي في العاديات  
 فان العبارة بحج معنى استخراج ايضا **قوله** وقيل انه مركب ليج اشتر الى هذا في  
 الكشف وفي التفسير الكبير ورده ابو حيان بان الراس من حروف الزيادة بل هما  
 مادتان مختلفتان وان اتفقا من حيث المعنى ونظير دمت ودمت وفيه ان التركيب  
 غير الزيادة فلا يمانعه عدم كون الراء من حروف الزيادة ولعل وجه تعرض المص الى  
 التركيب خلاف الاصل لا بعد له اليه اذا كان عنه مندوحة **قوله** من عمل او صدقة  
 وقد سبق من المص إشارة الى تفسير بوجه اخر سورة القيمة فذكر **قوله** من  
 او تركه الاول في مقابلة الاول والثاني في مقابلة الثاني ووقع في بعض النسخ السيئة  
 بدل السنة والاولي هي الاولى وحذف بعض التركة بالتركة المضاف الى القيمة ولا وجه  
 له **قوله** وجراكن على عصيانه إشارة الى ان الانسان يوم الاراء والغار ولا خصوص  
 له بالكفار لوقوعه بين المحمل ومفصله وما قوله بل تكذبون بالدين فانما من قيل  
 بنو فلان قتلوا زيدا اذا كان القاتل واحدا منهم واما انه ترشح بقوة اعتارهم



كما قال صاحب الكشف نعم لا يناسب قول المص اضراب الى ما هو السبب الا لم يفي اغترارهم فتأمل **قوله**  
وذكر الكرم للبالغة في المنع عن الاعتراض لدلالة على ان الكرم لا يصح ان يكون سببا للاعتراض  
فاذا لم يصح هو ان يكون من اسبابه فاي شيء يصح لذلك وعلى هذا فقولنا ان الكرم لا يعطل لما  
يعظم من مساق الكلام من عدم صلاحية الكرم للحل على الاعتراض **قوله** والاشعار  
عطف على قوله للبالغة وفي بعض النسخ وعن الاشتغال لما به بغزة الشيطان والاول هو  
الوجه **قوله** والدلالة على ان كثرة كرمه يعني المعلومة مما بعد من الصفة الكاشفة  
**قوله** يستدعي الجدي طاعة شكره **قوله** متبنيه من التبيين منبهة على  
ان من قدر على ذلك اي ما ذكر من اللطف والتسوية والتقدير **قوله** بما تستحقها  
انت ضمير ما لانه عبارة عن القوي **قوله** اي عدل بعض اعضائك اي بعض الوجوه  
لتوجيه قراءة الكوفيين ونظير ما مر في اول الاغمار ولقد سمي من اجل الاول لتوجيه  
قراءة الشديدين **قوله** اي ركبك في اي صورة شاها ينظم احتمالي تعلق الطرف  
ركب على تفضيه معنى الوضع وتعلقه بالحدوف على الحالية اي ركبك حاصلا في اي صورة  
والعنى ركبك في صورة معينة متميزة فان اي سوال عن الميز **قوله** وقيل شرطية  
اي ان شان بركبك في غير صورتك التي انت عليها بركبك والمرضى لكونه ط البعد  
**قوله** والطرف صلة عدلك تعنى على الوجه الثاني اذ يجوز تعلقه بركبك لا بمول  
ما بعد حرف الشرط لا يتقدم عليه **قوله** والمراد بالدين الحرافة تعنى بهذا المعنى  
**قوله** او الاسلام لان الدين عند الله الاسلام وهو هنا كناية عن التصديق بالتوابع  
والعقاب على ما اشير اليه في الكشف فلا يرد ان ما بعد يعين ارادة معنى الحرافة فافهم  
**قوله** تحقيق لما يكذبون به سواء كان حالا او استينافا **قوله** وتكلم الكسبه  
بكونهم كراما اي ببيان كونهم كراما وفيه اشارة الى ان التعظيم في وصفهم بكونهم اعز  
على الله تع لا بالكسبه والخط على ما يفهم من الكشف **قوله** عند الله اشارة الى  
ان معنى التعطف لا يلزم هذا المقام خلافا لما في سورة عبس **قوله** يصلونها حال  
من ضميرهم في الخبر واستيناف **قوله** وقيل معناه وما يعينون عنها كانه اشارة  
الى ان غايبين من باب حكاية الحال الماضية والقريض لانه خلاف الاصل ولا يلحق  
الى ارتكابه الطيب والواو على هذا للتعطف فيتعطف المغايير بن المعطوف والمعطوف عليه  
اي انهم الآن ليسوا غايبين عن الحميم قلت ان بعض الفجاري زمرة الاحياء بعدو بعضهم  
كذلك او عذاب القبر انما هو بعد الموت وقول العلامة قبل ذلك باي على حله  
عليه من المعنى والظان الواو للحال والحلة على الوجه الاول حال مقدرة وعلى الثاني  
من باب حاوكم حصرت صدورهم والله اعلم **قوله** اي كنه امره بحيث لا يدرك  
درأته دار اشارة الى ان الخطاب لكل من يتباني منه الدراية **قوله** والامر  
يومئذ لله قال صاحب الكشف الظان الامر واحد الامر بقوله لمن الملك اليوم  
فان الامر من شان الملك المطاع وفيه تحقيق قوله لا عليك نفس لنفس شيئا لدلالة  
على ان الكل مسوسون مظهرون مشتعلون كمال انفسهم مقهورون بعبوديتهم  
لستوان الربوبية قلت اذا حل الامر على واحد الامور يكون اعم واشمل وما ذكره

من الحق والملازمة باق على حاله ولا انازع في جواز كون الامر واحدا وامروا بما  
التزاع في ظنون **سورة المطففين**  
قال في الاقان قيل مكية الاست ايات من اولها وفي الكشف وبعض نسخ هذا الكتاب مختلف  
فيها وقال ابو حيان هذه السورة مكية في قول ابن مسعود ومقاتل مدنية في قول الحسن وعكرمة  
ومتاثل ايضا قال ابن مسعود وقاده مدنية الا من الذين اجروا الى اخرها فهو مكي ثا  
ايات **قوله** وهي ست وثلاثون اية بالة تقاق بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** لان ما بين  
طعيف تعليل سمية النجس بالطعيف والظان بالتعليل للكثير ان النجس لما كان من عادتهم  
كانوا يكثر من الطعيف ويجوز ان يكون للتعدي **قوله** روى ان اهل المدينة الخ قال  
الولي بن العراقي رواه الشامي وابن جابر في صحيحه والحاكم في مسنده من حديث ابن عباس  
والرواية بظا هرهما قوله على نزول هذه الايات بالمدينة **قوله** وفي الحديث من نجس  
رواه الحاكم في مستدركه من حديث بريدة ومن حديث عبد الله بن عمرو ورواه الطبراني من  
حديث ابن عباس رضي **قوله** وانما يدل على من اشارة الى ما قاله القران من وعلى  
تعبقان هنا فاذا قال اكلت منك فكلت منك قال استوفيت منك واذا قيل اكلت عليك فكلت  
قال استوفيت منك واذا قيل اكلت عليك فكلت منك فكلت منك فكلت منك فكلت منك فكلت منك  
تأمل فيه عليهم عطف على قوله لما لم وفيه اشارة الى تعدية الكيال على لقين معنى التامل  
فانهم كانوا يحرمون الكيال ويحرمون في الملك **قوله** فخذ في الحار الا ظهر تقدمه  
على تحسرون او تقدم تحسرون على قوله اي كالموا **قوله** ولقد جيتكم اقواء عسا قلا  
تمامه ولقد نهيتكم عن نبات اوبر والا كوجع كاه والعسا قل ضرب منها والعطف من باب  
عطف جبريل على الملايكة قبل امله عسا قل لان واحدا عسا قل كعصفور في في البيا  
للضروق وفيه بحث بل واحد عسا قل في قانون الادب العسا قل سماروغ بورك سيد  
معي جمعه على نعال الكعب وعقارب وعسا كرو نبات الا وبر ضرب من الكاه ودرى  
**قوله** فانه يخرج الكلام لافيه بحث فان في جملة تأكيد الدفع توهم المجاز مزبد يتبع طام  
لحد ما حصلت الدلالة على اختلافها في الاحذ والدفع لان مغفول الغفلان وهو للناس مخدوف  
للعلم به بدلالة المقام كما اذا كان التقدير لو امكلم فان المراد كما لو امكلم للناس بحث ط  
على انهم يباسترون ذلك الفعل الخسيس بانفسهم دون خلاصهم واتاعهم والله اعلم **قوله**  
ولست في اثبات الالف بعد الواو وما اجاب به في الكشف ان خط المصحف لم يراع في كثير  
منه حد المصطلح عليه في علم الخط قد اشار المص الى دفعه في اول من فتدكو وقوله راي  
الكاتب المخطوطة بأيدى الائمة المعنيين هذه الالف مرفوضة مخالفا للمعروف من قيس  
عم الخط **قوله** وفيه انكار وتجب تعنى ان الحق الداخلة على لا النافية لا تكرار التجيب  
قال ابو البقاء الالبست للتنبيه لان ما بعد حرف التنبيه مثبت وهنا نفى **قوله**  
وفي هذا الامتار والتجيب وذكر الظن الى الطيب دلالة الظن على الجهيل واسم الاشارة الى  
التعبد ووصف القمعة بغير عظيم ثم ابداه بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين على استعظام  
ما يسبحون وان الحكمة اقتضت ان لا يهل ذن في يعمل مثقال ذرة خيرا ومن يعمل مثقال  
ذرة شرا يره وفي تخصيص رب العالمين من بين سائر الصفات اشعار بالملك والربوبية  
فلا يمنع عليه الظالم القوي ولا يترك حق المظلوم الضعيف **قوله** وقيل ان الناس عطف



على العظيم **قوله** مبالغات في المنع عن التلخيص واصل المنع حصل بقوله ويل للطففين الذين  
**قوله** يعنى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وعلى الوجهين لا يتوجه السؤال  
 لمزوم حصول الكتاب في الكتاب اذا سلم فساد الالزام **قوله** لانه مطروح الى فالسجين  
 اما معنى المسجون او من اطلاق اسم الحل على الجال **قوله** وقيل هو اسم المكان لما ورد في الحديث  
 ان علي بن مكيان **قوله** صفة مخصوصة على ان يكون المراد بالحي هو اليهود الذي **قوله**  
 روى عن هذا القول ولا يبعد ان يكون رد عاين مجموع الكذب والقول **قوله** ما كانوا  
 يكسبون حوزان تكون ما مصدرية او موصولة والعايد محذوف **قوله** ولما قالوا  
 فان كلمة بل لا ضربا وابطال ما قالوه **قوله** وبيان لما ادى بهم ما موصولة والباء  
**قوله** فان غلب متعلق ببيان **قوله** بالانهاك فيه اي الى الخ في العصبان **قوله**  
 حق صار ذلك الإشارة الى الخ **قوله** ففي علم الخ فان حب الشيء يعنى ويصم **قوله**  
 فان كثرة الأفعال الخ تعليل لقوله غلب اي فذلك لكسار كثرة المعاصي سببا لحصول ملكة  
**قوله** كما قال عليه الصلاة والسلام الخ يعنى ان المراد بما ذكر في الخبر حصول تلك  
 الملكة ولما كان الذنب شاعلا بغيره حصل ما حصل منه سواد وظلمة كما نفا بمغنا عن  
 الادراك **قوله** حله تمثيلا لا كتابة اذ لم يمكن ارادة المعنى الحقيقي على زعمهم **قوله**  
 ليدخلون النار الخ كانه اشار الى ان اسم الفاعل هنا معنى الاستقبال **قوله** يكرار الاول  
 يعنى المذكور **قوله** كانه ان كتاب النجار **قوله** او يقطع يعنى عن الفهم الشيء وخاعته  
 اخره كانه قيل ضم بالمسك اي الانها حصل به كذا ذكر صاحب الكشف **قوله**  
 علم يعنى قيل فكان من حقه ان يمنع الصرف للعلمية والبايكت وان كان مجازيا  
 انه ذهب به مذهب المنزوع فيكون كواسط وذائق **قوله** او الجلال اي جاريا

### سورة الانشقاق

وتسمى سورة الشققت وفي ترتيب هذه السور الثلاث مكية تقدمت في انقضاء العشر  
 للقطعة الثانية وفي المطففين التعريف مستقر تلك الكتب وذكر في هذه السورة آياتها  
 في القيمة عند الغرض **قوله** مكيه وهي خمس وعشرون آية ولا تعلم ذلك خلافا  
 لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** فالقام روى ذلك عن ابن عباس رضي وقا له الغزاة والزجاج  
 وقيل ينشق حصول القيمة بقوله واشتقت السما في يومئذ واهيه وفيه بحث ان لا يمنع  
 في ان يكون ذلك ايضا بالتمام **قوله** ينشق من الجوة بقع الميم **قوله** وانفادت  
 لما تفرقت عطف بغير ما قبله **قوله** انقياد المطواع الى الإشارة الى ان قوله  
 اذنت لربها استعارة تمثيلية **قوله** بسطت فالمدحى بمعنى السبط ايضا **قوله**  
 ماني جودها من الكثر قال ابو جيان وصغت هذا ان ذلك يكون وقت خروج الدجال  
 في يوم القيمة وفيه انه لو سلم ان ذلك يكون وقت خروج الدجال في يوم القيمة وفيه  
 يجوز التباينة من وقت خروجه ولو محاذيا وقدم من مكنه مرارا والله اعلم **قوله**  
 في الالها والخلية الظاهرة الخ **قوله** ويقدمه لا في الانسان كدرجة اي جركم  
 او كدحم نفسه اذ في الكتاب نوع وجود للكتاب وعلى هذا يظهر كون ما بعدة تفسيرا  
 لما قبله ظهورا بينا ثم لا يمنع عن حله ضمير ملاقيه للرب كما في **قوله** اي فلاقيه  
 يعنى بتقدير المبتدأ مثل انت او هو **قوله** وبماها الانسان انك كما دج الى ركن اعراض

يعنى على الوجه الاخير **قوله** اي بوني كتابه الخ اسئلة الى ان ادق معنى بوني والعبير  
 تصيغه المعنى للتحقيق ثم في كلامه اشارة الى دفع التذاع المتوهم من ما في هذه السورة  
 وسورة المائدة حيث لم يذكر فيها الظاهر فان قيل عصاة المؤمنين من اى قسم من هذين  
 قلنا من الاول ان شاء الله ولا اشكال محوز ان يكون قوله سوف يحاسب حاسبين من  
 وصف الكل بوصف البعض وقد يقال كتاب عصاة المؤمنين يعطى عند خروجه من النار  
 وقال ابو جيان الظاهر من الآية ان الانسان انقسم الى هذين القسمين ولم يتعرض للصاة  
 الذين يدخلهم الله النار **قوله** فلا اقسام بالشعلى الايات في كل من تلك الاشياء التي  
 اقسام بها تحول من حال الى حال فاست المقسم عليها **قوله** وعن اى حقيقه وهو مدح  
 اى طريقه وعمران عبد العزيز رضي وروى اسدي بن عمرو ان ابا حنيفة رضي رجع عنه **قوله**  
 سمي به يعنى على كل من المعنيين في مناسبة لغنى الباض اكثر **قوله** من الشفقة وهي  
 القلب وفي الكشف ومنه الشفقة والمخالفة ان المراد من العارفين بيان الاشتقاق الكبير  
 يجوز جعل كل منهما مشتقا منه **قوله** وما جمعه ظاهره اشارة الى ان ما موصولة  
**قوله** يقال وسعه فاستسق واستوسق يعنى ان كلامها مطاوع لوسق ونظيره انبع  
 واستوسع **قوله** مستوسقات اي محجات وكله لوللمنى اوله ان لنا قلا يصاحبا بقا القلا  
 جمع قلووس وهي الماقه الشابه وللمحبات جمع حقه وهي التي طغت في الرابعة **قوله**  
 اوطرده عطف على جمعه يعنى ان الوسق كما عني الجمع يحى ايضا معنى الطرد **قوله** من  
 الموسيقه لابل المسروقه **قوله** حاله بعد حال بيان لحاصل المعنى والافصح ان عن على  
 معناه المشهور وهو المحاذرة **قوله** هو لما طابق غيره اي مطلقا **قوله** فقبل الحال  
 المطابقة يعنى ثم حضه الحرف بها **قوله** او مراتب عطف على حالا **قوله** وهي الموت الخ  
 الضمير للمراتب المقدمه والماخذه وجعل الموت مراتب استجاءه اياها **قوله** واهوالها  
 عطف بغيره لمواطن القيمة **قوله** او هو يعنى مواطن القيمة او الامور المذكورة من  
 الموت والمواطن **قوله** وما قبلها يعنى الدواهي المتواردة على الانسان الى الموت او الى  
 المواطن ما قبل الموت وما بعده في الغير **قوله** على خطاب الانسان باعتبار السطر يعنى  
 وفي قراءة غيرهم من السبعة على خطابه باعتبار المعنى لان المراد الجنس **قوله** وبالسكر  
 اي وقرى بسكر البيا واجتمع به ابو حنيفة رجع ذكر ضمير الى به يتاويل القرآن او النظم **قوله**  
 مكيه واهي ثنتان وعشرون

### سورة البروج

لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** يعنى البروج الاثني عشر التي في الفلك الاعلى فالمراد بالسما  
 فلك الافلاك لكن اليهود في لسان الشرع اطلاق العرش عليه دون السما ومحوز ان  
 يراد الفلك الاقرب اليها فالاية كقوله ولقد زينا السما الدنيا بمصابيح **قوله** شمت  
 يعنى بروج السما ومقصوده الإشارة الى ان اطلاق البروج عليها استعاره بقدر حجة  
 وهذا هو المراد من قول صاحب الكشف على التشبيه لما قاله الطيبي ان المراد تشبيه السما  
 بسور المدينة فانه ذوا راج **قوله** سميت اي تلك الكواكب العظام واما البروج  
 الاثني عشر فليس لها ظاهرا وحده لا يدركها وكذا المنازل وكواكبها لا تدرك ايضا بالنسبة  
 الى عموم الناس على الوجه الذي اعتبرت منازل **قوله** فان النوازل يخرج منها صيغ



بروحا لشهرا بالعقور من حيث كونها كونه منها او لكونها مظهر للنواز جعلت ظاهرة على النسبة  
الحازية كما في قولهم جرى النهر **قوله** او المبالغة في الكثرة كما في قوله علمت نفسي ما احضرت  
ولعل تاخير هذا الوجه مع تقدمه في الكشف لعدم عيشه في بعض الوجوه التي لظهور  
انه لا كثرة في الشاهد اذ الربيع النسيم والخالق **قوله** على تقدير لفظه وقيل هذا  
على الوجه خبر لا دعاء ولا ميسر الحاجة الى تقدير قد اذ يجوز ان يكون كقولهم خلعت لها بابه جلفه  
فاجر لنا موما فان من حديث ولا صل **قوله** فان السورة الى الظ انه تعليل لظهور  
الوجه الثاني لان التثبيت فيه اظهر **قوله** روى مرفوعا الى الطبعي هذا حديث طويل  
اخرجه احمد ومسلم والترمذي عن صيب مع زيادات واختلافات يطول ذكرها **قوله**  
فلما كبر تكسر الباء اي طعن في السن فاقحت اي رمت نفسها من غير روية **قوله** بدل  
الاشتمال لان الاخذ ومشتبه على النار والتدبر النارية وافهم ال مقام الضمير على اختيار مذهب  
اهل البصر والكوفة **قوله** وكثر ما يرتفع به لهما على ما يدل عليه التعريف المستعاري  
**قوله** استثنى على طريقة قوله ولا عيب الخ في ان ما انكره ليس منكرا في الواقع وغير  
حقيق بالانكار كما ان ما جعله الشاعر عيبا ليس عيبا ولا ينبغي ان يضر ذلك كون الاستثناء في  
قوله الشاعر مبنيا على الادعاء خلاف ما في النظم فانهم انكروا الامان حقيقة **قوله**  
عزنا غالبا الخ بقرينة في عبارة الكشف فحصلت موزون وفي قوله منجا تامل فانه لما  
لا يحب ان يكون في مقابلة النعمة الا ان يلاحظ قونية المقال **قوله** العذاب الزايد في  
الاجزاء اي الزايد على عذاب ساير اهل جهنم فظهرت من المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه  
التي يقتضيها العطف وقال صاحب الكشف الوجه ان عذاب جهنم وعذاب الحريق واحد  
وصف ما يدل على انه للمبعودين عن رحمة جدا وعلى انه عذاب هو محض الحرق وهو الحرق  
البالغ وكفي به عذابا **قوله** وعذاب الحرق ما روي الخ فالناظر لما راعى الفواصل او  
لان الاول اشد فقدم للاهتمام الذي يخصصه المقام **قوله** ذلك الفوز الكبير  
الاشارة الى حصول الخات **قوله** وقيل المراد الخ قاله صاحب الكشف ورده ابو  
جان بان في الآية ثم لم يتوبوا واولئك المحرقون لم ينقل ان واحدا منهم تاب وفيه نظر  
**قوله** فان البطش اخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم **قوله**  
بيدي الخ وبعبارة اي المحاراه فهو ابعاد لم ويجوز ان يكون تعليل باقتداره على الابد  
والاعاده على شدة بطشه فان من كان كذلك كان قادرا على الاطلاق وكان بطشه  
شديدا لا يقتدره العظيم وفيه تامل **قوله** او سدى البطش بالكثرة في الدنيا  
الخ ويجوز والله اعلم ان يكون كقولهم كلما نجت جلودهم بد لها جلودا غيرها اي سدى  
البطش او العذاب في الآخرة ثم بعده فيها **قوله** لمن تاب كان المناسب للمذهب  
الحق ان يقول لمن شاكنه داعي قضية المقام **قوله** والمحب لمن اطاع حصل الوعد  
معنى الفاعل وقد جعل معنى المنعول اي الذي يوده عباده الصالحون ولما كان اياها مرام  
المقام تركه المص **قوله** وقيل المراد بالعرش الملك يعني على الخ **قوله** فانه وجه  
الوجود فيكون عظيما في ذاته **قوله** تام القدرة والحكمة فيكون عظيما في صفاته  
**قوله** صفة لربك ولا تخفي عليك بعد **قوله** كما تمنع عليه مراد الخ فيكون

بعد عياوا

دليل

دليل اهل الحق على انه لا يحلف شي عن ارادته وفيه رد على الزمخشري **قوله** ابدلها عن اللزود  
ينبغي ان البدل غير مطابق ظاهر المبدل منه في المعية **قوله** لان المراد بفرعون الخ وقد  
يجعل من حذف المضاف اي جنود فرعون وقيل بعض المعربين يجوز ان يكون مضوبا باضمار اي  
للم يطاق ما قبله وجب قطعه وفيه انه ح يكون تفسير الجنود فعاد الاشكال **قوله**  
لا يرفعون عنه يد لالة كلمة في **قوله** فانهم سمعوا اقسمتم يعني قصة فرعون وحيث  
**قوله** وراوا انا هلاككم اي هلاك فرعون كما كانت في عمرهم **قوله** وكذبوا الشد منكم  
اشارة الى ان تكبير تكذيب للتعظيم **قوله** وهو الموهو حقيقة **قوله** تعني ما فوق السما  
السابعة اي على الجاز **سورة الطارق مكية**  
واها سبع عشرة وفي التيسار ست عشرة لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وهو في الاصل الساكن  
الطريق كانه بطرق الطريق اي يضرب برجله والطريق في الاصل الضرب الا انه ضرب بوضع  
كطرق الحديد بالمطرقة وانما سمي الطريق طريقا لانه مطروق هذا وقد نبهت من هذا المعنى  
ان مراد المص بصاله معنى ساكن الطريق اصالة بالنسبة الى ما بعد من المعنيين الا في  
والبادي والا فالاصل بالمصغرة هو معنى الضارب بوضع **قوله** واخص عرفا بالاتي لئلا  
لانه يجد كالحواب مغلفة فيطرق **قوله** كانه يثقب الظلام بفتح الظا **قوله** او الاكلا  
بالمضب عطف على الظلام **قوله** والمراد الحسن هو قول الحسن **قوله** او المعهود بالثقب  
قاله ابن زبد والرافضون من باب ركب السلطان **قوله** وهو ركب العنبر الكبير لانه  
يثقب بنور سمك سبع سموات وقيل انما سمي ركب بالثقب بمعنى المرتفع العالي فانه  
فانه ارفعها مكانا **قوله** عروسته اي عن الفم النافذ على الوجهين **قوله** لعلها حافظ  
رفيق اي الملك الكاتب بدلالة قوله فلا يمل على حافظه الا ما يسره وان كان يجوز ان يراد به  
الله تع او حسن الملك الحافظ **قوله** فان هي المحففة بمعنى على مذهب البصريين واما الكوفيون  
فيعلمون ان نافية واللام معنى الاول مزبلة على المذهبين **قوله** واللام الفاصلة بمعنى  
بين المحففة والنافية **قوله** على انها معنى الا وهذا لغة مشهورة في هذا وفي غيره منقول  
العرب اقتصرت عليك لما فعلت اي لا فعلت نقله ابو جابر عن الاخفش **قوله** فان نافية  
والحرف محذوف عوكاتيه اي ما كل نفس موصوفة بصفته كائنه الى نفس عليه حافظ او  
كل نفس كائنه في حال من الاجوال الا في تلك الحال متحد معنى القرآنيين في المال **قوله** او كلمة  
على الوجهين جواب القسم فان كلام المحففة والنافية يتلحق به القسم قال الله تع تالله ان  
كدت لتردين ولين زالا لاسكها **قوله** وما دافق معنى ذي دفع النطفة لظهور ان مضبو  
للليل وسيبويه **قوله** وهو صوب فيه دفع معنى كما يتصور ذلك من النطفة لظهور ان مضبو  
لما صابه فلا قبل من التاويل وقد عجل دافق معنى مدحوق عكس قوله لم سل مغرم ونقل عن  
الليث جي دافق بمعنى منعب **قوله** والمراد الممتزج الخ والنظر الى امتزاجها عبر عنها  
بصيغة الاقتراد **قوله** لقوله تخرج الخ الظ ان مراده ان التراب مخصوصه بالحرارة  
فيكون المراد الى الممتزج لكن الخصاص ممنوع بظهور وجهه من تتبع كتب اللغة **قوله**  
ولو صح اشارة الى ان ذلك ظن وتخمين وشك غير يقين والحق ما نطق به الكتاب المبين  
فانه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه **قوله** شعب كثير الخ قد منع ذلك  
وعلى التسليم يقال ان الملك الشعب اعصاب لا ذات تجا ويف **قوله** وهو ظرف كبره

اتباع



رد ذلك بان فيه فضلا بين المصدر ومجمله باجتناب تارة بانه يتبع في المصادر  
الظروف ما لم يتبع في غيرها وتارة تمنع الفصل الا حتى فان الفاصل اما تفسير للمصدر  
العاملة الجار والمجروران قيل هذه اللام المصدرية واما عامل ان سلب عنها تلك **قوله**  
حتى يرجع في كل دورة فان قيل الرجح مصدر رجح المتعدي لا مصدر لا لازم فلا يصح هذا  
التفسير قلنا بل قد يرجح مصدر من الازم ايضا قال ابن زيد الرجح مصدر بمعنى  
رجوع الشمس والقمر والكواكب من حال الى حال ومن منزلة و لو سلم فيجوز ان يكون  
مصدرا من المبني للمفعول فيكون قوله المصدر يرجع على بنا المفعول ويجوز ان يعبر عن  
الرجوع بالرجح المزاوجة فان قلت سلطنا امكان ذلك لكن ما المانع عن الحمل على المشهور  
من كونه مصدرا متعدي حتى بعدك عنه قلت لعله ان نسبة الرجح المتعدي الى السماء مجازية  
فالفاعل حقيقة هو الله تعالى وان كان لا في ذلك فيكون لانه يرجع الى السماء هذا ولا يبعد  
ان يكون قوله المصدر يرجع في كل دورة من حذف المفعول للعلم به اي مرجح الكواكب **قوله**  
والكبر راجح يعني تكبر المعنى مع تخير التناوب **قوله** لزيادة التكبير في الاصل اشعارا  
بالتغيير فهو اول ذكر من مجرد التكرار ولا يخفى عليك ما فيه من الخفاء ويجوز ان يقال التكبير  
دلالة على الاحاطة بالجملة و بنا الافعال بين انه لا يدرج بعد ما اشغوبنا التثنية بالدرج  
فيه زيادة التكبير وانه تعالى **سورة الاعلى**  
لسم الله الرحمن الرحيم وتسمى سورة المسح **قوله** مكيه على قول الجمهور في المكان وقيل ان  
مدنيته لذكر مصلوق العيد وزكوة الفطرية قال وروى ما اخرج البخاري عن البراء بن عازب  
رضي قال اول من قدم علينا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابو ام  
مكتوم فخلا يقرانا القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جا  
السبي صلى الله عليه وسلم فارات اهل المدينة فوجوا شي فرحهم به فاجابوا حتى قران بح اسم  
يكن الاعلى ثم سورته ثم ذكر مصلوق العيد وصدقة الفطرية غير مسلم ولو سلم فلا  
دلالة على منطلوبه وسبحي تفصيله لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** بزمه اسمه عن الالحاد  
فيه وهذا اولى مما في الكشف اشبح اسمه عز وجل تبارك عما لا يصفه من المعاني التي  
هي للحاد في اسمائه لان الالحاد هو التفسير بتلك المعاني لا المعاني نفسها فتحتاج الى نوع تأويل  
**قوله** بالآيات والرابعة يجوز ان يجعل الاعلى من العلوي المكان **قوله** واطلافة  
على غيره ان كان يسمى الصنم والوثن بالرب والآله **قوله** في الحديث لما نزلت الاحكام  
ان العراقي رواه ابو داود وابن ماجه وابن جابر في صحيحهم من حديث عتبة بن عامر  
رضي عنه قلت وفي الحديث دلالة على ان لفظ الاسم مخ واسم اعلم **قوله** فسوي  
خلقه الاظهر اسبب لقوله خلقك فسواك ان يقول فسواه لا بتقدير المضاف **قوله**  
ونتم معاشه شعر خصيص مفعول خلق بالحيوان **قوله** خلق الميوكة الطبيع **قوله**  
والالهامات في الاختيار **قوله** والذي اخبر الرعي سبق ما يتعلق به في الكاذبات  
**قوله** وقيل اخبر حاله من الرعي مرضه لعدم مع استقامة جعله تعالى خلافا  
في اول الكهف فانه لا يمكن جعله تعالى **قوله** او سبحانه قاريا الى لعله اشارة الى  
ما روي عن جعفر الصادق رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ من الكتاب وان كان  
لا يكتبه ولا يماخه قوله فلا تعني اذ ليس المراد من سبيان القرآن بل بغيره مطلقا واثباته

الحفظ **قوله** مع ان الاخبار به اي بقوله سنقر كما فلا تعني **قوله** وقيل في مرضه  
لانه خلاف الظاهر لغير المراد الذي عن السبيان نفسه لانه لا يدخل الاختيار بل عن سببه  
فيقرن ارتكاب الجواز لا ضرورة داعية وانه خلاف قوله تعالى لا تحرك به لسانك الايات  
قائل وايضا جعل الالف مزبلة للفاصلة لا يرتكب اذا كان عنه مندوحة **قوله**  
او نفي السبيان راسا ويرده الحديث ولا يلزم قوله فلا تعني الا ان حمل الاستثناء على  
التاكيد **قوله** وما د عاك اليه اي الى المجرى وهو المراد بقوله وما عني **قوله** فيعلم  
ما فيه صلاح الحكم الظاهري تفرغ على المعنى الاول ويحتمل ان يكون نفيها على المعنيين  
**قوله** او الدين وهو الشريعة السمحة التي هي اسير الشرايع **قوله** وهذه الكتب  
اي تكون القصد الى تعيين معنى الاعداد والتوقيف **قوله** بعد ما استتب لك الامر  
في قانون الادب الاستنباط راسا شدة كاره ومقصود المص الاشارة الى وجه صدر  
الامر بالتذكير بالحق المعقيد وبيان انها في محورها **قوله** لعل هذه الشريعة  
الحجوان عما تعان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما موربا لذكرى نعت لولم تنفع  
الزما للحجة في معنى اشتراط النفع **قوله** اولدزم المذكورين قال في الكشف كما يقول  
للواعظ عظم الكاسين ان سمعوا منك قاصدا بهذا الشرط استبعاد ذلك وانه لن  
يكون **قوله** اولد شعاع الى الفرق بينه وبين الجواب الاول ان الشريعة في الاول  
قد لادامة التذكير وفي هذا الاحداث فلا حاجة فيه الى ملاحظة محبة بعد تكرار التذكير  
وتجدر منه ان لا يجب ابتداء على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر من يعلم باعلام الله  
تعالى انه لا يؤمن ولا ينفع به كالي هب وخوف وفقه نظر فانه كان واجبا عليه صلى الله عليه  
وسلم لا لزوم للحجة عليهم كما سبقت اليه الاشارة حتى لا يقولوا مثلا انا كما عني هذا  
غافلين **قوله** ولذلك امرنا بالاعراض الى وجهه ان هذا الامر كان بعد ما انذر وبلغ  
كما اشار اليه المفسر هناك **قوله** وهو يتناول العارف والمتردد في التفسير الكبير  
الناس في امر المعاد على ثلاثة اقسام منهم من قطع بصحة ومنهم من جوز وجوده  
ولكنه غير قاطع فيه لا بالنفي ولا بالاثبات ومنهم من اصر على انكاره والتمسك الاول  
ينفعون بالتذكير بخلاف الثالث **قوله** الكاذب في ان الاشقي صميم من حشيت  
وقد جرم المص يتناول المتردد من الكفر وعلى هذا التفسير يتناول الاشقي ايضا  
فتأمل **قوله** نار جهنم تناسب التفسير الاول للاشقي **قوله** فانه صلى الله عليه وسلم  
قال تارك الحديث فالصغرى على هذا نار الدنيا **قوله** او ما في الدرك الاسفل من تواني  
التفسير الثاني له **قوله** ثم لا يموت فيها وابراد كله ثم لان التورديد من الموت والموت  
اقطع من الصلي فهو راجع عن مراتب الشدة **قوله** من الزكاة متعلق بالمعنى الثاني والركا  
هو النما **قوله** او تطهر للصلوة وات خيرا بان المناسب ان يقدم ذكر هذا المعنى  
على المعنى الثاني كما في الكشف لا شتران الاول في كونه معنى التطهر **قوله** او ادى  
الركوع على ان الركوع تنقل من الزكاة كما ان صدق من الصدقة **قوله** ويجوز ان  
يراد الخ فيستدل به على وجوب تكملة الاقناع حيث انبط به القلاح وعلى انها ليست  
من الصلوة لان الصلوة عطف على وجوب تكملة الاقناع عطف على ان الاقناع جائز بكل اسم  
من اسمائه **قوله** او ادى الركوع قبل هذا مخالفا لما جرت به العادة القرآنية



من تقدم الصلوة على الزكوة حيث ذكرنا فان نقص بقوله فلا صدق ولا صلي يقال المثل  
لا ينقص به ولو سلم قلنا القابل يحضه تمام الترجيح **قوله** وقيل تركي موصته لان السورة  
مكية ولم تكن مكة عيدا ولا صدقة فطرد واجب بانه لما كان في علم الله تعالى ان ذلك  
سيكون اثني على من فعله وفيه اخبار عن الغيب **قوله** فلا يفعلون ما يسعدكم  
لما اشار الى ان الاصرار عن قوله تعالى قد افلح من تركي **قوله** على اللغات للمبالغة  
كانه حتى فواجهه بالعتاب **قوله** او على افتراق اسقاطا لم عن جوشرف الخطاب  
بلا واسطه **قوله** اكثر في اللغة او في المجموع اذ ليس السعي للدنيا اكثر في كل فرد  
لكن السعي والصدق **قوله** فان يهمل بالذات الى تقليل لكونها خبرا يعني  
خلاف نعم الدنيا فان كل ملذذ بواسطة دفع الملوغ والشرب من حيث دفع الم  
الطش على هذا وانما لا يخل عن الغوايل كما لا يخفى **قوله** لا انقطاع له تقليل لكونها  
اي **قوله** الاشارة الى ما سبق الى تعني في السورة بتمامها فانه عن قولته ستوري  
ولا يات

### سورة الفاتحة

مكية وهي ست وعشرون اية لبسم الله الرحمن الرحيم **قوله** يعني يوم القيمة  
الظاهر بترك ذكر اليوم **قوله** يقل ما يتعب فيه الضمير المحرور للموصول **قوله** في  
الوجه يقع للما وهو الطين الرقيق وتكسبها لغة رديه **قوله** في لاله ورواها  
نفس على ترتيب اللف **قوله** او علك ونصبت الى المستوع على هذا التفسير في الآخرة  
وهو متعلق بوميد والعل والضب في الدنيا وانت خير مما فيه من العقيد الذي يباه  
العصاة القرانية **قوله** المبالغة لما فيه من الدلالة على التكبير **قوله** متناهية  
في الجلالة في القاموس هي الشمس والمارجيا وحيثا وحيثا اشتد جرحها **قوله** بلغت  
اذا هاتي القاموس بلغ هذا اقامه وكسب غايته **قوله** وهو شوك ترعاها الابل  
ما دام رطباً فاذا يبس تجامته **قوله** ولعله طعام هو لا دفع لما تراى من الخالفة  
الطاهرة بينا وبين اية الحاقه ولا طعام الا من غسليين ولكن في قدرة الله تعالى ان يجعل  
الغسليين اذا انفصل عن ابدان اهل النار على هيئة الصنيع وكل هذا عمل قوله ولا طعام  
الا من غسليين على هذا الباب ايضا فلا تخالفة فيكون طعام الغسليين الذي هو  
الصنيع **قوله** او الموادخ يعني على الحجاز وفي الكشاف او اريد ان لا طعام لهم اصلا  
لان الصنيع ليس بطعام للمبكم فضلا عن الانس كما يقال ليس لفلان ظلال الشمس تريد  
نفي الظل على التوكيد يعني ان من باب التعليق بالخيال كقوله لا بدوقون فيه الموت  
الا الموت الاول وعلى هذا عمل قوله ولا طعام الا من غسليين على هذا الباب ايضا فلا  
مخالفة نعم سقي الخالفة بينا وبين قوله ان شجرة الرقوم طعام الاثم واعل المقر انما  
ترك ذكره لذلك **قوله** ذات هجة على ان ناعمه من نعم النبي بالضم نعوته  
**قوله** رخصت بغير الاظهر نرضي وفيه اشارة الى ان السعي معنى العمل **قوله**  
لغوا او كلمة ذات لغوا يعني ان لا غنى اما مصدر كالغافيه او للشيء صفة لظلة او لم  
قاع صفة لتسج ويجوز اذا جعلت صفة لظلة ان يكون من باب الحازي الاستناد  
**قوله** بحري ماوها ولا يتقطع انتهم عدم الانقطاع اما من جعل جارئة لغوا  
يعني فيكون نظيرا نار اجامية واما من جعل جارئة لا سمر اريد كالة المقام

**قوله** والسير للتعظيم وجعله الرحسري للتكثير كما علمت نفس **قوله** جمع غزقه بالفتح  
والضم والكسر ايضا في القاموس المشرق والمغرب مثله **قوله** جمع زرسية قال الحلبي يفتح الزاي  
وكسرها لغتان مشهورتان وفي القاموس الزداني التمازق والبسط وكل ما بسط وانك عليه  
الواحد زري بالكسر والضم **قوله** باركه ليل يفتح الحام مصدر **قوله** ناهضه بالجل  
بكسر الحاء وهو ما كان على الظهور والبالغة اي رافعة اياه ويجوز ان يكون للمبالغة والنهوض  
معنى القيام **قوله** طوال الاغياق لتتويلا وقار الجوهرى بالجل اذا نهض به مثقلا  
وتابع لجل اذا انقلبه يعني ان لكفة في خلق طول اغياقه اقتدارها على النهوض بالمال الثقيل  
فان الاغياق وعليها الروس مع تلك الاقال كالقسطون يحمل فيه الغناطير ويحمل في اقاصه  
مقدار سير فتوازي ذلك القليل باستعانة الطول فيه **قوله** ويحمل العطش الى عشر  
وفي الصحاح العشر بالكسر ما بين الوردين وهو ثمانية ايام لانها ترد اليوم العاشر وكذلك  
الاطال بالکسر وليس لها اسم بعد العشر الا في العشرين فاذا وردت يوم العشرين قيل  
ظوها عشرا وهو ثمانية عشر يوما فاذا طردت العشرين فليس لها تسمية **قوله**  
وحذف الراجح المنسوب والتقدير خلتا ورفعنا **قوله** ولذلك الخ اي يكون المعنى ما ذكر  
**قوله** وعن الكسائي بالسبع لم يظفر بهذه الرواية عن الكسائي في الكتب المشهورة وانما  
هي رواية هشام عن ابن عمار وروى عن قبله وان ذكر ان ايضا ذكر صاحب النشر **قوله**  
معنى لكن من تولى وكفر على ان من موصوله كشرطه لما كان الفاعل رفع الفعل **قوله**  
وكانه او عدهم بالجلد الخ جواب عما يقال انه صلى الله عليه وسلم ما كان ح ما موربا لقتال  
**قوله** او افعال من الادب مثل كذب كذا **قوله** اقلت واوه الاولى الى رده  
ابو حيان بالهم نصوا على ان الواو الموضوعة على الادغام لا تقبل الاولى يا وان انكسر ما قبلها  
ومثلوا بنفس او اب مصدر اقرب مشددا واخر وا ط مصدر اخر وط **قوله** قلبي  
في ديوان قال ابو حيان هذا التشبيه ليس بجيد لانهم لم ينطقوا بفتح في الوضع مدغم ولم  
يقولوا ديوان ولولا الجمع دواوين لم يعلم ان اصل هذه اليا والوقد نصوا على شذوذ ديوان  
فلا يقاس عليه غيره وقال الحلبي كونه لم ينطقوا به ديوان لا يلزم منه رده هذا القول ونص  
النحاة على ان اصل ديوان ديوان وقراط قراط بدل الجمع على دواوين وقراط وكونه  
شذذا لا يقدح لانه لم يذكر مقبلا عليه بل منطبا به قلت مراد ابي حيان انه لما حجة  
الى ارتكاب ما خالف القياس اذا كان عنه مندوحة اذ يجوز ان يكون اصله فيعا لا  
او فيعولا ولا يلزم من تنصيص النحاة على ان اصله ديوان النطق به فانه يقال ان  
اصل قال قول ولم ينطق به **سورة الفجر مكية**  
قال ابو حيان في قول الجمهور وقال علي بن ابي طلحة مدنية **قوله** واربعا تسع وعشرون وفي  
النسيران شان وتلا نون لبسم الله الرحمن الرحيم **قوله** او خلفه اي عوده  
راضاته **قوله** او يصلونه على حذف المضاف او على الحجاز تقبلا لاقية للجلول **قوله** وشكروا  
يعني على الوحي فان الظ هو التعريف بالامر العهدية لا ناسا لمعروفة معلومة  
للعظيم كذا محضه بفضيلة ليست لغيرها **قوله** وقري وليل عشر قرا  
به ابن عباس مصلته بعضهم وليل عشر ليل دون يا وبعضهم وليل عشر بالياء كذا في البحر  
**قوله** على ان المراد بالاعشار الايام وترك الثاني عشر مع ان المعدود مذكرا لانه احد



المعدود جاز الوحيان هو مثل قوله صلى الله عليه وسلم واستبعت من شوال واختيار الترك  
الفواصل **قوله** او الحائق عطف على الحلق **قوله** او سوي الخ وعره فالاول عاشرا لاي  
الخوذ في الجبه والباقي تاسعا وقد روي مرفوعا يعني الوجه الاخير وروي احمد والبرار رجال  
الصحيح عن عياش بن عتبة وهو ثقة عن جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
العشر عشر الاصح والشفيع يوم الاصح والوتر يوم عرفة **قوله** او غيرها كالاغصاح  
والعلب والشفيع واللسان **قوله** ما رآه الخ برذالة على التوحيد كما في التفسيرين الاولين  
**قوله** او مدخلا في الدين في الثالث **قوله** او مناسب لما قبلها في الرابع **قوله** او اكثر  
منفعة كما فيها اشار اليه بقوله او غيرها **قوله** وهما القيان اية العدد والغنة قرين  
ومن والاها والكسر لغة عيم **قوله** لما في العقاب اي في تعاقب الليل والنهار **قوله**  
من قوة الدلالة يشير الى ان اصل الدلالة حاصل بدون ملاحظة التعاقب فان الليل والليل  
يدل على المحدث وفيه استراحة واسترو ملاحظة التعاقب يحصل القوة واية لم الليل  
منه النهار او يسري عليه على قوله اذا مضى وعلى هذا فاسناد السري الى الليل مجازي  
كافي ناره صايم **قوله** للاكفا بالكسرة وتخصيص سري بغيرها هذه العلة مع ان اصل  
اشارة لانها لام فعل المضارع مرفوع لسقوطها في حط المصحف المجيد ولما وقع رؤس الهمزة  
وانبوخر قال ابو حيان علق عنه ولم ينقل ابن الجوزي الخلاف عنه في سري **قوله** وفري  
سري الخ قال ابو حيان علق عنه قراءة ابو الدثنا الاعرابي وكذا كذا في الفجر والوتر  
بالثوبين كافي اقل اللوم عادل والعقاب البيت وهذا ذكر التحوين في القوافي المطلقة اذا  
لم يترجم الشاعر وهو واحد الوجهين للعرب اذا اشروا ولم يترجموا والوجه الآخر الوقف  
فيقولون العقاب اصاب كما لم اذ او فقا على الكلام في الشعر وهذا العرب اجرب  
الفواصل مجري القوافي **قوله** كما سمي عقلا وتعبه بغير النول لانه يعقل وينى **قوله**  
اي بسط ارم وعلى هذا فاسم اسم اهم **قوله** ومنع امرقه اي على الوجه الثلاثة **قوله**  
او الرفعة السيادة **قوله** والثابة اي القوافي لارزانه او ثبات القوافي **قوله** وقيل  
لغاد الخ يجوز ان يكون وجه ترميزه مخالفة لظاهر قوله تع واما عاد فاهلكوا ربح صرصر  
عاد فاهلكوا ربح صرصر عاتية **قوله** نالوا ومنتقوا اما عابوا اي فيه واما مخذوف على  
انه حال اما من الفاعل او المفعول **قوله** ومضارهم يعني الخيام جمع مضروبه **قوله**  
او ذم مضروب وهذا الوجه ربح صاحب الكشاف وحسنه **قوله** ما خلط لم اشارة  
الى ان السوط مصدر بمعنى اسم المفعول واختيار الضم لما فيه من الدلالة على السرعة  
في النزول **قوله** وقيل الخ قاله صاحب الكشاف وعلى هذا فالسوط بمعنى الخلد المضفور  
اريد به العذاب الدنيا وي على الاستعارة وقال ابو حيان استعير السوط للعذاب لانه  
يقضي من التكرار والترداد ما لا يعضيه السيف ولا غيره **قوله** المكان الذي يترقب  
فيه الرصد ويجوز ان يكون المراد صيغة مبالغه كالطعان والمعان كما تقدم من غم  
يتسألون والبا حريديه **قوله** كانه قيل انه لما مرصاد من الاخرة من التعليل اي  
من اجلها **قوله** ولا يريد الا السعي اي لا يطلب فلا خالف المذهب الحق **قوله** اخبر  
اي عامله معاملة المختبر **قوله** بالجنة والماله الطمانه نشر على ترتيب الف وجوز ان  
يكون كلامها الكلامين **قوله** والطرف المتوسط في تقديرها الجبر يعني ان اذا لم يرد الخبر

قوله ٩

وان هذه الفلا تخع ان يدل ما بعدها فيما قبلها **قوله** ليوازن قسيه متعلق بقوله اذا التقدير الخ  
**قوله** لغفور نظره اي على الدنيا حيث جعل الاكرام الانعام الدنيا وي اكراما عليها على ما علم من  
عادته **قوله** وسوف كن ذم على قوله الناشئين منه وان كان ظانه جعل ما ليس باهنا  
اهانه **قوله** فان القبر الخ تعليل لسوف كن وتاديه العبر الى كرامة الاخرة امرظ  
في حق الفقير الصابر واما تاديه الى كرامة الدنيا فانه قد يسيل به من طمع الاعدا  
وحسنه اعتقاده لكبرا من اهل الدنيا فيواجبه ويستمون منه الدعاء **قوله**  
ولذلك اي لما ذكر من تصور نظره وسوف كن ذمه على قوله الناشئين منه وان كان  
ظ قوله الاول مطا بقا لا كرامه ويجوز تعليل الذم بقوله الاول لصدوره على وجه المفاخر  
والصلف بالدنيا وجوز صاحب الكشاف اسباق الانكار والذم الى قوله الثاني وقما اشار  
اليه المصنف اولي وبالقول اخري **قوله** والاحلال به لا يكون اهانه لظهور ثبوت  
الواسطه **قوله** وعن اي عمرو مثله في الشروا ما اكرم من وانما من فوافقه الخ  
على اثبات البا فيها وصلا نافع وابو جعفر روى الحارث بن ابي اسحق عن ابي عمرو قدس  
الجهود عنه اي في الخبر وعول الداعي على حذف ما قاله صاحب النشر والوجه ان مشهورا  
عن اي عمرو والخبر اكثر والحذف اشهر **قوله** بل فعلهم اسو جعل الترك فعلا اما  
على التعليل اولي المراد من لا يكرمون ولا يحضون هو كفت النفس عن الاكرام والحق  
وفي كلامه اشارة الى ان الاضراب عن قولهم **قوله** بالمال الاظهر على المال فلا  
عشون اهلهم اشارة الى ان مفعول يحضون محذوف لدلالة المقام عليه ويجوز ان يكون  
من ينزل المبعدي منزلة اللازم ويجوز ان يكون الحذف لقصد التعميم **قوله** وقرا  
الكوفيون ولا تخاضون حذف احدي الثاني اي لا يحض بعضكم بعضا **قوله** اذ لم اخرج  
المضاف ويجوز ان يكون من باب رجل عدل **قوله** فانهم كانوا لا يورثون الخ فيه عتق  
لا طريق لثبوت الحرمة الا الشرع والسورة ملكية وانه الميراث مدنيه فكيف يوصف بعدم  
تورثهم النساء والصبيان واكمل جملة المال للحرمة ولا شرع عندهم **قوله** دكا بعد ذلك  
الذكر على كلا تفسيري المصنف معنى الدق والهدم **قوله** مثل ذلك الاشارة الى ظهور ان  
قدرته الخ **قوله** كقوله وبرزت للجم يعني ان المعجزة عبارة عن اهلها مع ثباتها في مكانها  
**قوله** وفي الحديث الاشارة الى تفسير اخر وان المعجزة على حقيقته **قوله** عرو  
استئناف **قوله** اي منعة الذكر الخ اعلى تقدير المضاف او على جعل اللام للفتح  
بعد والله اعلم ان يكون حكاية للحال الماضية الدينيية اي وقد كان في الدنيا بينه وبين  
الذكرى يون ابعيد **قوله** واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة يعني عقلا  
على ما يزعاه المعتزلة **قوله** فان هذا الذكر توبة ودليل وجوب قبولها لا يفرق بين  
الدارين وقد منع كونه توبة مستندلا بانه لترتيب العقاب على اعمالهم لا العباد والتوبة  
هو الذم على معصية من حيث هو معصية **قوله** اي الحيوي هذه ويجوز ان يكون  
المعنى قدمت على ما يتجنى من العذاب فاقون من الجواب قال تع نعم لا يموت فيها ولا يحيى  
**قوله** او وقت حيوتى على ان اللام للتوقيت **قوله** وليس في هذا التقي الخ واهل  
الحق لا يسلبون الاختيار بالكلية **قوله** فان المجود عن الشيء الخ سنده للمعنى لكنه جامع  
المقدمة الممنوعة قال صاحب الكشاف مع ان الانسان مالم يشك كالغريق **قوله** اذا لم



كله له فافيه ان هذا التعليل يقتضي اطلاق في العذاب لا التعذيب بالاضافة وان بين ظ  
الوجهين تنافيا **قوله** وقراها الكسائي ويعقوب علي بن المفعول اي لا يعذب قبل عذاب  
الانسان احد وظاهر يقتضي ان يكون عذابه اشد من عذاب ابليس الا ان يقال المراد احد  
من هذا الجنس كعصاة المؤمنين وجوز ان يكون المعنى لا يحل احد ما يستحقه من العذاب  
كقوله تعالى لا تزدوا زينة وزرا خوي **قوله** وهي التي اطاعت الا اي سكتت وهذا المعنى  
انسب لمعابلة غير المتذكر وموافق لقوله تعالى لا تذكروا الله نظير القلوب **قوله** او الامنة  
الخ وهذا الملقب بالمحسن المحسن **قوله** بالموت متعلق بارجح على التفسيرين  
**قوله** فان الجوهر القدسيه كما لم يراى المتقابلة اي نظيره كل واحد من مظهر في كل  
فيكون ذلك سببا لتكامل السعادات وتعاظم الدرجات في **سورة البلد فليكن**  
ادعي الزمخشري فيه الاجماع وفي الاقان انها مدنية الاربع ايات من اولها وقيل كل مدنية  
وقوله بهذا البلد الامين بردها القول **قوله** واربعا عشر لم تقف فيه على  
خلاف لسلم الله الرحمن الرحيم **قوله** وقوله بحلول الرسول صلى الله  
عليه وسلم اشار الى ان قوله وانت حل اليه حال على هذا من المقسم به بخلاف الوجهين  
الاحدين فانه عليهما اعتراض من المعاطفين او القسم والمقسم عليه وان يجوز ان يكون في  
الوجه الثالث حال مقدرة **قوله** انما المراد فضلا الفهر المجزور للبلد وفيه تقرض  
لا هل مكة بانهم لجهنم يريدون ان يخرجوا منه من به شرفه وبودونه **قوله**  
واشعارا بان شرف المكان الخ اي مطلقا لا مكة خصوصا فلا يخالف الوجه الاول  
ووجه الاشعار انه اذا ثبت ان البلد الذي شرفه الله على البلاد لا يكتب شرفا زائدا  
بشرف الحال يعلم منه ان ما لا شرف فيه حصل له اصل الشرف **قوله** وقيل حل الخ  
فالحل على هذا معنى الحلال والمترقب لان حل الكلمة معترضة والواو اعتراضية خلافا  
لظن من كان هذا هو وجه التقرض في الثالث مع ان فيه ايضا حل اسم الفاعل بمعنى  
الاستقبال **قوله** ذريته ان اريد بوالد ادم عليه السلام **قوله** او محمدا صلى  
الله عليه وسلم ان اريد به ابراهيم صلوات الله عليه **قوله** واثارها الخ هذه نكتة  
انسب بالوجه الثاني واما على الاول فهو من وصف الفل بوصف البعض او لتجب من  
الامر الذي يشرك فيه الكل كالنطق والبيان والصورة البدنية وغيرها **قوله**  
كافي قوله والله اعلم بما وضعت اي ماى شئ وضعت بمعنى موضوعا عظيم الشأن **قوله**  
ومنه المكابدة اي من الكبد بمعنى التعب والمشقة او من الكبد بمعنى وجع الكبد والاول  
اولى كالا تخفى **قوله** والضمير احسب لبعضهم اي لبعض قرنش **قوله** اولئك  
منهم اي من الذين كان يكابد منهم ومن المعترضين تقويم **قوله** اولئك الانسان الى المردود  
في البطم وعلى الوجه الاول فالضمير لغير المذكور للعلم به بدلالة المقام ومسايق الكلام  
ثم المقصود من تقدير الانسان على هذا الوجه تقديره لا شعيا منهم **قوله** اي في  
ذلك الوقت يعني وقت الانتقام **قوله** او بعد ذلك فلم معنى لن والتعبير عنه به  
لتحققه في حسابهم **قوله** يعني ان الله يراه الظر رآه ورويته حين كان ينفق في  
غير مستقر لعدم استمرار نفاقه وهذا ناظر الى الوجه الاول **قوله** او يحل الخ  
ناظر الى الثاني **قوله** ثم قرر ذلك اي ما ذكر من المجازاة والحاسبة والروية والوجان

عجيب

بقوله الم يحل الا به من حيث ان من قدر عليه قد ر على ذلك ايضا **قوله** وغيرها كالتخ  
**قوله** طريق الخير والشرع الصغير الكبير فالأمة كانه هل اتى على الانسان الى قوله لجعلها  
جميعا بصيرا انا هدناه السبيل اما شاكرا واما كفورا **قوله** استعارها لما دسرها به من  
الفك والاطعام وكذلك يندفع ما في التفسير الكبير من انه لا بد من تقدير محذوف لان العقبة  
لا تكون فك رقبه فالمراد وما اذا راك ما العقبة فانه ان اراد هذا انها لا تكون اياه حقيقة في  
نفسه ولم يدعه احد وان اراد لا يكون ادعاه فيجوز اذ لا مانع عنه وكذا ما قاله ابو القاسم في كل  
رقبه فكل سوا كان بلفظ المصدر والعقبة عين فلا يفسر بالفعل فانه مدفوع ايضا اذ لا مانع  
من جعل الفعل عين على الادعاء فان قيل المراد من افتحها مح قلت كسب ذلك الفعل على المذهب  
الحق وخلفه على مذهب الاعتزال وهذا اذا جعل الفك والاطعام معنى الحاصل بالمصدر في غاية  
الظهور **قوله** لما فيه متعلق بقوله واستعارها واسارة الى وجه الشبه **قوله** ولقد  
المراد بها اي بالعقبة **قوله** فانها الخ تعليل لمقدمة مدلوله ببيان الكلام وهي انه لو لم يرد  
المراد بها لم يحسن وقوع لا قال ان هشام في معنى اللبيب اذا كان ما بعد الفعل ماضيا لفظا  
او تقدير او حله اسميه مصدرها معرفة او نكر لم يعل بها وجب تكرارها وفيه مزيد تفصيل  
راجحة ان شئت **قوله** اذا المعنى تعليل لتعدد المراد **قوله** مفعلات اي مضار  
ميمية **قوله** وقوله وما ادريك ما العقبة يعني على قراءة هو **قوله** اعتراض  
بين البدل والمبدل منه **قوله** واشترط سائر الطاعات به اي اشتراط اعتبارها  
**قوله** او موحيات رحمته على حذف المضاف او ذكر المسبب واردة السبب **قوله**  
او اليمن اي الميامين على انفسهم على ما تقدم في الواقعة **قوله** ولكم رزقنا المومنين  
في الاول دلالة على حضورهم عند الله تعالى في مقام كرامته وعلو رتبته وبعد رحمة خلاف  
ضمير الغيبة فانه يدل على سقوطهم عن شرف الحضرة **سورة الشمس فليكن**  
واحدة خمس عشرة وفي التيسير ست عشرة لسلم الله الرحمن الرحيم  
وقيل الضموم ارتفاع النهار اي بارتفاع الشمس **قوله** والفخ فوق ذلك **قوله** تخميم  
بالاقسام للاعظام وهذا الوقت وقت سلطان القمر وهو في الدلالة على وجود الصانع وكال  
قدرته اظهر ولا مرمما اقصر الزمخشري على ذكر هذا الوجه وسكت عن الاول مع ان  
اصله منقول عن قتاده والكلبي **قوله** اذ في الاستدانة عطف على قوله تلاطوعه في  
**قوله** فانها تخفى اذ البسط النهار يكون اسناد التجلية الى النهار مجازيا ولذلك سوى  
المصر هذا الوجه بالوجه الثلاثة الاخر مع استفاجر بيان ذكر المرح في شراكم المارعة  
في لزوم ارتكاب خلاف الظ **قوله** او الدنيا اي الافاق **قوله** وان لم يحذر كرها  
اي ذكر النقلة والدنيا والارض **قوله** والليل اذا يغشيها لعل اختيار صيغة المضارع  
هنا على المعنى للدلالة على انه لا يجري عليه مع زمان فالمستقبل عنده تعالى كما في مع مراعاة  
الفواصل ولم يحج عشاها من العتشة لانه يبعد الى المفعولين **قوله** ولما كانت  
لوات العطف نوايب الخ اشارة الى دفع ما يورد هنا من ان تلك الواوات اما عطفة  
فيلزم العطف على معولي عاملين مختلفين واما قسميه فيلزم تعدد القسم مع وحدت  
الجواب وقد انفق الليل وسببويه على منعه ووجه الدفع انا اختار الشق الاول ومنع  
لزوم المحذور لان هذه الواوات لما انبئت مناب الواو الاولى القسمية المجازة بنفسها الناصبة

انتقام

بقوله



بنينا متنا فاعل القسم جان ان جعل بحر والمضرب كالاصل ولذلك عمل الواو البانية  
في القمروا اذا استعمل هذا بقوله تع والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس فان  
فعل القسم قدور فيه فلا يمشي هذا العذر فاعل التحقيق ان العامل في الطرف ليس فعل القسم  
اذا المقييد بالزمان غير مراد حلا كان او استعلا بل هو معمول للمضاف المقدر  
نحو العطف فان القسم بالشئ اعظام له وفيه عتق لان اقسامه تنبش مستعاره اظار  
عطف ذلك الشئ وانما مشرفه وقدور يجوز المقيد باعتبار خزان المعنى المراد وايضا اذا  
كان الاقسام اعظما يلفظ بقدر مثل العطف فاعمل ويجوز ان يكون اذا مشي لمجرد  
الظرفية ويكون منصوب المحل بدلا من مدخول الكاف فانه قيل والليل وقت عسعس  
**قوله** من حيث استلزم متعلق بقوله الثانية والمستلزم استلزم للواو  
الاولى كالمجروزة متعلق والمجروزة طرحة لفعل القسم **قوله** رطب المجروزة والظرف  
اطلق صبغة الجمع على الاثنين لمقارنة المجروزة اع تكل قرين بالمقارن بقدر **قوله**  
بالمجروزة والطرف المتقدمين يعني القمروا اذا **قوله** من غير عطف على عاملين أي  
معمول عاملين على حذف المضاف **قوله** لا رادة معنى الوصفية لان ما سئل به  
عن الوصف **قوله** ولذلك افرد ذكره اي ذكرنا به **قوله** وجعل المات  
مصدروا بحرف الفاعل عن الموافق لما في جواشي الكشف ان يقال المراد باللفظ  
المعروف باخلال النظم لزوم عطف الفعل على الاسم وقوله ان نضم الى لرفع المجزوء الاول  
وضميرها على ما في اكثر النسخ كالم تاويل الكله وفيه ما لا يخفى من البعد ولا يبعد ان  
يكون مراده بالفاعل المفعول السابقه لان الجنس يتصل ولا يجوز تحريك الفعل  
وان كان مصدرا موصولا مصدره عن الفاعل ثم فيه تغويت التكنة المنوطة  
بجمله موصوله وباخلال النظم فوات تلاوم المعنى فعطف الفعل على الاسم غير مجزول  
فما لم يحل من الاعراب والا خلالا مرتب على التجويد فقله ان ان يهمل بالرفع  
المجزول من **قوله** والمراد بغير ادم وسعد الاوصاف المذكور بعدها **قوله**  
والتمكين من الايمان بهما الى اي يكسبه وعند المعتزله تخلصها قال صاحب الكشف  
حليه فاعل التزكية والتدسية ومثولهما ورد بان الاستدلال بحيلة قال التزكية  
والتدسية ليس بشئ لان الاسناد يعقضي القيام بالصدور وفيه عتق لان اسناد  
مثل هذه الافعال حصقة يقتضي الاتحاد **قوله** جواب القسم الطيب على هذا  
قوله كذبت فمؤد بطغوبها كلام تابع على سبيل الاستطراد لقوله وقد خاك من دسبه  
فان الطغيان اعظم انواع التدسية **قوله** وحذف اللام للطول وفي التفسير الكبير  
اي ما رطوله عوضا منها **قوله** لما اراد به الى اي بقوله قد افلح من زكية والمراد  
تكميل النفس بحسب قوتها **قوله** اقسام عليه اي على هذا القول **قوله** هو منهي  
كالات النعم عليه بل الظرف ايضا فان الشكر على ما حقق مع الاعتقاد ولذلك  
قيل لافادكم النعم متى يلايه بدي البيت مع ان لفظ الاستغراق نهم الشكر العربي  
ولا شك في تناوله العلم بوجود الصانع ووجوب ذاته الى **قوله** وقيل استطراد  
الى قوله الرحمن قال صاحب الكشف جعل قد افلح جوابا منقول عن الزجاج  
ومرعاة النص للزوم حذف اللام وان حوز في اول المومنين ولانه لا يليق بالنظم العجز

ان جعل ادنى الكالين وهو التزكية لا خصاصه بالفتح الطيبة المقصود بالاقسام وعرض عن  
اعلاها اعني التخليه بالفتايد القبيية التي هي لب الالباب ولوسلم عدم الاختصاص في  
مقدمة التحلية في البابين واما حذف المقسم عليه فكثير شائع سيما في الكتاب العزيز قلت  
العلامة التزكية بالانما والا علا بالقوي كما بالتطهير حتى يتوهم الاختصاص بالتحلية  
والقوي يشبه التحلي بالا اعتقاد الصحيح ايضا كما مرة اول البقرة ثم لا يمنع من جعل الاول كتابا  
عن الثاني فيكون اقدم مع انه قد يتعلق العصب بالادنى لا مرید عوا اليه ومقدمه التحلية هي  
التزكية بمعنى التطهير لا بمعنى الانما والى بعض هذا اشار المصنف في تقرير كلامه فنبه مع ان  
حذف اللام ايضا كثير في مثله وهو اهون من حذف اللام **قوله** او ما وعدت من عذاب  
ذي الطغوي الباع على الاول على الاستعانة وعلى الثاني صله كما في قوله وكذب به فومك ثم  
حوزان طلق الطغوى على العذاب على الوصف بالمصدر للمبالغة **قوله** تفرقه بين الاسم  
والصفة حيث ترك العلف في الصفة ففعل امرأة خزيا وصديا **قوله** فلا تزودوها  
اي لا تطردوها وفي بعض النسخ لا تذودها اي لا تحوها **سورة والليل مكية**  
وهو الا شهر وصل مدنه قال السدي نزلت في ابي الدرداج الاضاري رضي الله عنه سبب  
ما كان يعلق في المسجد صدقة وسبب التحلة التي اشترها من المانق بحاطله وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ساوم المانق بخلة التي في الجنة وذلك سبب اتمام الدين كانت لهم  
الخلة تشرف على بيتهم فمسقط منها المشي فاحذف الا تمام ففهم المانق فاني عليه المانق فجا  
ابو الدرداج وقال اي رسول الله انا اشترى الخلة التي في الجنة بهذه كذا في البحر وقيل في  
مكي ومدي **قوله** وابا احدي وعشرون لم تفت فيه على خلاف **قوله**  
لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** والنها اذا عجل اختلاف الفاصلة بين المضي والاستقبال  
ذكرنا في السور السابقة والله اعلم **قوله** ظهر نزول طلبة الليل الجار يري هذا  
المعنى فقد يكون المغشي النهار وكل شئ وقوله او تبين بطلوع الشمس على تقدير كون المغشي  
الشمس وفيه نظير فان فاعل على هو ضمير النهار كما الشمس ولا يفتي ثم الاختصاص للمعنى الاول يكون  
المغشي كل شئ كما لا يخفى **قوله** والعاذر الذي خلق صنفين الذكر والانثى فالامان في النظم  
لحصقة ويجوز ان يكون الاستغراق وفي كلامه اشارة الى وجه اختيار ما عني من الطريق  
الذي تقدم في سورة الشمس **قوله** من كل نوع له ثواب هذا القيد يخرج مثل الفعل  
والفعله والعام مقام التعميم ولذلك لم يقيد بالرجوع وان علق المانق خلق عرج او لمخلو  
منها **قوله** او ادم وقوا على ان اللام للبعد قال الله تع يا ابا الناس انا خلقناكم  
من ذكر وانثى **قوله** وقيل ما مصدره مرسته لما مر من لزوم تحريك الفعل عن  
الفاعل ولقوات لكتنه المنوطة بجعله موصوله **قوله** ان مساعك اشارة الى ان  
المصدر بمعنى الجمع لما عرف ان المصدر المضاف من صيغ العموم ولذلك اخبر عنه بان  
**قوله** جمع شئت في القاموس الشيت المفرق المشت **قوله** والمعنى من اعطى الظا  
وفي الكشاف معنى حقوق ماله وهو الما سب للفظ اعطى ولما بله نجل ولقوله وما يعني  
عنه ماله **قوله** فسنبيه واذا كان معنى النسيب والتهنئة لم تنطبقه الى ان يقال استعمل  
اليسير في العسر على المناكحة كما في قوله وجراسية سبه مثلا **قوله** الخلة التي تودي لي  
يسر وراحة لما كانت اليسر تانبث اليسر فسرهما بالخلة ثم اطلاق اليسر على ما يودي



الى السركون تباويل **قوله** تفعل القاسوس من الردي للبالغه والردي هو الهلاك ع  
**قوله** او ان عليا طريق الهدي يعني يصل اليها من يسلكه **قوله** كقوله وعلى الله  
 فسد السيل على ثالث التفسير المكون فيه او المقصود التشبيه في الوجهين لا في الماني  
 فقط **قوله** او ثواب الهداية للمهتدين كقوله تع وانبياه في الدنيا اجمع الآية **قوله**  
 وله ذلك اي يكون المراد الكافر سمي المستثنى او الصالح اشقي لان الكافر اشقي من العاصي  
**قوله** ولا يخالف الاظهر فلا يخالف بالاف **قوله** استثناء منقطع لان استغناؤه بوجه ربه  
 ليس من جنس نعمة تجزي والمعنى على هذا لكن فعل ذلك استغناؤه **قوله** او منقطع عن مخوف  
 الخ لاعتق المذكور انه مثبت والتعريف لا يكون الا من المنفي في قوله للجور **قوله** وله ذلك  
 اي يكون المراد به المعين **سورة الضحى**  
 وايا احد عشر لم نقف في ذلك على خلاف لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وقت  
 ارتفع السطح على الحجاز بعلاقه الحلول والظرفية وعلى بقدر المضاف ثم الاظهر الانسب  
 لما مر من الشمس ان يقول وقت ضوا الشمس حين اشرفت والفت شعاعها **قوله** وتخصيصه يعني  
 من بين اوقات النهار **قوله** اولان فيه كلم موسى ربه الخ فكان له بذلك شرف ومناسبة  
 حال المقسم لاجله **قوله** اولان راعطف على وقت ارتقاء الشمس **قوله** وبوبه قوله  
 بايتم الخ وان قول هذا بالليل **قوله** سكن اهله فاستاد السجود الى الليل يكون محاربا  
 او من حذف المضاف واقامه المضاف اليه مقامه **قوله** من سجد السجود الى الليل يكون محاربا  
**قوله** باعتبار الشرف اي الذي او العارضي **قوله** ما قطعك قطع المودع اشار  
 الى ان في ودعه استغناؤه بتبعيه **قوله** وفرى بالخفيف تفعل عن ان جى انه قراءة  
 النبي صلى الله عليه وسلم وعرف من الزيد وهو قليل الاستغناء فانهم استغنوا عن وذرودع قوم  
 ترك الطيب وانما حسن هذه القراءة الموافقة بين الطيبين كانه قيل ما تركك وما فليكن  
 ونظيره ما جاء في الحديث دعوا الحسنة ما ودعواكم واتركوا التركة ما تركوكم فيها في كل من  
 الفقيرتين من رد العجز على الصدر وصنعة التزصيع جبر منه **قوله** وهو جواب  
 القسم على القرائين **قوله** تاخر عنه ايما قال في الكهف بضعة عشر يوما **قوله**  
 فانها اباقته خالصة الخ لا يلايم هذا التعليل قوله لك لدا لته على الاحتصاص وما  
 ذكره المصنف مشترك فيه الفانزون **قوله** كانه لما بين الخ في دالة قوله ماود عك  
 ركب الابه على استمرار المواصلة بالوحي والكرامه خفا الا ان جعل كناية عنه وكان  
 في كلام الكشاف اشارة اليه **قوله** وعدله ما هو اولى فمخيل ان يكون كلا  
 الوعدين داخلا في المقسم عليه على ان يكون الله سبحانه اقسم على اربعة اشياء انسان  
 متفاني وانسان متفاني مؤكداً وجوز ان يكون كلاما مستثنا مؤكداً باللام فالواو  
 ح استثنائية لا عاطفة وهذا هو الراجح من كلام المصنف **قوله** اولان به امر الخ  
 عطف على قوله فانها باقية على المعنى كانه قيل الي للدار الآخرة خير لك من الدنيا فانها  
 باقية الخ **قوله** وعد شامل لما اعطاه اي بعد هذا الوعد **قوله** من كمال  
 النفس تعيم ما اعطاه للكل النفس اولى مما في الكشاف من التخصيص بالخيرين كما لا يخفى  
**قوله** واللام لا ابتداء او فايدتها تأكيداً لمضمون الجملة على ما اشار اليه المصنف قوله  
 وجها مع سوف الخ **قوله** دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ الخ مخالف لما اسلفه في

ساق

الكلام

الكلام على قوله تع ان هذا لساحران ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقال ابن الحاجب  
 اللام في ذلك لام التوكيد واما قول بعضهم انها لام الابتداء وان المبتدأ مقدر بعدها  
 فاسد من جهات احدها ان اللام مع المبتدأ كقوله مع الفعل وان مع الاسم كما لا يخفى  
 الفعل والاسم ويتبين بعد حذفهما كذلك اللام بعد حذف الاسم ونقض ذلك بقوله  
 وكان قد قال الطيبي لا بأس بحذف المبتدأ والعرق من هذه اللام وان وقد انما  
 موثران في المدخول عليه مع التوكيد بخلاف اللام لان مقتضاها ان يؤكد الجملة لا غير  
 وهو باق وان حذف المبتدأ وفيه تأمل والمأني انه اذا قد را المبتدأ في نحو سوف  
 يقوم زيد يصير التقدير لزيد سوف يقوم زيد ولا يخفى ما فيه من الضعف ورد بان  
 تكرار الظا انما يقع اذا صرح بها واجيب بان استغناؤه ليس من جهة التكرار بل من  
 حث وقوع الظا رابطا في غير مسقا من النعم وهو ضعيف عند سبويه والمحققين والمأني  
 انه يلزم اصرار لا يحتاج اليه الكلام ودفع بان النحويين قد روا متبدا مع الواو في نحو  
 قتت واصك عيني وبعد الفاء في مثل ومن عاد فستقم الله منه وبعد الاكافي لا اسم  
 بيوم القيمة وكل ذلك بقدر لاجل الصناعة دون المعنى فكذلك قبل هذا الكلام  
 تعقبي استواء المقدور والمفوض في افاة المعنى المقصود وليس كذلك فان الجملة الاسمية  
 في مثل ذلك يعنيه تقوى الحكم دون الفعلية فاني قد ان واجيب بان ذلك تدقيق  
 بياني ونحن نسلك على قواسم النحويين **قوله** فانها لا تدخل على المضارع الخ قال ابن هشام في  
 معنى اللبيب هذا الممنوع بل تارة يجب اللام وتنتج النون وذلك مع جوف التثنية  
 كالاية ومع فصل محمول الفعل من اللام والفعل نحو ولين ممت او فلتك لالي الله عز وجل  
 ومع كون الفعل للحال نحو لا اقسم تارة بمتعان وذلك مع فعل المنفي نحو تالله تقول  
 وتارة ببيان وذلك مما يقتضي نحو وتالله لا كيد اصنامكم **قوله** بحسن فيما استقبل  
 تصرف المصنف البيت المشهور لقده احسن الله فيما معنى كركه بحسن مما بقي فاخرج عن  
 الوزن اهتما ما بجانب المعنى فان ما بقي يستعمل فيما يستعمل في جانب بالنسبة الى انفس  
 والامر بها بالنسبة **قوله** او المصادفة يعني على المحاز والاحتمالية المصادفة لا يمكن  
 في حقه تع **قوله** عن علم الحكم والاحكام فالضلال على هذا المعنى فقرار ما يوصل الى  
 المطلوب **قوله** وقيل جحدك ضلالا لاجل ترميض ذبيك الوجهين لان الهداية  
 من مثل هذا الضلال ليست بمنزلة الضلال قريبها في غم النعمة **قوله** او من فطنت  
 الخ لا يقال كان ضلالا ح عند باب مكة لاني الطريق لانه لا مضافه بينهما **قوله**  
 فقيرا ذاعبال فيه ان معنى الفقر للصيل والآخر للقول فلا وجه للجمع بينهما لاختلاف اللادة  
**قوله** مما حصل لك من ربح التجار وفي الكشاف او مما افاعلك من الغنم وفيه  
 بحث فان السور مكية باقيا وامر الغنم كان بعد الهجرة **قوله** فاما اليتيم  
 فلا تقتر قول الامتنان الثلث ثلاثة فكلايف ولما قدم ما يتبادل المقدم عطف  
 بذكر ما تقابل الاخير لمراعاة القواصل ولان في تاخير ما يتبادل الثانية ترقيا الى الامر  
 الاعلى لشموله النعم الدنية والدنيا وبه ولان التخليه بعد التخليه وتقديم الباقي عند ذكر  
 الامتنان على الثالث لان ابتدائه بعد زمان اليتيم وقت التكليف فانه عليه  
 الصلاة والسلام كان موقفا للنظر الصحيح ولهذا لم يبعد صنفا قط **قوله** وقيل

الها

بقال نقدا في نقاد او انفسهم اذا في زارهم



المراد بالنتيجة الخ مرضه لكونه قضييا لا محض **سورة الانشراح**  
وفي تفسير القناع سورة الشرح **قوله** مكية قال القناع مدنيه عند ابن  
عباس رضي الله عنهما وايضا ثمان بالانفاق **سورة الرحمن** **قوله**  
وكان غاييا حاضرا اي حاضرا مع الحق لا مستقرا في مقام مناجاته دائما غاييا عنه  
ظاهر الاشتغال به مدحوق الخلق او غاييا عن الخلق بالسر لا مستقرا في مقام المناجات  
حاضرا عندهم في النظر مشتغلا بدعوتهم وتذكيرهم ولجمع بينهما ما ينصق عنه الصدور  
**قوله** او بما يسرنا لك الخ كلمة ما ههنا مصدريه وفي ما اودعنا موصوله حيث يثبت  
بقوله من الحكم والعابد محمد وفاء اودعناه **قوله** وقيل انه اشارة الى مرضه  
لصف الرواية والحدث ذكره السيوطي **قوله** او يوم الميثاق قيل المراد ليلة المعراج  
ولا يخفى بعد **قوله** ولعله اشارة الى ولا منع عن الحمل على ظاهره ان صحة الرواية  
لانه امر ممكن **قوله** انكار نفي الانشراح الاظهر نفي الشرح **قوله** ولذلك عطف  
عليه ووضعنا ومثله الم نريك فينا وليدا وليت **قوله** عاكس القيل اي حكك **قوله**  
وهو ما نقل عليه من فرطاته الضمير المرفوع للوعى ووضعنا على هذا غرضه وعلى  
الباني والمالك تعليم ما جهله وعلى الرابع بقوة قلبه وتأييده وعلى الخامس تمييز  
عذره بعد ما بلغ وما بلغ وعلى السادس كفاية الله تعالى بعضه وهدايته لبعضهم واثار  
المص الى الخ وضعنا واخير من هو الوقوف للاهداء والطاعة وانت خير بان لا يكون  
لما حيث لم يهتد بعضهم ولم يطع هذا وقد جعل قوله ووضعنا عنك وذكر كفاية عن عصيته  
من الذنوب وتطهيره من الادناس فيكون كقول القائل ورفعا عنك مشقة الزبارة لمن  
لم يصدر عنه زبارة فط على سبيل المبالغة في استفا الزبارة منه له **قوله** او جبرته  
اي في انه كيف يشكر ما اعطاه الله تعالى من نعمه الجليلة التي لا تكاد تحصى كالحيوم والقيل  
والحواس وسائر القوي الى ما لا يتناهى فانه كان قبل الوحي لا يدرك **قوله** وانما زاد  
مر ما يتعلق به في طه **قوله** كضيق الصدر الخ كان في كلام المص اشارة الى البركة  
ان لمقدم الملوحة والفا للمصير بالسببية والمعنى قد شرح الله صدره ووضع ور  
كان الله تعالى قضي لكل عسر يسرا فان قلت كيف يرتب السبب على المسبب بالغا مع ان  
الواقع ترتبه على السبب قلت من حيث ذكر المسبب يقتضي ذكر سببه كما ثبت علمه انما  
وقوله ولا يناس الخ ليس ليان مدلول العار بل يستفاد ذلك بطريق الاشارة وهذا  
غير ما سلك ما حب الكشاف في بيان كيفية تعلقه بما قبله من قوله كان المشركون  
يعتزون برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضعف حتى سبق الدوهم  
انهم رغبوا عن الاسلام لا فقرا اهلوا واحقارهم فذكر ما اتبع به عليه من جليل  
النعم ثم قال فان مع العسر يسرا الخ قال خولنا ما خولناك فلا تياأس من فضل الله فان  
مع العسر يسرا الذي اتم فيه يسرا انتهى فالفا على هذا فصيحة لا على ما لوح اليه المص  
واللام منه عهد به وعلى ما قاله المص لا يستحق **قوله** وضلال القوم وايداعهم  
فيه انما كانا داخلين في محتملات لفظ الوزر ومتاواته فافرادها بالذكر غير نظ  
الوجه **قوله** والمعنى لما في ان مع الخ يعني ان الظ من حيث الظ كان ذكر كلمة  
المعاقبة لا اداة المصاحبة لان الضدان لا يجتمعان بل يتناقضان وانما عكس بعضه

يتصور  
ان

المبالغة **قوله** واتصاله به اتصال المتقارنين شيئا لي ان فيه استعارة بعبه حيث  
جعل المشبه بالمقارنين داخل في جنس المقارنين ادعاء **قوله** فان العسر مرفق بعليل  
لا خصال الاستيناف والعد **قوله** سواك ان اي القريف **قوله** للهداي على ما نسر  
المرحش على او الحنس على ما اشار اليه المص **قوله** من التبليغ وعوزان نقال المواد والله اعلم  
اذا فرغت من تلقى الوحي فاضب في تليغه **قوله** وقيل اذا فرغت من الغزو مرضه لان  
السورة مكية في قول الجمهور ولها د انما فرض بعد الهجرة **قوله** ولا تسال غيره اشارة  
الى ان يقدم الطار لا الخصاص  
وفي الكشاف والتيسير والبحر وغيرها سورة التين بلا واو **قوله** يحلف فيها مكية في قول  
الجمهور وقال ابن عباس رضي الله عنه وقناة مدنيه وبدل على قول الجمهور اشارة للصور  
واي ثمان بالانفاق **سورة الرحمن** **قوله** او اللذان قال كب التين وثق  
والرستون بدت المقدس وقال شبر بن هوشب التين الكوفة والزيتون الشام وفيه ان الكوفة  
بلدة اسلامية مضرها سعد بن اي وقاص رضي الله عنه في ايام امير المؤمنين عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه **قوله** اسمان الموضع الذي فيه اي الموضع الذي حصل فيه الجبل على ان  
يكون من جبل مستقرا في الطرف قال ابو حيان لم يختلف في طور سيناء انه جبل بالشام  
وهو الذي كلم الله موسى عليه ومعنى سيلين ذوا الشجر وقال عكرمة حسن مبارك **قوله**  
اي الامن من امن الرجل فيه انه لا يجر الامن من امن بضم الميم بل يقال امن وامان  
ككريم وكذا ام واطلاق الامين عليه من باب الشبيه لحفظه من له كحفظ الامين والامن  
معنى النسبة لا مقابل معنى الامون **قوله** او المامون فيه يعني على الحذف والاصح  
**قوله** بتدريسه الحنس بدالة صحة الاستئنا **قوله** بتدريسه تفسيره في سورة  
انفطرت **قوله** واستجاع خواص الكائنات ولقد احسن من قال وتحتب انك جزو  
منغير وفيك انطوى العالم الاكبر **قوله** فان جعلاه من اهل النار فيكون انتصاب  
اسفل على الخالية من المفعول والمراد بالساقطين عصاة المؤمنين وافعال الفضيل هنا  
يتناول المقدر المتفاوت **قوله** او الى اسفل الساقطين فاسقيا به نزع الحافض  
**قوله** وهو النار والساقطين هي الامكنة الساقطة التي فوق النار وجمع جمع العقلا  
لتنزيلها منزلة من مراعات الفواصل وما في الكشاف اولى لسلامته عن مثل هذا الكلام  
**قوله** وقيل ارضل العر الترض لاديتيه الى جعل الاستئنا منقطعا **قوله**  
تكون الا الذين منقطعا اذ ليس العقد فيه الى الاخراج عن الحكم وان كان المستثنى من  
جنس المستثنى منه **قوله** وهو على الاول يعني قوله فلم الجع على كون الاستئنا  
متصلا **قوله** حكم مرتب على الاستئنا ولذلك صدره بالفا **قوله** فاي شي تكلم  
بالحمل اي ينسبك الى الكذب بسبب اثباتك الجزا **قوله** وقيل ما معنى من مرضه  
لان النعم السبب وادى عمار المقام مع ان كون ما معنى من خلاف الظاهر ترك اليه  
بلا ضرة داعية اليه **قوله** وقيل الخطاب للانسان مرضه لان فيما ذكره او لا  
من المعنى الصحيح مندوحة عن ارتكاب الالفات **قوله** والمعنى فا الذي يحكمك  
وفي الكشاف اي فا الذي يحكمك كاذبا بسبب الدين وان كان بعد ظهور هذا الدليل يعني

الاستئنا من  
المراد بالمراد  
بالتفسير



انك تكذب اذ اكدت بالخبر ان كل مذهب الحق فهو كاذب فأي شيء يضطرك الى ان يكون  
كاذبا بسبب تكذيب الخبر **قوله** على الالتفات بمعنى من الغيبة الى المصنوع **قوله**  
والمعنى اليس الذي فعل ذلك الخ بنا للكلام على الوجه المهرض من وجوه تفسير اسفل  
ساقطين لظهور ان المراد بالرد هو الرد الى ارضل العرفان الاستدلال يكون بالمعلوم  
على المجهول والظان الحكم الحاكم على هذا الوجه من الحكمة كما من الحكم والله اعلم

### سورة الحديد

قال القاعى وتسمى سورة اقرا **قوله** مكية بلا خلاف وانما الخلاف في انها هل هي اول  
ما نزل من القرآن امر لا يقبل وقيل **قوله** وانا تسع عشرة وفي التفسير ثمان عشرة  
بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** اي اقرا القرآن وليس فيه تكليف ما لا يطاق بيوا دل الامر  
على الفور امر لانه عليه الصلاة والسلام علم القرآن معه **قوله** مفتحا باسمه  
قيل ستكون حجة للشافعي رحمه الله في وجهه بالسنية في اول كل سورة وات خيرا به لادالة  
فيه على الجوهر ولو سلم فظ لم يلد على ان لا يست من القرآن ولا يقول به الشافعي  
**قوله** او مستغنيا به يجوز ان يكون المصير المجزوء لم يرجح مغير اسم لئلا يلزم المتكلم  
فتكون لفظ الاسم في النظم متجاوذا وان يكون للاسم **قوله** اي الذي له الحق على  
ان يكون خلق منزلا منزلة الاخر وهو تتم مراد المقام لدلالة على ان كل خلق مختص به  
على ما عرف في علم البلاغة **قوله** او الذي خلق كل شيء يكون من حذر المجهول في  
لدلالة على التعريف **قوله** ثم افرد الخ يعني على الوجه الثاني او الوجهين لان الاول  
انما عموما على ما ينبغي عليه **قوله** واول على وجوب العبادات الظاهر انه اشارة  
الى ما تقدم في اخر آياته من كون الانسان مخلوقا على صورة متوجهة الى العادة  
مقلبة لها **قوله** او الذي خلقه الانسان تفسيرا ثالث لقوله الذي خلق يعني ان  
الفرد الى عقله معقول خاص وهو الانسان لكنه لم يذكر لفظة العقل بل بالها م  
ثم المصير **قوله** جمعه يعني انه جمع خلقه كقوله ومن **قوله** لان الانسان في  
معنى الجمع فتكون من مقابلة الجمع بالجمع **قوله** نزل اول ما يدرك معنى اول هذه السورة  
**قوله** او الاول مطلق فتساقفرا للتعليم او التعليم اول نفسه عن عن عهد الامر  
**قوله** والثاني للتبليغ اي للتعليم **قوله** او في الصلوة عطف على قوله للتبليغ  
**قوله** ولعله لما قيل الخ وعلى هذا ايقوله وربك الاكرم حال على الوجه الاول  
استيفاء وعلى الثاني محتمل **قوله** ففيل له الاول طرح القائل **قوله** بل هو  
الكرم وجه الخ اذا الكرم حقيقة هو اعادة ما ينبغي الخ فرض وعلى هذا اقل بالنظر  
الى الظاهر الحقيقة او هو الزيادة المطلقة كما قيل في انه اكبر **قوله** ومنتهى  
صيرورته عالما **قوله** ثم به على ما يدرك سمع وهو في قوله علم الانسان ما لم يعلم  
فان احدى طرق التعليم انزال الامان كما قاله المص والمعاد معرفة تع بصفاة التي  
لا يتوقف ثبوت الشئ عليها كالتوحيد **قوله** لدلالة السلام عليه قال صاحب  
الكشف وذلك لان معنى السورة الى هذا المقطع يدرك على غنى منتهى على الانسان  
فاذا قيل لا يكون ردعا للانسان الذي قابل تلك النعم بالخابل لكفران والطغيان

المفهوم

وكذلك التقليل بقوله ان الانسان **قوله** ولذا لك جاز ان يكون فاعله الخ يعني لو كان  
بمعنى ابصر لا يمنع الجمع بين الصيغتين قال الحلبي المسيلة فيها خلاف ذهب جماعة الى ان راي  
البصرة فطلي حكم العلية وجعل من ذلك قول عاتشه رضي الله عنه لقد رايته مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام الا الاسودين وانشد ولقد اراني للرماح درية  
**قوله** الخطاب للانسان على الالتفات والظان انه لا مانع عن كونه لرسول الله  
الله عليه وسلم والتهديد والتحذير يحصلان منه ايضا **قوله** والرجعي مصدر كالقمر  
والالف فيها للتأنيث **قوله** تركت في ارجل قال ابن عطية لم يختلف احد من  
المفسرين ان الناهي ابو جهل وان العبد المصلي محمد صلى الله عليه وسلم وفي الكثاف وعن  
الحسن بن امية بن خلف كان نبى سلمان عن الصلوة **قوله** للمبالغة في تقيح النبي  
الخ نشر على ترتيب الالف في العدول عن نيك الى نبى عبدا لدلالة على ان النبي كان  
للعد عن اقامة خدمة مولاه وما اقيح منه وفي العظيم المدلول بالسكبر دلاله على  
كآل العبودية في النبي **قوله** وكذا الذي قوله ارايت الخ قال صاحب الكشف  
اذا ان الثالث مستقل لانه قابل الاول للمقابل بين الشرطين وفي كلام المص اشارة الى ان  
المقابل بينهما لا يمنع ان يكون الثالث كبريا للتاكيد وانما يستقل لوتعين وقوعه على  
الشرطية الثانية وليس كذلك ثم لو استقل لعطف على الاول والقول بان نه ترحم الكلام  
المكث وتنبه على حقيقة الثاني ليس بذلك **قوله** والشرطية معقولة الثاني مضمرة  
للاول قد يقال لا يكون المعقول الثاني لرات الجملة استغنى فيه وهي هنا الجملة المدونة  
بعد الثالثة **قوله** دل عليه جواب الشرط الثاني يعني الجملة الاستغنى فيه وفيه ان الحجة  
نصوا على وجوب ذكر الثاني مثله **قوله** الواقع موقع القيمة له وعلى هذا ان كان  
الظن تصدق به بالعاطف كما يدل عليه كلام المص في بيان المعنى الخ ان قال كون الثالث  
تاكيدا ببسط العذر عن تركه اذ لا مسامحة لدخوله على الموكل كما يقرر ولا على ما بعده  
لا يها م وفيه ما فيه **قوله** والمعنى اخبرني الخ فهو من قبيل كلام المص وارضاهما  
للمبتك **قوله** وقيل المعنى الخ والمخاطب على هذا الوجه والوجه الاول كل من صل  
ان يكون مخاطبا ممن له مسكة او الانسان كما في الاركان الرجعي قال صاحب الكشف  
وهذا اظهر واو لي لا التي على الله عليه وسلم او الكافر لان الذي منى عبد يشمله والكافر  
الخبر عن الخطاب من هذا الوجه وفيه بحث فان ذلك القول لا يوجب لزوم بل تصوير  
حاله وحال حظه بعنوان كل ثم جعل حكما من ذينك الموصوفين ومعلوم انه علم بما ذا  
اوتي تأديته لمرام المقام من التكب والالزام ثم لوح هذا التقليل لخبر عن الخطاب في  
الوجه الثالث ايضا فلا يكون له فحة **قوله** وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر يعني  
وفي الثالثة مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي التفسير الكبير نحو ان يكون مع الكافر ايضا  
**قوله** انما قدر الجملة الاستغنى فيه معقولة لرات لدلالة المقام عليها على هذا الوجه  
**قوله** في العجب والتعجب يعني على الوجهين الاخيرين **قوله** ولم يتعرض **قوله**  
فاقتصر على ذكر الصلوة الخ يعني انه قصد الاكفا بذكر احدها اعتمادا على دلاله ما بعده  
على الاخر وما للاختصار فض الصلوة بالذكر كما شمله على احدى قسمي الدعوى ايضا بخلاف  
الامر بالقوي **قوله** وعامة احواله محصور وفي بعض النسخ احواله ولا وجه له

فقد ذكر في التفسير ان الله اراد ان يكون  
استغنى فيه عن قوله لا يها م وفيه ما فيه

وكذلك



يعني ان كون عامة احواله صلى الله عليه وسلم محصور فيما يدل على ان مغول بني كلابا فيه  
تأمل فان المحقق منه علم الصلاة والسلام في حال الصلاة انما هو الصلاة لا الدعاء **قوله**  
على حكم الوقت فانه يوقف على هذه النون بالالف تشبيها لها بالنون **قوله** وانما جاز  
لوصفها قال ابو حيان وليس شرط في ابدال النون من المعرفة ان يوصف عند البصر من  
خلافا لمن شرط ذلك من غيرهم ونقل الرضي عن ابي علي ان الماط في جواز ابدال النون  
من المعرفة هو الافادة لا التواضع وقد مر مرارا **قوله** على الاسناد المجازي للباغة  
كان الكاف يرفع في الكذب والنظا الى حيث ان الكذب والنظا ظهر من ناصية **قوله**  
سند الزبانية اجعت للمصاحف العثمانية على حذف الواو من هذا الفعل خطأ ولا موجب  
لحذف من العربية لفظا ولعله المشاكلة مع فليدع او للتشبيه بالامر **قوله** ان الدعاء امر  
لا بد منه **قوله** وهو اي لفظ الزبانية **قوله** كضربة قتل عذبة الديك  
وعفارية شعرة القفا التي يتردها الى يافوخه عند البراش **قوله** على النسب  
اي على النسبة الى الزين فغير للنسب كما قالوا اومسي بكسر الهزة

**سورة القدر**

مختلف في قال ابو حيان مدنيه في قول الاكثر وحكي الماوردي عكسه وذكر الواحد  
انها اول سورة نزلت في المدينة وفي الاماكن في قولان والاكثر على انها مكية ويستدل  
كونها مدنيه بما اورده الترمذي والحاكم عن الحسن بن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله  
عليه وسلم ادى من اسمه على منبر فساله ذلك فترك انا اعطيتا ان الكون وتزلت انا  
انزلناه في ليلة القدر فحدث قال المزي هو حدث منكرو **قوله** واي جنس وفي التفسير  
ست لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** لجهة ما صنف الخ الصواب بالارز الى قوله وانزله  
للقرآن **قوله** بالنسبة اي الشئ بالشئ **قوله** كما عظه بان اسند انزله  
الله اي الى ذاته الخليفة المعصوم عنها تصحيح العظة على طريقة القدر الا انه اكفى  
بذكر الاصل عن ذكر الشئ **قوله** وعظم الوقت عطف على قوله اسند والعطف على  
لجهة وعظه بعيد لا يصار اليه مع الوجه الصحيح **قوله** وما ادراك ما ليلة القدر  
قل من سفيان بن عيينه ان ما كان في القرآن وما ادراكه فقد اعلمه وما كان وما  
يدركه فانه لم يعلمه **قوله** خير من الف شهري الف شهر ليس فيها ليلة القدر حتى  
لا يلزم تفصيل الشئ على نفسه **قوله** وانزله فيها بان اسند الخ وجه يظهر وجه الترتيب  
بين السورتين فان اوائل سورة العلق اول ما نزل وعلى هذا ففي قوله انزلنا تحويز  
**قوله** وقيل المعنى انا انزلناه في فضلها على حق قوله عن رضي الله عنه لقد خشيت ان  
ينزل في قون وقول عائشة رضي الله عنها لانا احقره نفسي من ان ينزل في قرآن  
وضمير انزلناه على هذا الوجه للقرآن ايضا فانه يطلق على القدر والمشاركين  
الكل والبعض والمواد السورة **قوله** وهي اوتار العشر الاخير لقوله صلى الله  
عليه وسلم المسوها في العشر الاواخر ومما فاطمها في كل وتر **قوله**  
ولعلها في الساعة منها لامارات واخبار تدل على ذلك **قوله** والذراع الى مضارب  
الخ وذلك نظير اخذ ساعة الاجابة في يوم الحجة والصلاة الوسطى الحسن واسم  
الاعظم في الاسماء **قوله** اول تقدير الامور في اي اطلها رقت رها للملايكه بان

وضوح

يكسب في اللوح المحفوظ والا فالتقدير نفسه اولى كما في التفسير الكبير وعلى هذا  
الوجه فالقدر بمعنى المقدر يقال قد راسه الشئ قد راعى قد راعى **قوله** لقوله  
فيها يعرف الى على ان يكون المراد بالليلة المباركة ليلة القدر **قوله** اما للتكثير  
لان العرب تذكر الالف في غاية الاشياء كلها **قوله** والروح فيها يجوز ان يكون  
جملة اسميه في موقع الحال من فاعل تنزل والضمير للملايكه ويجوز ان يكون الروح  
معطوفا على الملايكه والضمير لليلة القدر وهذا هو الوجه **قوله** وتنزلهم  
الى الارض مستدا وخبر **قوله** ويقربهم الى المؤمنين عطف على قوله الى الارض  
والمراد تنزلهم على هذا الوجه اما تنزلهم عن مراتبهم العلية وهو الاشتغال بالله  
والاستغراق في مطالعة جماله او التنزل الى الارض والقبلة باعتبار كونه الارض  
لعل امر قدرو هذا باعتبار انه من اجل كل انسان فهو تفسير على قراءة من كل  
امري **قوله** اي من اجل كل امر على هذا فتعلق الجار بقرن وقد يعلى بسلام  
اما لان الظرف يتسع فيه واما لان المتعلق بحروف والمدكور مسرله والمعنى ان  
سلامة من كل امر مخوف وعلى هذا فيتم الكلام عند قوله باذن ربهم ويوقف على سلام  
**قوله** ماهي السلامة يشير الى ان تقدم الخبر لافادة العسر واليسر على  
السلامة **قوله** اي لا يقدر الله فيها يعني لا يوجد **قوله** وتبقى يعني تعلق  
مضارع **قوله** اي وقت مطلعه قدر المضاف فتكون الفاية من جنس المعيا  
**قوله** وقرا الكساوي قال ابو حيان وابو عمرو وحلاف عنه

**سورة البر**

قاله السماع وتسمى القمية والمفكرين وفي البحر سورة البينة وفي بعض النسايب  
سورة البرية **قوله** مختلف فيها قال ابو حيان مكية في قول الجمهور وقال ابن الزبير  
وعطا بن يسار مدنيه قال ابن عطية وفي كتاب البحر مدنيه وهو قول الجمهور  
وروي ابو صالح عن ابن عباس انها مكية واخا يحيى بن سلام وفي الاماكن قال ابن  
السري الاسير انها مكية فك وبذلك لمقالة ما اخرجه احمد عن ابي حبة البركي  
قال لما نزلت لم يكن من الذين كفروا من اهل الكتاب الى اخوها قال جبرائيل يا رسول  
الله ان ربك يا موك ان بقربها ابياء الحديث وقد حرم ان كثيرا منها مدنيه واستد  
به **قوله** وابها ثمان وفي التيسير تسع لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** فانهم  
كفروا بالاحاد الخ قال يهود مشبهة والمضارب مثله ولكن قد سبق من المعنى ان الملك  
من المضارب على الاعتقاد الحق في شان عيسى عليه الصلاة والسلام والاطهر ما روي  
ابن عباس رضي الله عنهما ان اهل الكتاب اليهود الذين كانوا يمشون وهم قريظة والتفسير  
ويؤقتنقاع **قوله** ومن للتبيين اي للتبيين حتى لا يلزم ان لا يكون بعض  
المشركين كافرين **قوله** عاذا نوا عليه من دينهم او الوعد الخ وعلى هذا من الوجهين  
يكون كل من هذا القول وقوله وما يعرف الا به انجابا فيها بغايران ما اخاره  
صاحب الكشاف من كون الاول حكاية لما قالوا قتل بعثة عليه الصلاة والسلام  
ولعل وجه ترك المص ذكره استماله على تكله مستغنى عنه وفي التفسير الكبير قال  
الواحد في كتاب البسيط هذه الآية من اصعب ما في القرآن نظا وتفسير **قوله**

قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون

قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون

قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون

قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون  
قوله اي ان يكون



فانه يعني كلاهما ذكر من الرسول والقول **قوله** او معجزة كلمة او لمع للقول  
الرسول مرفوع على انه مبتدأ والقدير الرسول معجزة باخلاقه الخ يعني ان مجموع  
الاخلاق الفاضلة الحاصلة فيه صلى الله عليه وسلم كان بالغا احدا لا يجاز وقد قرر  
الحاجط هذا المعنى ونص الغزالي في كتابه المنقذ **قوله** يدل من البينة يدل  
الكل من الكل **قوله** بنفسه اذا اريد به الرسول **قوله** او متقدرا مضاف  
خروج رسول او كتاب رسول اذا اريد القرآن **قوله** او متدبرا فيه انه علي  
هذا يكون كلاما مفهوما والاظهر ان حمل خبر مبتدأ اي هو او هو رسول **قوله**  
لان كالتالي لها ففي ضمير يتلو استقار بالكتابة ونسبة البلاغ الى الصحف وهي  
القراطيس مجازية وهي مجاز غافية بعلاقة الحلول وفي قوله فيه استخارم حيث اراد  
بضمير معناها الحقيقي **قوله** غافا نواعليه ناظرا الى الوجه الاول في تفسير  
منفكين **قوله** بان امن متعلق بتفريق وكذا قوله بالا صرا **قوله** او عن  
وعدهم ناظرا الى الوجه الثاني فيه **قوله** فيكون كقوله يعني على هذا الوجه ؟  
**قوله** للدلالة على شناعة حاله اي حال من استمر على الكفر منهم فانهم كانوا  
عالمين بحقيقة لوجدهم بعنة في كتبهم وحجوا العالم اشنع **قوله** وانهم لما تفرقوا  
اي باستمرار بعضهم على كفر جواب الخ وهذا ما ذكره الزمخشري **قوله** الا  
ليعد والله استثناء من اعم عام المفعول **قوله** ولكنكم حرف فاعطف على  
مقدرا اي ما اتوا بما امروا ولكنكم الخ **قوله** دين الله القيمة قد راجع الموصوف  
ليلا يلزم اضافة الشيء لاهل بيته فانه منزلة اضافة الشيء لنفسه وقد يقال القيمة هي الكتب  
التي جري ذكرها والاله واللام للبعد **قوله** الاستم ما يوجب ذلك كانه اشارة  
الى ان النسبة مجازية والمراد بتأريخهم اسبابها المفضية اليها على الجازية المفرد المعنى  
كالكتابين فيها للاستة اسبابها **قوله** واشتركا الفريقين جواب سؤال **قوله**  
وقد اناق وان ذكوان ايضا **قوله** على الاصل اشارة الى ان البرية في قراءة الجمهور  
من المهور وقد يقال البرية بدون الهمة مشتقة من البرا وهو التراب والمهور من برا  
معنى خلق **قوله** فيه مبالغات يعني خلاصتها ما قبله **قوله** وذكر الجواز الوارد  
الخ فان قلت المتألمة بينهما محققته والتفصيل لا ينافي بل نافي السببية ولهذا اقولوا بالبا  
في قوله ادخلوا الجنة عما كنتم تعملون للقاء الله لا للسببية فان المبالغة قلت في الاعلام ذلك  
واظن انه كاف في غيره ايضا **قوله** استيناف اي استيناف اخبارا واستيناف دعا  
وقد حمل خبرا بعد خبر وحالا يتقدم **قوله** فان الحشية ملاك الامور قال  
الله تع انما خشى الله من عباده العلماء

### سورة الزلزلة

تختلف فيها قال ابو حيان مكية في قول ابن عباس وعطاف ومجاهد مدنية في قول  
قاده ومقاتل وفي الاثنان استدلال كونها مكية مدنية بما اخرجها ابن ابي حاتم  
عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لمازلت من عمل يقال ذرة خيرا برة  
الاية قلت لا رسول الله اني لراي على الحديث واوسعيد لم يكن الا بالمدنية  
ولم يبلغ الا بعد احد **قوله** وابها تسخ وفي السير عثمان لبس الله الرحمن الرحيم

**قوله** اضطرابه المقدر لها كانه حصل الزلزال مصدر من المبني للمفعول على ما  
هو المناسب لعدم زلزلة والاضطراب المبني للمفعول على معنى التحريك لا الاضطراب  
والحركة **قوله** عند النخلة الاولى يقصم الرد على الزمخشري حيث جزم ان ذلك عند  
النخلة الثانية ولا موجب للجزم **قوله** او الممكن لها اشيرة الكشف الى ان ع  
الاضافة على هذا الوجه استعراقية وفيه تأمل لان يراد بالاستعراق العري **قوله**  
وهو اسم الحركة قال ابو حيان جعله غير الزمخشري مصدرا وفي القاموس زلزله زلزلة ع  
وزلزالا مثلته حركة **قوله** وليس في الاية فعلال الا في المضاف اي ليس على  
الكثرة والعلة الا فيه فلا يتقص بحرغاله وقسطال وخرطال اذ لا راجع لها  
والقهار لغة ضعيقة **قوله** واخرجت الارض ثقلها الظان الاخراج  
مستب عن الزلزال كما يتسبب عن زلزال البساط بالنقص اخراج ما في بطنه وطيه  
وعصونه من دوح و تراب فاختار الواو على الفاء للمغوض الي ذهن السامع **قوله**  
ما في حوتها من الدفان يعني اذا اريد زلزالها عند النخلة الاولى فان اخراج الكون  
من اشرط الساعة **قوله** او الموت اذا اريد زلزال النخلة الثانية **قوله**  
جمع ثقل وهو متاع البيت قلت التثنية بمعنى المتاع محركة وواحد الاثقال بمعنى كنوز  
الارض وموتاهها انما هو الثقل بالكسر يرض عليه للجوهري وصاحب القاموس **قوله**  
لا يجرم اي يندبم يعني كل من فحبه تلك الزلزلة من امن وكفى يقول هذا القول لغرض  
الدفعه وغاية الخيرة قال الله تعالى وتري الناس سكارى **قوله** وقبل المراد  
بالانسان الخ مرمته لانه لا موجب للتخصيص وعلم المؤمن ما لها بعد ما تاب اليه  
ورجع اليه فكره **قوله** تحدث للخلق اشارة الى ان المفعول الاول محذوف لعدم  
تعلق الغرض بذكره اذ الكلام مسوق لبيان تهويل اليوم وان الماديات تنطق به  
وليس في كلام المصنف هنا اعتراض بان قوله اخبارها مفعول به ثان حتى يورد عليه  
بان ان الحاجب ذكر ان حدث وانبا ونبأ لا يتعدي الا الى مفعول واحد والاخر  
في نحو حدث زبرا خبرا او حدثا مفعول مطلق والاخباران لتعيين المفعول المطلق  
مع ان ما ذكره ان الحاجب غير مسلم النخلة والتفصيل في شرح الكشف **قوله**  
ما لا حل زلزالها الخ يدل احتمال من ضمير اخبارها **قوله** وقبل ينطق الله في  
الضمير الكبير وهو قول الجمهور **قوله** وناصبها تحدث وهو جواب الشرط وهذا  
على القول بان العامل في اذا الشرطية جوابها **قوله** او اصل عطف على يدل  
**قوله** واذا منتصب بمضمرة وهو تحدث الفتيه او تحشرون ويخوها او اذكر  
وعلى هذا فاذا ليست بشرط ولا ظرف **قوله** وحوزان يكون بدلا الخ وترك  
المص ذكر حوزان يكون المعنى يومئذ تحدث تحدث ان ربك اوحى لها اخبارها  
على ان تحدثها بان ربك اوحى لها تحدثت باخبارها لا خياجه الى اربكاب تكلفين  
في جمع الاخبار في جبل الباطن يريده قال ابو حيان بعد نقل ما ذكره الزمخشري وهو  
كلام فيه غشيق بنوع القرآن عنه **قوله** ادبيل حشرته كذا وبكذا المعنى جازا بال  
بان ربك الاية اذ لا مانع عنه فان الفعل يتعدي بنفسه وبواسطة الباء جازا لخال  
اخرها حمل الاخر وهذا المقرر يرفع ما قاله ابو حيان انه اذا كان الفعل متعدي

الضمير



بارة عرف جروارة بنفسه وحرف الجرجليس نرايد فلا يجوز في تابعه الا الموافقة في  
الاعراب فلا يجوز استغفرت الذنب العظيم بنصب الزنب وحر العظيم لحواز اكن تقول  
من الذنب حيث ظهر انه لا أساس لما قاله بمرام المقام **قوله** واللام معنى  
الى يعنى على الوجهين والعدول الى اللام للفواصل **قوله** او على اصله الى على  
الوجه الثاني بان تكون للتعليل او للنفخ **قوله** اذ لها في ذلك آية في الانطاق  
بما عمل عليها **قوله** من خارجهم من القبور الى الموقف من الاولى ابتدائية والثانية  
بيانية والى متعلته بيمر **قوله** جزا انما لم عمل بتدبر المضاف لان نفس  
الاعمال لا تتعلق بها الروية البصرية **قوله** والقاب قد ورد ان حائما  
خفف الله تع عنه لكرمه وورد مثله في اي طالب وغيره **قوله** وقيل الخ  
مرضه لانه لا يناسب المذهب الحق والمراد ان المحيط علمه والمغفورة محضون  
من عموم الايتين لزالة النقص على الحاط والمغفورة **قوله** اومن الاولى  
الح هذا هو ما ارتضاه صاحب الكشاف **قوله** لقوله اشتا نا يعنى انه هـ  
تفضل لذلك هذا ولو قيل المراد روية الاعمال انها عملها اجابا ما نورانية  
او ظلاله او روية كسها او روية نفسا وهو الحق فالذهب السني نحو نزوية  
كل شي خالق كان او مخلوقا جوهر او عرضا لم يخرج الى هذه الاجوبة الثلاثة ويدر  
على صحة هذا الاحتمال ما رواه يحيى السنة والامام عن ابن عباس انه ليس بمومن ولا  
كافر بل خير كان او شر الا اراه الله اياه فاما المومن فيغفر له سيئاته ويثيبه  
حسناته واما الكافر فيرد حسناته بخسيرا ويعذب سيئاته وفي بعض المناسبات  
الكافر يوقف على ما عمله من خير هل الى انه جوزي به في الدنيا وانه احبط لثباته  
على غير اساس الايمان فهو موقوف بلا معنى ليستند منه ويقوى جزئه واسفه  
والمومن يراه ليستند بسورع به في جانب الشر يراه المومن ويعلم انه قد غفر  
له لثباته عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت الحديث قال شخا رواه الثعلبي بسند  
النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت الحديث قال شخا رواه الثعلبي بسند  
ضعيف لكن يشهد له ما رواه ابن ابي شيبة مرفوعا اذا زلزلت تعدل  
ربع القرآن

### سورة العاديات

مختلف فيها قال ابو حبان مكية في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة  
وعطاء مدنية في قول ابن عباس وابن قتادة وسندك لكونه مدنية بما ذكر  
الحص انه صلى الله عليه وسلم بعث خيلا ففني شهر الحديث رواه الحاكم وغيره **قوله**  
وايا احدى عشرة بلا خلاف لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** اقم خيل الغزاة  
لا بابل الخراج على ما قيل **قوله** تعدوا اشارة الى ان العاديات مقلوبة  
عن الواو لكسر ما قبلها **قوله** وهو صوت افساس عند العدو وفي  
الكشاف عن ابن عباس رضي الله عنه انه حكاه فقال اخ اخ **قوله**  
ونصه بقله المحذوف الواقع جالاس العاديات وهو ينج او ينجن **قوله**  
قانه نذل بالا لزام على الضاحات اي لا يشاركها فكانت كانه مملوطة به  
**قوله** فالتى توري النار وتسمى تلك النار التى تخرج من الجوف نار الحارثية

قصر الزند فاورد في القدرح تقدم على الاى خلاف الفصح حيث يتاخر وينسب عن  
العدو **قوله** يغير اهلها يجوز ان تكون اشارة الى اضرار المضاف او الى المجازي  
الاستاد او في المفرد وهذا فيه بعد والاعارة الركض الشديد كرامة القتل  
او النهب **قوله** اى في وقته اشارة الى ان ضحاى نصب على الطرفية **قوله**  
فاثرن به عطف على صلة الموصول فانه في تاويل الفعل وان كان في صون الاسم  
واصل اثرن او ثرون **قوله** فحين يذ لك الوقت وحوز ان عمل الضمير لفعل  
الاعارة فالبا للمسيية او للاسبة واثارة النقع كانهم يكونون حال الاعارة فخلطهم  
مينا وشمالا واما ما وخلصا بحسب الكروا الفرة المجاوله اثر المدر التبار والمصاولة  
مع القتل الحارب فيقتل الغار الكثير **قوله** اوصياحا فالنقع يطلق على الصياح ايضا  
ومنه ما روي ما لم يكن نقع ولا تعلقه في الكشاف اى هجى في الغار عليهم صباحا  
**قوله** فوسطن يذ لك الوقت لى اشارة الى ان وسط معنى توسط والبا على  
الوجه الاول طرفيه وعلى الثاني سببيه وعلى الثالث معدية وعلى الرابع اللاتية  
وجما على الوجه معقول به **قوله** ملتبسات به اى بالنقع معنى الغار **قوله**  
وتحمل ان يكون القسم لا يردده الروايات مع لزوم ارتكاب المجازات الكثيره **قوله**  
فاثرن به اى مثل انوار القدس **قوله** فوسطن به اى يذ لك الشوق **قوله**  
لربه متعلق بكود قدم عليه كقادة التخصيص ومراعاة الفواصل **قوله** لظهور  
اشع عليه يعنى ان الشهادة تلسان الحلال لا تلسان المقاتل **قوله** او ان الله على  
كوده والاول اولى لا ساق الضماير فانه محفوف بغيره الانسان ولذ لك مرضته  
الزخشر ولعل المصنوع نظري قرب المرجع على الثاني فتواه بالاول فليتأمل **قوله**  
المال روي عن عكرمة الخزرجي ما وقع في القرآن هو المال وفيه نظر **قوله**  
اذ ابعثرا مختلف في ناصب اذا قيل بعثروا ذ اليس مضاف اليه وهو قول المحققين  
في عامل اذا الشرطية وقيل ما دل عليه خبر ان اى اذا بعثروا وقيل يعلم  
ورد بان المراد علم الان واجيب بان اذ اعلى هذا الوجه اسم معنى الوقت وقع معقولا  
به ليس بشرط ولا طرف وقيل محذوف وهو مفعول يعلم والمعنى اذ يعلم ماله اذا بعثروا  
ولا يجوز ان يعمل فيه لغير لان ما يبعد ان لا يعلم فيما قبله **قوله** او بين في هـ  
الكشاف ومنه قيل للضل المحصل **قوله** وتخصيصه اى تخصيص ما في الصدور يعنى  
اعمال القلب لانه الاصل واعمال الجوارح تابعة له فانها مسببة عن الاعمال القلبية  
كالهول والارادات وغيرها واعتبارها بالبيان **قوله** وانما قال ما يعنى قوله  
ما في القصور مع ان ما لغير العقل **قوله** ثم قال بهم وهو ضمير العقل **قوله**  
لا خلاف شاتم في اللالين حين كانوا في القصور كحادات بلا عقل ولا علم خلاف  
وقت الحشر

### سورة القارعة

مكية واية عشر وفي التفسير احدى عشرة لسم الله الرحمن الرحيم **قوله**  
سبق بيانه يعنى اعرابا وتفسيرا **قوله** في كثرهم فيه ان الغرashed يعرف بالكثرة  
حتى يصلح ان يكون مشبه بها لاهل المحشر في الا ان يفسر بصغار الجراد **قوله**  
وذلتهم قال الزخشر وفي امثالهم امنعت من فراشه واذل واجل **قوله** وانصاف



يوم بمصر لا بالقارة لا بالاولى للزوم الفضل بين اجزا الصلة فاحسن وهو الخبر ولا  
 بالقارة بالخيرتين اذ لا يلتم معنى الطرف مع واحدة منهما **قوله** كالصوف  
 ذي الالوان مريض ما يتعلق به من التفصيل في المعارج **قوله** موازينه  
 جمع موزون وفي الكشف وهو العمل الذي له وزن وخطره عند الله اوجع ميزان  
 ونظر رحمانه وقد تقدم في اول الاعراف نذما يتعلق به من الكلام **قوله**  
 ذات رضى او مرضيه على ان يكون الكلم للنسب او معنى المفعول وعلا البلاغة  
 بذكرها مثالا للاستاذ المجازي **قوله** فابويه النار اشارة الى ان الامر  
 بمعنى الماوي على التشبيه بها فاللام مفعول الولد وما واه وفيه تهكم به **قوله**  
 ذات حمى في الماوس حمى الشمس والبارحمي وهو استدرجها وعلى هذا فلا حاجة  
 الى جعلها للنسب **سورة التكاثر**  
 مختلف فيها قال القرطبي هي مكية في قول جميع المفسرين وقال الحارثي انها مدنية  
 وفي الانباء الاشراف مكية وبدل لكونها مدنية وهو المختار ما اخرجه ابن  
 حاتم عن ابي هريرة انها نزلت في فيلبين من قبائل الاضار تغاخر والحديث واضح  
 الحارثي عن ابي هريرة قال كان في هذا من القرآن يعني لو كان لا ين ادم واد  
 من ذهب حتى نزلت الحكيم التكاثر **قوله** واياه ثمان بلاخلاف **قوله**  
 لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** شغلكم الراغب اللهوما شغل الانسان عما  
 يعنيه ولهم بهال لهوات بكذا ولهوات عن كذا اي اشغلت عنه بهلوه ويعبر  
 عن كل ما به استمتع بالله وتقال الي عن كذا اي شغله عما هو اهم **قوله**  
 اذا استوعبتم عدد الاحياء ذكوه لتحقيق المعنى لانه مقدر في النظر **قوله**  
 صرتم الى المقابر اي ذكرها **قوله** فكما ترم بالاموات فالغاية نذخل  
 تحت المغيا في هذا الوجه بخلاف الوجه الثاني **قوله** عيون استقام الى  
 ذكر الموتى بزيادة القصور اي جعل كناية عنه في الكشف فكما بهم الطلي انما  
 كان فكما لان زيادة القصور شغلت لذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك  
 الماهية والفاخر وهو لا عكسوا حيث جعلوا زيادة القصور سببا لمزيد الفتوة  
 والاستغراق في حب الدنيا والفاخر في الكثرة **قوله** فكثرتم اي غلبتم بالكثرة  
 فقال كثرته فكثرته اي غلبته في الكثرة فغلبته **قوله** فكثرتم بنوهم الفا  
 فضيحة اي فسادهم فكثرتم **قوله** وما يعينهم اشارة الى ان الذي الهامهم  
 في هذا الوجه لا يعينهم اصلا بخلاف الوجه الثاني فان الذي فيه من حيلة  
 الممان وان كان الملقى عنه اهم ولذلك عبر عنه بصفة افضل **قوله**  
 للقطم بالخرف كالسكر قد جعل ذريعة الى العظم واستراكتها في الالباب  
**قوله** والمالعة حث يذهب النفس كل من هلك فيه خيل في جمع ما يحتمل  
 المقام **قوله** الى ان متم وقبرتم والتعبير بالمضي اما لتحقيق اوله الخبر  
 عن تقدمهم بالخبر عنهم كآحاد طريقهم او للتغليب **قوله** تكون زيادة  
 القبور عبارة عن الموت واه اشارة الى انهم يتبعون ولهذا الماسية بعض  
 عرب قال نعت القوم للقيمه ورب الكعبة فان الزاير مضرف لا مقيم ور

لحقق

ان ابي الدنيا عن عمر بن عبد العزيز انه قرأ ثم قال ما اري المعابر الا زبارة  
 ولا بد لمن زار ان يرجع الى بيته اما الى الجنة او الى النار **قوله** رددع ونبيه  
 في الفضل قال الزجاج كالدع ونبيه وذلك نحو فوكك كالمين قال لك شيانك  
 نحو فلان يعضك وشبهه اي ارتدع عن هذا ونبيه على الخطا فيه انتهى فعمل  
 ان ليس المراد ما فهمه الطيبي **قوله** خطارا اي قد يرفعولا واحدا كما نه قيل  
 تغلون من العلم معنى المعرفة وكذا في لو تغلون **قوله** اذا عاينتم ما وراكم  
 الورا ما معنى وهو الموافق للكشاف ولقول المص اي لو تغلون ما بين ايديكم  
 او معنى الخلف فله ايضا وجه **قوله** وفي عم دالة على ان الثاني ابلغ كان  
 فيه تأكيد اخلا عنه الاول **قوله** او الاول عند الموت الخ فلي هذا التكرير  
 في الازد آرخلاف الردع **قوله** علم الامر اليقين يعني ان العلم مصدر  
 اصنف الى مفعولة وقد جعل من اصنافه العام الى الخاص بنا على ان اليقين  
 اخض من العلم **قوله** فحذف الجواب للنظم وقد نبت على وجهه انفا  
 لانه محقق الواقع يعني وجوب ان يكون محقق الواقع لانه لا يتحقق  
**قوله** اكده اي بالقسمة **قوله** ما انذرهم منه الضير المحرور لما **قوله**  
 بعد ابهامه اي بعد انفا ما انذرهم منه بالحذف **قوله** او الاول اذ  
 راتم الخ فلي هذا تنازع الفعلان في عين النظم وفي التفسير الكبير قيل هذا  
 التفسير ليس بحسن لانه قال ثم لتسألن والسؤال يكون قبل الدخول انتهى  
 والجواب انه يجوز ان يكون كلمة ثم للترتيب في الاخبار ويجوز ان يكون الخطا  
 للتكثير وان سألوا بعد الدخول في النار نوحيا لا اولئك الاشرار فان قيل الجمل  
 على الترتيب في الاخبار بخلاف الاصل فلنا فكذا الجمل على التاكيد فان الاصل هو التبا  
**قوله** او المراد بالاولى المعرفة الخ والظان هذا هو مراد الزمخشري بقوله  
 ويجوز ان يراد بالعلم الروية والابصار اي بالروية في المقامين لان الالباب  
 عطف بقرينة العلم ولا انه ابتدء الكلام غير مقابل للوجه السابق **قوله**  
 اي الروية التي هي نفس اليقين على الوجه الثالث وفي كلامه اشارة الى ان  
 اسباب عين اليقين على انه صفة المصدر **قوله** الذي الهام كانه نبا ع  
 نفس هذا على الوجه المرفوض في اول السورة **قوله** وللطاب اي خطاب  
 لتسألن **قوله** اذ كل سال عن شكله يعني ليس المراد سؤال التوجيه  
 عن كل احد **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الهام الحديث  
 قال سخنا موضوع الا اخبره فزواه للام والسهمي لفظ الاستطاع احدكم ان  
 يقرأ الف آية في كل يوم فالواو من استطاع ان يقرأ الف آية قال اما استطاع  
 احدكم ان يقرأ الهام التكاثر **سورة والعصر**  
 روي عن الساجي رضى الله عنه انها سورة لولم تنزل الى الناس الا هي لكفتموه  
 معنى قول غيره انها شملت جميع علوم القرآن **قوله** مكية قال القرطبي وقال  
 قتاده مدنية وروي عن ابن عباس وفي الجوهر مكية في قول ابن عباس  
 واسي الرسو والجهور ومدنية في قول قتاده ومجاهد ومقاتل وكان المص لم

سيس



مقيف على هذا الاختلاف فحزم بانها ملكية **قوله** وايها ثلاث بالاتفاق 2  
 لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** انتم بصلوة العصر لفضيلتها فانها الصلاة الوسطى في قول  
 اكثر من وقد ورد من فاسته صلوة العصر فكانوا تراها له وماله وحوزان يكون القسم  
 بوقت العصر نفسه كافي والفجر فقد طعن فيه اصل البشراد عليه الصلاة والسلام  
**قوله** او بعض النجوم الذي مقدارها يمضي من الزمان مقدار وقت العصر  
 من النهار **قوله** لا شتماله على الاعاجيب كلسر والفر والجمعة والسفر والليل  
 والام والحيوة والموت والغنى والفقر الى ما لا يحصى **قوله** والعقرب ينفع  
 ما يطاف اليه من حيث ان الاقسام بالشي اعظام له وما يضاف اليه الخصال  
 لا يحيط عادة **قوله** والعقرب اي الانسان **قوله** الحسن يعني الاستغراق  
 بدلالة صحة الاستسنا **قوله** والتكثير يعني في خبر **قوله** بالثلاث وهو  
 كل ما اثبتته الشارع وحكم بصحته فلا يصح بوجهه بغيره **قوله** وهذا يعني عطف  
 التواضع بالامر من على عمل الصالحات **قوله** للبالغة في شرفه حيث جعل لثمة  
 كانه حصن اخر كافي عطف جبريل على الملايكة **قوله** الا ان خسر العمل ما يكون  
 مذكورا معصورا على كماله اي كمال العامل او الانسان يعني ان التواضع بالامر  
 ليس بمقصودا على كماله بل هو لا كمال الغير ايضا **قوله** انما بيان المقصود وهو  
 سبب الرجوع وسبب الخصال ليس بمقصود **قوله** لان الايام في الحسنة كانه  
 ترك بعدد ماله والاعراض من دواهم وفي العسر الكبر اما لم يذكر سبب الخصال  
 لان الحسنة يحصل بالفعل وهو الاقدام على المعصية حصل بالترك وهو عدم الاقدام  
 على الطاعة اما الرجوع فلا يحصل الا بالفعل وفيه ان امساك النبي بترك المنهي عنه من  
 اساس الرجوع ايضا ولم سلم فليذكر الفعل والترك **سورة اهل البيت**  
 بكنه قال العريضي بالاجماع **قوله** وايها تسع لا خلاف لسم الله الرحمن الرحيم  
**قوله** وقرب هجرة ولمع بالسكون وفي ادب الكاتب لا من فيه فقله يسكن  
 العين من صواب المعول وقوله نعم العين من صفات الفاعل قال رجل هجرة  
 للذي نهى به وهجرة لمن نهى بالناس وكذلك لخته ولخته ولمع ولمع وعلى  
 هذا القياس **قوله** وهو المسحوق اي المحرم بالسكون وانت خير بان هذه القراءة  
 تأتي عن نزولها في احد الرجلين لانها كما تاس اشرف قرش ولم يكونا من ضرب  
 ونشم على السخريه **قوله** جمع ما لا التكبر اما للعليل فان سماع الدنيا قليل  
 او للتعظيم **قوله** بذلك او ذم مصون الخ قال الحارثي وحوزان  
 يكون في تحال المرصعة لعل لان معرفة كذا المصنوع المحترق في قوله نعم وان  
 كل نفس معاساة وسهية حيث قال محل معاساة النصب على المال من كل  
 لتعرفه بالاصابة الى ماهو حكم المعرفة اسى وفيه حيث قال المال فيها سعة  
 يكفي صحة كون ذي المال تكفي اخصه بخلاف الصفة المعرفة اذ يشترط  
 فيها ان يكون الموصوف احص او مساويا وبالا صافه الى ماهو حكم المعرفة  
 لا يحصل ذلك وحواله ان المعرف بالامراخص من الموصوف وكذا المضاف الى  
 ان في بالامر وما اصعب الحكم على ما حقق في **قوله** ويوبى في

بومر انه من العدد لا من العدد **قوله** الله في وعدده في الكشف اي جمع  
 المال وسط عدده واحصاه او جمع ماله وقومه الذي يصير به من ذلك فلا  
 ذو عدد وعداد وحده وعد من معناه وعك على فكل المدعى غرضين **قوله**  
 على فكل الادعاء يدل بظاهره على انه حله فخلا في هذه القراءة والا فالاسم لم يكن  
 فيه ادغام حتى يفتك واس حبريان الطاهر هو الاسم وكونه معلوما مسكف  
 محرم الا ان يراد ملك الادغام معنى يتناول تركه ابتداء ايضا **قوله** تركه  
 خالدا في الدنيا اي ما كانا طويلا **قوله** او طول اصله عطف على اغفله  
 وعلى الوجهين فعنه اسعاف عيشه **قوله** فهل عمل من لا يظن الموت من مثل  
 لشيد النيران الموثق بالخز والأجر وغرس الاسجار وكري الانهار **قوله** وفيه  
 يعرض اي عبر الوحه الاول فان فيه يعنى الملوذ في الدنيا وفيه رد على صاحب  
 الكشف حيث جعل القرض وحما مستقلا **قوله** اي توثق في اشارة الى انه  
 حال من حضر عليهم **قوله** مثل المتأطرح مقطوع وهي الحشبة التي جعلها رجل  
 اللصوص والسطار **سورة القبل**  
 بكنه بالاجماع **قوله** وايها خمس بالاتفاق لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وهو ان  
 لم يشهد الخ جواب سوال **قوله** فكانه رآها فقولها الم تراستفارة تبعه والظاهر  
 لا منع عن اللال على معنى الروية العلمية **قوله** لان المراد بذكر ما فيها الخ في الضمير  
 الكثير الاشياء لها ذوات ولها كيفيات والكيفيات هي التي سميها المتكلمون وجوه الدليل  
 واستحقاق المدح اعما حصل بروية الكيفيات لا بروية الذوات ولهذا قال اول من نظروا  
 الى السما فهم كف غفياها اسى بان كل ما تدل ايضا على الوصفية والنجى على  
 ما مر عن قرب قلنا الكلام في ما الاستغناء من الاصوله فالاستغناء منه يقال به عن كثير  
**قوله** فانها من الارهاضات حقائق تأخير والضمير المنسوب للواقع **قوله**  
 اذ روى الخ فان حل اتحاد السنة امر اثنى لا يمنع عن كون الواقع لتعظيم الكعبة قلنا  
 شرفا ايضا شرف مكانه عليه الصلاة والسلام الا ترى انه قد كف قبة الاقسام  
 بالملك محلوله عليه الصلاة والسلام فيه ولقد وقع من القرامط والتجاسر ما وقع  
 ولم يستحل عدا بتم نعم توبد جانب السؤال قصة برون القصر في الحديث وقوله  
 عليه الصلاة والسلام حسبنا الله وحده **قوله** الا شرم في العاين من الشرم قطع ما بين  
 الارنبه ورجل اسرم من الشرم محرره اي مشروما لا نفوسه قبل لا بركة الاثر  
**قوله** وسماها القليس على وزن قبيط وفي الكشف همة متاخير **قوله** ففهم  
 فيها اى صهي طامته **قوله** فخرج بجيشه الى الملاسه وحوزان يكون للقدية  
**قوله** وقيله اخرى بكسر الفاء فتح الياجم فيل كبر وقدره في الكشف واثنى  
 عشر فيلا غيره وقيل ثمانية وقيل كان الف فيل وقيل كان وحده ولا غنى عليك ان  
 القول الثالث في عابه بل يكون من العدة **قوله** وعما جيشه المجره تعينه  
 اذا هاته في مواضعه وقال ابو زيد عاتته بالهزم **قوله** هروا لاسرع **قوله**  
 واصغر من الحصة نعم المم وكسرها قال صاحب الكشف كسر المم افصح **قوله** فيقع  
 الحجر عبر عن الماضي بصيغة اللال لاستحضار تلك الصور البديعة **قوله** وقرب



المترجدا في اظهار اثر الجار في معنى كان يكفي 2 اظهار اثره حذف الامر وحذف  
حركة التاء المحذورة ولعل السري تخصيص القراءة هكذا لهن العلم بهذا المعنى  
هو الاسراع الى ذكر ما يهيم من الدلالة على امر الالهوه والنبوة كما فصله عن  
غيره او الاشارة الى الخ في الاسراع بالروية انما الى ان امره على كثرتهم كان  
كل البصر من لم يسارع الى تعلم لم يدركه حتى ادراكه **قوله** وكيف نصب  
يفعل على المصدرية او الخالية **قوله** لا يتوهمه من معنى الاستغفار  
وفيه انه قد انسلخ عنه معنى الاستغفار في هذا المقام فلا يمنع عن اعمال ما قبله  
فيه نص عليه في مواضع من شرح المفتاح **قوله** كساديد وشماطيط  
في القاموس الصاديد بلا واحد من لفظ الفرق من الناس والخيل والرافيون  
في كل وجه والاكلام والطرق البعيدة وقوم شماطيط متفرقة وثوب شماطيط  
خلق متشقق وحات الخيل شماطيط متفرقة **قوله** وقرى باليا  
قراية الامام ابو حنيفة رحمه الله **قوله** لانه اسم جمع يجوز ذكره وتانيته  
نظرا الى جاني اللفظ والمعنى **قوله** وقيل من السجل اي مستقيم السجل  
**قوله** وهو الدلو الكبير في القاموس السجل الدلو ملوك مذكور ولو سجل وسجل  
ضخمه والمعنى محارة كايته فاصبه الله تع من خزائنه **قوله** او الاجال  
والعنى من مثل الشئ المرسل كما ذكر في هود **قوله** ومغناه معنى على هذا الخبر  
**قوله** او اكل حبه عطف على قوله وقع فيكون من حذف المضاف واقامة  
المضاف اليه مقامه والشبيه به اما لدهان ارواحهم وقتا احصاهم اولا  
الحركة بان في الواو محرق بماله من الحمار وشدة الواو احوافهم حتى اخرج  
من ادبارهم **قوله** او كس عطف على قوله كورك **قوله** فزائته ولكنه جا  
على ما عليه ادياب القرآن كقوله كما نال كان الطعام يعني انه شبه بقطع  
او صال لم يتفرق اجزا الروث فعنه اطرا تشوبه حاله وسوماكم **قوله**  
**سورة قريش**  
وفي الحرسون لا خلاف قرش وهكذا في الحديث الذي رواه المصنف فضيلة السورة  
**قوله** مكبه قال القرطبي وابو حنيفة في قوله الجهور ومدينه في قول  
الضحاك وابن السائب قلت وشهد بقول الجهور اشارة الى الخضوع **قوله**  
وانا اربع بالاتفاق لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** رحلة الشتاء نص  
باليافهم على انه معقول به وافراد الرحلة مع اننا متعده اما لا من الالباس  
مع تناول اسم الجنس الواحد والكثير **قوله** او يحذوف عطف على قوله  
طليعه **قوله** مثل اعجبوا اي اعجبوا باليا في قرش رحلة الشتاء نص  
وتركهم عابا الله ثم امرهم بالعبادة بعد واعلم انه اطعمهم وانهم **قوله** اوتيا  
قبله وقد جعل متعلقا بمضمر وهو فعلنا ذلك **قوله** كالتمصين في الشعر  
وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الابه **قوله** وقوى ليل  
في البحر وعن عكرمة ليل قرش وعنه ايضا ليل على الامر والامر مكسوة  
عنه فتح مع الامر قيل وهي لغية وما في الكتاب تحت الكل **قوله** وقرش

وله نضرو قيل وله فخر من مالك بن النضر **قوله** وما ذكره المصنف هو الاصح بل الصحيح  
**قوله** معقول من تصغير قرش وهو دابة الى قال صاحب القاموس قرشه بقرشه  
وبقرشه قطعه وجمعه من هنا وهناك ومنه بعض الى بعض ومنه قرش لجمعهم الى  
الجرم او لا يتم كانوا يتقرشون البياعات فيشربون اولا ان النضر كانه اجتماع في ثوبه  
يوما فمالوا بقرش اولا ثم كانوا يعقشون الحاج فيسدون جملتها او سميت بمصغر القرش  
وهو دابة بحرية تخاف دواء البحر كما اوسيت بقرش من مخلص من فروعها كان صاحب  
غيرهم وكما نوا يقولون قدمت غير قرش وخزعت غير قرش والنسبة قرشي وقرش  
**قوله** ثم ابدال المقيد بمعنى بالمفعول به **قوله** وقرا ان عامرا لا ف  
على انه مصدر الف ثلاثا كقولهم كتب كتابا او مصدر الف رابعا نحو قاتل قاتلا  
وهذا هو مختار المحضين قال السمين ومن غريب ما اتفق في هذين الموضعين ان القرا  
اختلفوا في سقوط اليا وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثنائه خطأ واتفقوا  
على اثنائه اليا في الثاني مع اتفاق المصاحف على سقوطه في خطا هو اذ لا دليل  
على ان القرا يتبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط ثم اظهر بقدم هذا القول على  
قوله وقرى ليل **قوله** من جوع قال ابو حنيفة من هنا للتعليل اي لاجل  
الجوع قلت للجوع لا جامع الطعام والظان للمدله **قوله** اي بالرحلين قيل  
بدعوة ابراهيم صلوات الله عليه يحيى اليه ثمرات كل شئ **قوله** او الجذآمر قاله  
ابن عباس والضحاك **سورة الماعون**  
قال المصنف وسقيا رات الذي والذين والتكديب **قوله** محلف فيها قال  
وفي الجرمية في قول الجهور مدينه في قول ابن عباس وقاده قاله هبة الله المفسر  
النضر بخلف فيه نزل بصفا بمكة في العاصم والى وصفا بالمدينة في عبد الله  
اس الى المصنف وقال صاحب الانسان فيل نزل ثلاث ايات من اولها بمكة واليا في  
المدينة **قوله** واهبج وفي الايمان وقيل است لسم الله الرحمن الرحيم **قوله**  
ارات قال السمين والمعنى لا يجران في ارات هذه وجان احدهما انه بصره فليقدي  
لو احد وهو الموصول كانه قاله امرت الكذب واليا في اننا اجابته فسقدي كالمين  
فقدرة الحوفي ليس مستحقة للعذاب والرحمة من هو ويدل على ذلك قراه عبد الله  
ارسلنا بكاف الخطاب والكاف لا تلحق البصره اسمي قلت وفي وجه اخر وهو ان يكون  
قلبه معنى المعرفة كما ذكره المحضين ولا ثم ان ما قد من مفعول ثان لها بل كلام مستأنف  
قال الرضي ارات زيد اما صنع معنى اخبر في مفعول من رات معنى امرت او عرفته كانه  
قال ابصرته وشاهدت حاله العجبة او عرفته اخبرني عنها فلا يستعمل في التخييل  
عن حالة عجيبة ولا يحمل للجملة المنقضية بمعنى الاستفهام لانه مستأنف بيان للال  
المستخبر عنه كانه قال مخاطبا لما قلت ارات عن اي شئ من حاله فقال فعلت ما صنع  
وليس الجملة المذكورة مفعولا ثانيا لارات كما ظن بعضهم **قوله** ولعل تضديها  
عرف الاستفهام الى الطيبي اي اذا وقع اوله حرف الاستفهام بمل فمع اخرى بغير  
محذوف وات خيران التعليل في اجتماع المجرى والمسهل بضرها عرف الاستفهام  
مطلقا لا تربي الي ما اتسده الزمخشري صاحب هل رات اوسعت نراع ولعل الاولى انما لما



ثابه المضارع يدخول حرف الاستفهام لما في الطلب من معنى الاستفهام خازان  
يعامل معاملة **قوله** والذي يحمل الجنس يعني لعط الذي **قوله** وهو اوجمل  
الواو للحال اي بويده الثاني **قوله** قد كذا الابه حال كون المراد به احد هو  
المذكورين واما اذا اريد به الجنس ايضا فلا تبا بين الثاني ولعله انما قال بويده  
دون يدل لاحتمال انه من باب الرجل زيد في حصر الجنس فيرد ادعا للبا لغيره  
**قوله** كان وصيا استيفان **قوله** يسال من حال نفسه حال واستيفان  
**قوله** عجز وزر استيفان **قوله** اهله وعمرهم الموافق لما اسلفه في الخبر  
ان يحمل الحذف اهله ويعلم حال الغير بالا ولويه اذا كان اهل اولى بالخص  
على التاخر **قوله** على طعام المسكين اي على بذل طعامه وفي التاخر  
عن الطعام باضافته الي المسكين دلالة على انه للمساكين شركا وخفا في مال  
الاغنيا **قوله** لعدم اعتقاده بالجزا اشارة الى جواب ما يقال قد لا يحض  
المرء كثير من الاحوال ولا بعد ذلك انما فكيف يذم ولعل الاولى ان يحمل  
ترك الحذف كناية عن النحل ومنع المعروف عن المساكين ولا شبهة في كونه  
محل الذم والتوبيخ **قوله** ولذالك اي لكون المراد ذلك رب الجملة على ذلك  
بالفا معنى العاطفة السببية لا الجزائية لنبو اللام التعليلية عن ارادته ولقد  
الدور فان المكذب يعرف به فالخصر على قوله فذلك عطف على ما قبله عطفه  
صفه على صفه **قوله** روى الناس عالم الى هكذا في الكتاب وفيه  
انه ح يلزم الجمع بين الحقيقة والجاز اذا التا لا يتعلق به الرويه البصريه  
الا ان يحمل على عموم الجاز او يحمل الاراء من الرويه معنى العرفه **قوله**  
والمعنى اذا كان عدم المبالاه الى وعلى هذا فيكون قوله فويل الابه بالاستطر  
**قوله** من صفة الذين يعني على ما بينه عليه مضمون النظر فانه اذا  
كان عدم مبالاة المكذب متسببا من تكذبه يكون عدم مبالاة غير  
المكذب لضعف دينه وحقا عقد يقينه وصفه تامل **قوله** ولذالك  
اي لكونها حق بالذم والتوبيخ رتب على تلك الامور حصول الويل لنفسه  
امر الى المشتق بعيد عليه الماخذ **قوله** او للسببه عطف على جزائه  
وفي اجرا الوجهين على كون قوله فذلك من عطف صفة على صفة رد على  
الرحس حيث جعل الوجه الثاني به فلتامل **قوله** على معنى فويل  
لم فتجد المصلين مع المكذبين ويكون المراد المناقذين ويؤيد هذا قول  
من ذهب الى ان السورة مدنيه تركت ويحوز ان يراد بالمصلين المكلفين  
بالصلوة فلا يختص بالمناقذين **سورة الكوثر**  
قال الساعى وسمى الخبر **قوله** مكه قال القرطبي قوله ان عباس والكلبي  
ومقابل ومدنيه في قول الحسن ومجاهد وعكرمه وقاده وفي الاثنا  
الصواب انها مدنيه ورجحه النووي في شرح مسلم لما اخرجه مسلم عن انس  
قال بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطربنا انا غفوا عفاه فرفع راسه  
متبسم فقال تركت علي سورة فقرأ بها اسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر

حتى ختمها **قوله** واهلثك بالاتفاق اسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وقرى انطناك  
في البحر قواة مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** الجن الممطر الكسوف في  
الكسوف فوعلى من الكثرة وهو المفرد الكوثر وجعل المص موصوفه المحذوف الخبر لما روي  
عن ابن عباس رضي الله عنهما ويحيى بعد اسطر **قوله** وروي عنه عليه الصلاة والسلام  
انه نهر المحدث وفي الصحيح الترمذي انه نهر في الجنة حافته من ذهب ومجراه على  
الدر والياوقية تربته اطيب من المسك وما من اجل من العسل واسف من البلوكات  
هذا حديث حسن صحيح فان قلت اذا صح التفسير به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جب ان يحمل عليه قلت الروايات متعارضة ففي صحيح البخاري عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس قال في الكوثر هو البحر الكثير قل لان جبر فالناس يزعمون انه نهر في الجنة  
فقال سعيد البهر الذي في الجنة من الجن الذي اعطاه الله اياه وظاهر ان ابن عباس  
رضي الله عنه وهو جبر الامة ورئيس المفسرين لا يقول ما يقول الا عن ايقان وقد  
اشار سعيد السهيد الى وجه التلقيق يحمل مثل حديث الترمذي على ما ذكره بطريق  
التمثيل **قوله** وقيل حوض فيه ووجه ترميض تلك الاقوال كونها تخصيصا بلا  
مخصص يعتد به **قوله** او اتباعه او علما امته الى حظ العطف يدل على اتجا ذ  
قابل تلك الاقوال مع التردد في تعيينه وليس كذلك والاظهر تكرير لفظ قيل  
في كل منها **قوله** قدم على الصلاة اول الامر بادامة الماورية لان الماوير  
كان موصوفا باصل الفعل فالجمل على ظاهره يكون امرا بتحصيل الحاصل ولا ان  
الشرع دايمة فجب دوام الشكر ايضا **قوله** خالصا لوجه الله بدلالة اللام  
الاختصاصية **قوله** خلاف الساهي متعلق بقوله دم على الصلوة وقوله  
الموايضا ظروا في قوله خالصا لوجه الله **قوله** شكرا لانعامه اشارة الى وجه  
ترتيب الامر بدوام الصلاة على ما قبله بالافان وجوب الشكر متبب عن النعم  
**قوله** فان الصلوة الى تعليل لتعليل لادامة الصلاة بالشكر وسمى الشكر  
بالاقسام لان الجز يطلق عليه القسم ومه قوله لم يسم الكل الى اجزائه **قوله**  
هي خيار اموال العرب اشارة الى واجبه تخصيص الخرابا لذكر **قوله** وقد شر  
الصلوة الى يناسب كون السورة مدنيه **قوله** ان من الغنى ظاهرا انه  
جعل الثاني معنى الماضي ولعل الاولى ان يحمل للاستمرار فكم من اكا بر الصلابة من  
كان يبغضه بغضا شديدا ثم هداه الله وكان صلى الله عليه وسلم احب اليه حتى من  
نفسه **قوله** لحقنه كذا اشارة الى ان سنية امر الى السق بعيد عليه  
الماخذ **قوله** هو الا بتر الصبر للفضل قبل المراد الثاني هو العاصم من وائل  
وفي نسخة البحر التي كت اطاعها وقيل ابو جهل قال لما مات ابراهيم بن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خرج ابو جهل الى اصحابه فقال بتر محمد فانزل الله تعالى ان  
شا نيك هو الا بتر وهذا غير صحيح فان ابا جهل لم يكن حيا حين توفي ابراهيم  
عليه التحة والتسلم ولعل نسخة نقضا او تحرقا **قوله** فيبقى ذرئك  
اشارة الى ان اولاد البنات من الذرية فقد جعل الله تعالى عيسى عليه الصلاة  
والسلام من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام في سورة الانعام ع



وفي بعض النفايس سورة الكافرون وسمى الاخلاص والمعتقضة وفي جبال القرا وسمى  
ايضا سورة العباد **قوله** مكيه القرطبي في قوله ابن مسعود وعكرمه ومدنيه  
في آخر قوله ابن عباس وقاد **قوله** واباست لا خلاص لسم الله الرحمن الرحيم قل يا اي  
الكافرون قالوا اني مناد انتم بهذا الوصف الذي يسترد لونه في بلدتم وحمل عزهم  
وشوكتهم اذ ان نانه عليه الصلاة والسلام نخوس منهم فيها علم من اعلام النبوة وفي  
التفسير بالجمع الصحيح دلالة على قلتهم وحقارتهم وذلتهم **قوله** قد علم الله منهم انهم  
لا يؤمنون على ما هو مضمون السورة الكريمة ويجوز ان يكون العدول عن الذين هم  
كفر والى الكافرون للدلالة من اول الامر على استقارهم على الكفر **قوله**  
بعد الهتاسنه وبغير كلا الفعليين خبر بمعنى الامر **قوله** اي فاما مستقبل متعلق  
بلا اعبده **قوله** فان لا يدخل الخ قاله ابو حيان هذا اليبين بجمع بل ذلك غالب فيها  
لا متحتم وقد ذكر النحاة دخول لا على المضارع يراد به الحال ودخول ما على المضارع  
يراد به الاستقبال ولذلك لم يرد سيبويه ذلك باداة الحصر انما قال ويكون لا  
نفي لقوله يفعل ولم يقع الفعل وقال واما ما فيونفي لقوله يفعل ولم يقع الفعل فذكر  
القالب فيما قلت المذكور في معرض التعريف نفي غنا اداة الحصر اذا التعريف ينبغي  
ان يساوي المعرف فيما نعله عن سيبويه يدل على خلاف ما ادعاه ولو سلم المراد  
لا يدخل غالبا الى الخ وقد مر نظيره في اول الزلزله او الحصر ادعاه في لترايل  
النادر منزلة العدم مع ان قوله قد ذكر النحاة دخول لا الخ منطوق فيه فان  
الحال في المسبق ان ما لك قاله ابن هشام في معنى اللب وبالحصر المضارع في  
معنى بكلمة لا لا يستعمل عند اكثر من واحد فاعلم ان ما لك لتخته قوله جا ريدك بكلم  
بالا يعاق مع الا يعاق على ان الجملة الحالية لا بعد ريدك دليل الاستقبال ثم قال  
واذا نعت المضارع بعنى كلمة ما تخلص عند الجمهور للحال ورد عليهم ان ما لك نحو  
قل ما يكون لي ان ابدله واجب بان شرط كونه للحال انتفا قرينة خلافه انتهى  
قلت وعمله يجوز ان يحاب عن الاول ايضا وقد حاب عنه بان التقدير قل ما يكون  
لي فبعد ان ابدله ثم ط انه لا يتوجه كلام الى من اخار مذهب الجمهور في الكلام  
**قوله** اي فاما مستقبل متعلق بقوله عابدون والمراد ولا انتم عابدون  
عابون بعدد اذ العباد مع اشراك المنداد لا يكون في غير الاعتداد  
**قوله** او فيما سلمه واعترض عليه ابو حيان وتبعه الرواي تان اسم الفاعل  
اذا كان معنى الما في ك يفعل الا على مذهب الكسائي وهشام وهذا قد عمل فيما  
عبدتم وهذا لا يرد على المص فانه جعله من المحتملات والصعق لا يمنع عن الاحتمال  
خلاف الرمحش حيث اقتصر في تفسيره عليه وليس مذهبه مذهبا لكن يجوز  
ان يحاب عن طائفة ايضا فانه مضمون بفعل مقدر على الاستيفان البياني او هو من  
باب تاسط ذراعيه في انه حكاية الحال قال الاندلسي معناها ان تقدر نفسك  
لا تك موجود في ذلك الزمان او بعد ذلك الزمان كانه موجود الآن وفيه  
حث فان الرمحش فسرها بان معناها ان تقدر ان ذلك الفعل الما في واقع حاله

الكل وقال اما يفعل هذا في الفعل الما في المسحوب كانك تخضع للمخاطب وتضوون  
له لسحب منه وهذا المعنى ليس بظاهر الاستقامة هنا والجواب ان ترك عباد  
ما اتفقوا على عبادته وهو صلى الله عليه وسلم ولد في تربيتهم ونشأ في بلدتم مستعرب  
مستعجب **قوله** اي وما عبدتم في وقت نعتي العباده المعتد به على ما تقدم  
**قوله** على طريقة ابلغ لعله من باب التغليب فان الابلغية انما هي في الماكيد  
الاول حيث عدل فيه عن التغليب الى الاسمية **قوله** لطابق تعليل للفتي **قوله**  
لا نتم كانوا لتعليل للفتي **قوله** وهو لم يكن ح موسوما بعبادة الله نعتي على ما يقتضيه  
جعل العبادة صلة للوصول لعدم المرسوميه لشي لا يقتضي عدم ذلك الشيء فلا  
يلزم ان لا يكون صلى الله عليه وسلم عابدا لله تعالى قبل المحدث واعترض عليه ابو  
حيان وغيره بانه ليس لصحيح لا نه صلى الله عليه وسلم لم يزل موحد الله تعالى شربها  
له عن كل ما يلقى خلا له محتجبا لاصنامهم بحت الله وتعالى لشارعهم عليه الصلاة والسلام  
وهذه عبادة واي عبادة اعظم من توحيد الله تعالى ويند اصنامهم والمعرفة بالله من  
اعظم العبادات وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كان تحت في غار حرا والجواب ان  
المراد هي العبادات الدينية التي بعد الله تعالى به بعد المحدث فانهم ما كانوا يكره  
ما هو عليه فيما معنى عبادة كانت او لا بل كانوا يخطونه ولبقونه بالاميين وانما كان  
المكر عندهم ما كان عليه بعد النبوة او المراد الموسومية به **قوله** كانه قاله ابيه  
الباطل واستعمل كلمة ما في معبوداتهم وان كان في محج غير محتاج الى التاويل الا  
ان تاويل مقابله استتبع تاويلها **قوله** او للطابقه نعتي المشاكلم **قوله**  
وقيل مصدر به فكون انتقابه على ان مفعول مطلق اي لا اعبده عبادتك ولا  
انتم عابدون عبادتي **قوله** فليس فيه اذن في الكفر بل اخبار عن الغيب وهو  
من اعلام النبوة **قوله** من قرأ سورة الكافرون قال سبحانه موضوع الى الجملة  
الاولي رواها الترمذي **سورة النصر**  
ولسمى سورة التوديع كما يحى من المص وسورة اذا جا على ما في الحديث الذي رواه  
المص في فضيله السورة **قوله** مدنيه قال ابو حيان ترك مصرفه عليه الصلاة  
والسلام من غزوة خيبر وعاش بعد نزولها سنفق وقال ابن عمر نزلت في او اسط  
ايام الشربق ممي في حجة الوداع وعاش بعدها ثمانين يوما او نحوها صلى الله عليه  
وسلم وقال القرطبي هي اخر سورة نزلت جميعا قاله ابن عباس والحديث في صحيح مسلم  
وليس فيه دلالة على تاخر نزولها عن فتح مكة كما قيل **قوله** واباست لث اجما عا  
لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** اذا جا نصر الله والعاقل في اذاهو سجع ولا تمنع  
الفا عن العمل على قول الاكثر من وصل الشرط وليس اذامضا فالله على مذهب  
المحققين **قوله** الظاهر اياك من الظهور معنى الغلبة والمراد النصر المذكور  
بقوله مثلا وبمركه الله نصر عزرا **قوله** وفتح مكة على ان اللام العهد  
وهو الفتح الذي كانت تظلم اليه الابصار ولذلك سمي فتح الفتوح ووقع الوعد  
به في اول سورة الفتح **قوله** وقيل المراد جنس نصر الله الخ على ان الاضافة  
واللام للاستغراق والتبريد لان الاصل في التعريف هو العهد كما ينبغي ان يحمل على



عن اذ امكن **قوله** وانما عبر عن الحصول بالمجي على الوجهين نحو ا على الاستعداد  
 السبعية **قوله** متوجهة اي كالموجهة **قوله** فيقرب اي المقدرات منها اي  
 من اوقات المعينة شيئا فشيئا اي قريبا مدرجا بحسب الاستعدادات العادية والاسباب  
 والشرايط المقدرة **قوله** وقد قرب النضر يعني والفقر واكتفى عنه بذكر النضر  
**قوله** ورات الناس يعني العرب واللام للعهد او للاستعداد في العرفي قال ابو  
 عمر بن عبد البر لم تمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي العرب رجل كما قيل دخل  
 الكل في الاسلام بعد حين منهم من قدم ومنهم من قدم وافد وقال ابن عطية  
 والله اعلم العرب علة الاصنام واما نضر يعني ثوب ثيابهم فاسلوا في حوته صلى الله  
 عليه وسلم ولكن اعطوا الجزية **قوله** ويدخلون حاله على ان راته معنى ابهرت  
 وفي الكشاف او عرفت قال ابو حيان لا تعلم رات بمعنى عرفت فحاج ذلك الى اثبات  
**قوله** فبقي طاهر ان التبيح مجاز عن النجس بعلقة السببية فان من  
 راي امرا عيبا يقول سبحان الله قال صاحب الكشف قول صاحب الكشاف فبقي طاهر  
 دلالة على ان النجس يجب قتله ما لم يشكره ان يومه وليس الامر بمعنى الخمر ورات  
 خبير بان مال ما ذكره ايضا الى جعل الامر بمعنى الخمر لكنه بوجه اخر **قوله**  
 او فضل عطف على نجس فالسبح مجاز عن الصلوة بعلقة الجزية كما في التمثيل عليه  
 في الاكثر **قوله** نصفات الجلال يعني الصفات السببية **قوله** على من  
 الاكرام يعني الصفات الثبوتية اي على اثارها او على تنزله منزلة الاوصاف الاختيارية  
 لكفانية الذات المقدسة في انصاف بها فان المحمود عليه يجب ان يكون امرا اختياريا  
**قوله** وتقدم السبح الى على الوجهين بل الوجه الاختياري فيه اظهر والنزول  
 في الحد لانه يكون بملاحظة اثار صفات الاكرام على ما نبهت انفا ونهم ترجم المص  
 ذلك الوجه في جعل صفات الاكرام محمودا عليها والله اعلم **قوله** انه كان توابا  
 يجوز ان يكون الاية من الاحتباك دلالة على ما لا يستغفار على التعليل بانه كان  
 غفارا وبالتعليل بانه كان توابا على الامر بالتوبة اي استغفر وتب **قوله**  
 والكثر ان السورة نزلت قبل فتح مكة وفي الكشاف بعدما اشار الى ان نزلت قبل  
 وروي ان نزلت في ايام المشرق معنى في حجة الوداع وعلى هذه الرواية فكله اذا نزل  
 خارجة عن معنى الاستقبال فانها قد خرج عنه كما قيل في قوله واذاروا تجارة الاله  
 بضر على ذلك ابن هشام في معنى اللبس **قوله** وانه بقي على وزن فعل او تفعل  
 خبر الموت **قوله** لدلالة على تمام الدعوى الى اي قرب تمامه وكاله **قوله**  
 اولان الامر بالاستغفار في التفسير الكبير كما انه قال قرب الوقت ودنا الرحيل  
 فتاهب الامر وبه على ان العاقل اذا قرب اجله ينبغي ان يستكثر من التوبة  
**قوله** ولهذا اي لكونها نغيا **سورة تيس**  
 وتسمى سورة المسد **قوله** مكيه وادب حمس بالاقاف لسم الله الرحمن الرحيم  
**قوله** والتبقات خصاله الى ونبه في تفسير الكبير وقالوا ما قتب  
 وتب تدور على القطع المودى في اغلب الاحوال الى الهلاك وقال ابن دريد كان  
 التبت المصدر والتب التاب الاسم **قوله** نفسه على ان ذكر اليد كناية عنها كما ذكر

في شرح المفتاح **قوله** وقيل انما خفتنا الى قاله صاحب الكشاف وعلى هذا فلا  
 كناية في ذكر اليمين وكلتا الجملتين دعا الاولى بهلاك ايديه والثانية بهلاك  
 نفسه والمحدث رواه الشيخان **قوله** واخذ حجرا اي يديه **قوله**  
 وقيل المراد دنياه الى مرثته لبعده مع استقامة المعنى الظاهر **قوله** والتكبير  
 تكريمه ولا نقول على ما قاله ابو حيان ان الاسم اشرف من الكنية فعدل الى المنقصر  
 ولذلك ذكر الله تعالى الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم باسمائهم ولم يكن احدا  
 منهم استثنى لانه ابكار لما هو كلبدي واما ذكر الله تعالى الانبياء عليهم السلام  
 فلا متمسك له فيه فانه كلام صا دز عن مقام العظمة والكبرياء **قوله** كاسته  
 بكنته يعني ليست بها لكنته هنا للتكريم بل لتشيير به بدعوة السوء وان يبقى سمة  
 له **قوله** كانت الكنية اوفق حاله اي الكنية المعروفة **قوله** ولما شئ  
 الى اي يوافق حاله كنيته **قوله** وقرى ابولهب الى ليل لا يغير منه شي فشكل  
 على السامع **قوله** وقران كثير باسكان هاء لهب واللب واللب لغتان  
 كالنهر والنور والشمع والشمع قال صاحب الكشف وهو قياس على المذهب الكوفي  
 ووافق الجماعة في تحريكها ذات لهب لمراعاة الفواصل **قوله** اخبار بعد دعا  
 يعني على التفسير المختار **قوله** جزا الكلاب العادية يرويها لو اذن من عوي  
 الكتب اذا صاح وبالدال من عوي في الشيء اسرع **قوله** ويدل عليه قراءة  
 وقد ت فان كلمة قد لا يدخل على الدعاء **قوله** او الاول اخبارا كست يداه اي من لاله  
 او ماله **قوله** وحمل النصب على ان مفعول مطلق او مفعول به لا غنى اي اغنا او اي  
 شي **قوله** وكسبه او كسبه الاول على ان ماصدريه والباقي على ان موصوله ويجوز  
 ابو حيان ان يكون استغفاره مية اي اي شئ كسب اي لم تكسب شيئا ولوح هذا الجازان جعل  
 نافية ايضا وفيه تأمل **قوله** عاله لدخ توم التكرار تنوهم اتحاد المال والكتب **قوله**  
 او ولع عتبه قال الشيخ بن حجر رحمه الله في اول سورة النجم ان عتبه ابن ابي لهب وكان تحت  
 ابيه رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد الخروج الى الشام فقال لا يتنجد ولا ذنبه  
 فانه فقال يا محمد هو كافرا بالخ اذ هو في بالذي دني فتدبر ثم تغلب وجه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ورد عليه ابنته وظلكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط  
 عليه كلها من كلابك وكان ابو طالب حاضرا فخرج لها وقال ما كان اغناك يا ابن ابي  
 عن هذه الدعوى فخرج عتبه الى ابيه فاجبره ثم خرجوا الى الشام فنزلوا منزلا فاشرك  
 عليهم راهب من الدبر فقال ان هذه ارض مسيخة فقال ابو لهب المسكوني يا معشر قريش  
 هذه الليلة فاني احاق على ابي دعوى محمد فجمعوا بحالهم وانا خوا حوام واحد قوا بعثته  
 ليا الاسد يتقم وجوههم حتى ضربت عتبه فقتله رواه ابو نعيم في دلائل النبوة من طريق  
 محمد بن اسحق عن عثمان بن عروة ورواه السهقي في الدلائل والطبراني في طريق سعيد  
 عن قتادة مطو اخوه ولكن قال عتبه ورواه الحاكم والسهقي في الدلائل ايضا من رواية  
 نوفل بن عوف عن ابيه قال كان لهب من ابي لهب فذكره مختصرا وقال السهقي هكذا  
 قال ابن عباس بن الفضل الازرق وليس بالقوي واهل المغازي يقولون عتبه او عتيبه



انتهى وقال الطيبي هذا الحديث موصوفه رواه بعض الشيعة واثى به محمد بن احمد بن حماد  
المعروف باله ولا يفي كتاب الدرر الظاهر فان عبد البروان الاثير صاحب الاستيعاب  
وجامع الاصول ذكر ان عتبه بن ابي لهب اسلم هو واخوه يوم فتح مكة وكانا قد هربا  
فبعث العباس نائبا فاسلما وسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لهما وشهدا  
معه حنينا والطائف قلت وكانه رج لم يقف على رواية اي نعيم فهو ثقة يعتمد  
على روايته نعم لا يبعد ان يقع له اول بعض اشياعه وهو في تسميته عتبه وذكر الترمذي  
بنية صلى الله عليه وسلم وتكون صاحب العصاة وغيره كما يدل عليه حديث البيهقي  
والطبراني وغيرهما ويحصل التوفيق بين ما قاله ابن عبد البروان الاثير وبين  
ما روى والله اعلم **قوله** وقد احدث به العيراي احاط **قوله** وما  
ابولهب بالعدسك وهي شقة تخرج بالاسنان تشبه العدسك وهي من جنس الطاعون  
يقبل غالبا بالانفاز كانت تقدي في الجاهلية فلما تسلم منها احد يقال عدس  
الرجل فهو معدوس كما يقال طعن فهو مطعون اذا اماسه الطاعون **قوله**  
وترك ثلثا ابي لم يقربوا كقايهم عدواها **قوله** فهو اخبار عن الغيب اي قوله  
وتب ما اغنى عنه ماله الاية **قوله** وليس فيه ما يدل على انه لا يومن حتى  
يصح استدلال الاشارة على وقوع التكليف بما لا يطاق فان التصديق بالتقنين  
في زمان واحد خارج عن حنطة الامكان ليس في وسع احد لكن جوابه المص  
لا يمتشي اذا استدلووا بقوله ولا اسم عابدون ما اعبد وبقوله لكم دينكم على  
الوجه المختار في تفسيره الا ان يقال لا دلالة فيه على استقرار الزمان  
الاستغناء به بل ليس تضافي الاستقبال بل الذي ارادوا بالافرن غير متعين  
وخبر الواحد لا يفيد في اشارة تلكه المطالب وما ذكره اكلت الطامية ان  
التكليف انما هو بالامان الاحتمالي دون التفصيل لا يحدي بعد ان خطبوا  
بالفصيل وعلوم **قوله** وقرا عاصم بالنصب على الشئ قال الزخشي ولقد  
اتي جميل بن ابي شتم ام جميل وحوزوا ايضا ان يكون النصب على الحلية واما  
على قراءة الجماعة فيجوز ان يكون نعتا لامراته لان الاضافة حتمية اذا المراد  
المضي وان يكون بيانا او بدلا لا يفت من الجواهر بمحض الاضافة وان يكون  
خبرا مستند اسفراي هي حاله كذا ذكر السمين وهذه الوجود على تقدير ان يكون  
اسراته عطفا على السكن واما اذا جعلت مستداهن خبرها **قوله** فانها كانت  
تخل الاوزار في ذلك دلالة على جعلها حطب جهنم فظاهرا الاخلاص التبطيل  
والامان بما ورد في التنزيل **قوله** او التيمم يعني على الاستقام **قوله** فانها  
توقد بيان للعلاقة **قوله** وهو ترشح الخازن يعني على الوجه الثاني في تفسيره  
الحطب **قوله** او تصور لها الخ على الوجه الثالث فيه **قوله** او ما تانا  
لحائها في نار جهنم الخ على الوجه الاول **قوله** والطرف يعني قوله في جدها  
**قوله** في موضع الحال من اسرته على ان يكون عطفا على المستكن او من  
صغيرها في حالة الحطب **قوله** او المظهر على ان يكون مستداهن اكرار

لا غنى **قوله** وحمل مرتفع به اي بالطرف لا غناده على ذي الحال او المستداهن مجوزان  
تكون حمل متبعا موخر والطرف خبر مقدم والمثلة حال او خبر ثان **قوله** سوق الاصل  
وتسمى سوق الفتنة اي المبرنة من الشوك وسوق الاساس لاشتمالها على التوحيد الذي  
هو اساس الدين وقيل هو اساه واحد ولها اسام اخرد كوها صاحب النفي والكبير **قوله**  
يختلف فيها قال الامام السفي في التفسير هذه السورة عند ابن عباس ومقاتل والولقي  
والحسن بن واقد مكية وقال قتادة هي مدنية وفي الحرم مكية في قوله عباد الله والحسن  
وعكرمة وعطاء وحجاءد وقادة مدنية في قوله ابن عباس ومحمد بن عيسى والي الطالبي فقال  
ولا غنى عليك ما بين الكلامين من الخلفه الا ان ثبت عن ابن عباس وقادة قولان  
**قوله** واه اربع وفي التفسير هي حن اياته وقيل اربع والاصلا في قوله لم يلد  
لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** لانها هي الضير الاول المصوب للمثلة والثاني المرفوع  
تاكيد له والثالث للضير يعني ان المثلة الواقعة خبرا متبعا مع ضمير الثاني فلا يمس  
الحاجة الى الرابطة بخلاف قولنا زيد انوع منطلق ويجوز ان يكون الاول ضمير العصة  
والثاني والثالث مبتدأ وخبر والمثلة خبره **قوله** او لا سبيل عنه اي عن وصفه  
عطف على قوله للثان **قوله** اذ روى في الاشارة الى مصحح الى اعادة الضير الى  
فاسيل عنه **قوله** واحد يدل اي على الوجه الثاني وابدال التمر المحسن من  
المعرفة مجوز عند حصول الفايده على ما ذهب اليه ابو علي وهو المختار ولا بعد ان يكون  
الجلال يدل من الضير واحد الخبر **قوله** يدل على مجامع صفات الخلال الجامع  
جمع مجموعته وصفات الخلال هي الثبات السلبه **قوله** كما دلالة لما جقق انه  
اسم للذات مستجمع لجميع الصفات اي الصفات الثبوتية لا السلبية والامان اشرك به سبحانه  
من اسميه بهذا الاسم **قوله** اذ الواحد الحقيقي متعلق بقوله يدل وفيه اشارة  
الى ان ههنا احد مقلوبه عن الواو وليست باصلية لان ما ههنا اصلية لا يستعمل في الاثبات  
ولو استعمل فيه وقيل الهمزة اصل كالمخرج في احد المستعمل للمعروف فيكون مع لفظه كل البتة  
والفصيل او ابل احوال مستعملة الفعل من شرح المقام والى ان المراد بالاحد هو الواحد  
الحقيقي لا الواحد بالعدد لان المطلق ينصرف الى الكامل ولان صفة الى الواحد  
بالعدد يجلي الخبر عن الفايده اذ لا منكر له **قوله** عن انما التركيب يعني الخار من  
والعقل **قوله** والتقدير ان يكون نفس يتقون ما هنا من حمله على كثيرين **قوله**  
وما يستلزم احدهما عطفا على انما **قوله** كالجسمية والتجسيم يستلزمان التركيب  
**قوله** والمشاركة في الحقيقة يستلزم الكثرة والتقدير يدل التركيب ان جعل  
المعنيين داخل في حقيقة الفرد على ما ذهب اليه الفلاسفة **قوله** الحقيقية  
لا لوهيه نعت للثلاثة الاخيرة ويلزم منه ان يكون منزوع الذات عن المشاركة  
في الالوهيه ايضا ثم في كلامه اشارة الى رد ما قاله ابو هاشم ان الوجود والقدرة  
معللان بالالوهيه **قوله** وقيل كل هو اساه بلا قل وكذلك في المعوذتين ايضا  
**قوله** مشافه الرسول اي الاخبار عن كونه في شق وهم شق اخر على الوجه  
المختار في تفسيره **قوله** وموادعته لم اي مشاركة على الوجه الاخر ثم المراد  
بما هو كذلك ناسب ان يكون منه فاما كونه ناسب ان يكون منه لكنه اختصر ترك ذكر



وذكر الكبر فالتيج اعتمد على انهما مقرنة المعام وساق الكلام **قوله** فلا يناسب  
ان يكون منه فيه تامل فان في لفظة قل دلالة على انها ليست منه بل من الله سبحانه  
وانضا لا نداني النظم كافي الكافرون فلا يجب المواجهة حتى لا يناسب **قوله** واما هذا  
فتوحيد الخ والآخران تعود فتناسب ان يدعوا بهما وان يسموا بتبليغيهما **قوله**  
السيد المصمود اليه ليس اشارة الى الخذف والابصال فان صد تنعدي بنفسه ايضا  
**قوله** وهو الموصوف به الضمير المرفوع لله والمجوز للصمد والوصف بمعنى المثل بمعنى  
ان الله هو المستحق لان يحل عليه الصمد **قوله** وتقربفه يعني مع تنكير واحد **قوله**  
لعلم بصديقه لكن يلزم خلوا الخبر عن الفايده الا ان يقال التعريف لا فائدة القصر ولا  
طاعة اليه في الجملة المسانعة فان مفهوم واحد على ما فسر المعنى يعني عن ذلك مع انه  
لا يعرفون احديته ولا يعرفون رب **قوله** لانها لا تتجلى لا ولي يعني من وجه  
قوله والدليل عليها يعني من وجه اخر في استيفان اوتاكيد **قوله** لان لم يأت  
لم يقتصر الى وفيه اشارة الى ان قوله لم يلد كالتبعية للمقدمين ولذلك خلى عن العاطف **قوله**  
لا متنازع الحاجة لتقليل لعدم اتفاق الى ما يجنبه وقوله والقضاء عليه لعدم اتفاق الى ما عطف  
عنه **قوله** ولعل الاقتصار على لفظ الماضي اعلى لفظ المضارع مثل ان يلد او لا يلد  
**قوله** وذلك اى كونه غير مولود **قوله** ولا يسبقه عدم على ما هو المتعارف في الوجود  
**قوله** اولها بقاى الخ يعني ان المراد استوار في الولد واختيار لم على امثلة لقصد المطابقة  
والمشاهدة لا بد **قوله** لانه صلة اى طرف لغو متعلق بكفوا **قوله** وحوز ان يكون خالفا  
مستقرا له **قوله** او خرا وتعبه اوجان بان الطرف ليس بلما بل باصل اذ لا يشك من له وقت  
صحيح انه لا ينفقه كلام من قوله لم يكن له احد فلا يصلح ان يكون خيرا واجيب بالمنع فانظر الماضي  
عناق عالم يكن في الاخبار فابن نحو دار رحل ولي العلم كذلك اذ يفهم بدلالة الجلال وساق  
المقال ان المراد لم يكن احد متكافيا لثاله ويكون كفوا لثاله من احد او من صهر في الطرف  
الواقع خبر **قوله** لان المراد في اقسام الامثال تكون المراد بقوله ولم يكن له كفوا احد غير  
الوالد نظرية المقابلة **قوله** في حكمه واحدا قالوا ولطامعة لا شعاع لعدم استقلال  
كل واحد منها وقد مر هذا نظري **قوله** منه عليه اسم مفعول من التثنية **قوله** حاشي  
المحدث رواه البخاري **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم رجل الحديث قال شخارواه الترمذي والشي  
وغيرهما **سورة الفلق** مختلف فيها في الحكيمة وقول الحسن وعطاء عكرمة وجابر رواية  
كريب عن ابن عباس مدنيه في قول ابن عباس رواه الى صالح وقاده وجماعه وقيل هو الصحيح  
وقال صاحب الانقان المحاربا مدنيان لانها نزلت في قصة سيجيد ان الاعم كما اخرج البيهقي  
في الدلائل **قوله** وارب حسدا لا تقاى لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** ما يخلق عنه اشار الى انه  
من باب الخذف والابصال وقد يفهم بالمفروق كالارض والحيال والسحاب ولعل وجه الاول  
وهو اختيار الاكثر لان معنى التريسة فيه الموقوف كالمولود **قوله** وهو جمع المثنى الثاني  
في علم الله **قوله** سمي ما يخرج الخ يعني ان عموم الفلق اظهر لتحقيق فيه على الحقيقة **قوله** وخص  
على نعم **قوله** ولذلك اى اختصاصه بالصبح عرفا فسر هذا **قوله** وخصيصه اى تخصيص الصبح  
بالذكر على هذا المفسر **قوله** وتبدل وحشه الليل كاللطف المفسر في لغير الخ **قوله**  
ومحاشاه كاتحه يوم القيمة في المفسر الكبير حضر الصبح بالذكر لانه المؤخر من يوم القيمة لان

والولد

الخلق لا اموات والدور كما لغوهم منهم من يخرج من ان مغلسا عربا لا بلغت اليه  
ومنهم من كان مديونا يجر الى الحبس ومنهم من كان ملكا مطاعا فقدم اليه المراكب  
وقوم الناس من يده كذا في العمامة بعضهم يتعلمون الثواب عار عن الناس النقيب  
ومنهم من عليه حقوق الله ثم وحقوق عباده يجر الى الملك الجار ومنهم من كان عبدا  
مطعما لربه في الدنيا فمضى ملكا مطاعا في القبر يقدم اليه البراق ولا يخفى انه  
لا يلزم سوام المعام فان القصد الى الاستعاذه لا الى الدلالة على يوم القيمة والاشارة  
الى بيان احواله **قوله** اوقع من سائر اسماءه يعني اسماء التي تحوفا ضاقت الى العلق  
من نحو الخالق والموجد فلا مردان الاعاذه رافة ورحمة ايضا **قوله** لان الاعاذه  
من المضار تسمية فان قلت الرب اصنف هذا الى العلق لا الى المستعبد في ان الدلائل  
على ما ذكر قلت العلق على المفسر الاول لشمول المستعبد ايضا وعلى المفسر الثاني  
ففيه نوع من الاشارة والا لما **قوله** خص عالم الخلق وهو عالم الحس والحس  
فان الخلق هو المقدر والمقدر فيه **قوله** ومن اختياره لازم اى لا يتعدى  
الى الغير بل يختص بحله ولا يلزم من هذا المقيس ان يكون الشر لازم تسبقا  
منه ليجال ما سباني من ان الاستعاذه في سورة العلق من المضار الدينية  
لان المقيس ليس للاستعاذه منه ولا يفي للاستعاذه من شر لا يقدر على الاستعاذه  
ولو سلم فليكن المراد كما سباني ان الاستعاذه فيه كالمحصن بالاضرار العارضة في  
لنفوس البشرية بل مع المضار الدينية **قوله** كما نظم شال للاختيار المقدر  
فان بحق الظلم بالظلم **قوله** والكفر شال للاختيار في لازم لظهور انه  
لا يتعدى الى غير من انصف به واما قوله صلى الله عليه وسلم ثم ابواه يهودانه  
وي نصرانه الحديث فليس فيه دلالة على تعدية الكفر بنفسه من الابوين الى الولد  
بل على تعدية اثر **قوله** وطبيعي كاخلاق النار طاهر لاوافق المذهب الحق  
فان الاحراق ليس الا تحق خلق الله تعالى **قوله** ليل عظم ظلامه وسبه الشرابي  
بما زبه للاسنة الطرفية كما في زها صايم **قوله** يقال غسقت بجوز مخ  
السين وكسوها على انه من باب ضرب او علم **قوله** وقيل السيلان غطف على  
قوله واصله الا مثلا وتمريضه لا يناسب لما اسلفه في صر وع **قوله** وتخصيص  
اى تخصيص الليل بالذكر بعد ما اندرج في عموم ما خلق **قوله** لان المضار فيه يكثر  
الخ فيكون بذلك كما نه جفيل اخر **قوله** ولذلك قيل اخفى للويل للاشارة الى  
عسر الدفع فيه قال الميمني اى اعمل ما تريد فانه اسر لشركا **قوله** فانه  
يكشف اولاه مظلم في نفسه او لانه متملى على ما قيل اولاه في غاية البرعة في  
سيرة على ان الغسق بمعنى السيلان **قوله** فيفسق بكسر السين وفح **قوله**  
وفوقه دخوله في الكسوف وفعله الحاق **قوله** ومن شر النفوس والناس  
والاول اولي لشموله الرجال فاكس حرة سب النزول منهم وقوله السوا حرفة  
لكل من النساء والنفوس على اللذل **قوله** ويبقى بضم الفاء وكسها **قوله**  
ولا يوجب ذلك الجواب سوال **قوله** مستعار بمعنى استعارة تمثلية  
**قوله** وافرادها بالتعريف بمعنى التعريف الاستغرافي وحصول السبب في



عوم الحكم على ما عرف **قوله** بحال كل غاشق ولذا قيل ولم لظلام الليل عندئذ  
من يد **قوله** يحزن الما نويه كذب **قوله** وحاسد على ما يدل عليه التقيد  
بالطرف **قوله** اذا ظهر حصد اول العمل بظهوره يظهر فائدة التقيد والافكل  
حاسد بتعريف بنفس الحسد **قوله** فانه لا يعود من من منه بيان لفائدة التقيد  
واول الضمير من الجور ومن الحسد وثانيهما للحسد **قوله** ويجوز ان يراد بالفاسق  
الح مبني على القواعد السخيفة الفلسفية بنفي ان يمان من امثالها كت القاي  
ويراده عما يخلو عن النور وما يضا هيبه هو العاد ن لكن ليم يظهر ما ذكر وجه  
تقيد الفاسق بالطرف فتأمل **قوله** كالقوي يعني التقوية بمثل ما مضى  
النور **قوله** فان قواها البناءية الخ ظاهر ان الثغرات انما هي استعيرت للقوى  
البناءية ثم اطلاقها على البناءات بعلاقة الحلول **قوله** وبالحاسد الحيوان  
يعني على الكناية **قوله** ولعل افرادها اي افراد تلك المواليه الثلاث  
**قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على سورتان الحديث قال ابن  
العراق اوله في صحيح مسلم من حديث عقبه بن عباس رضي الله عنهما بلفظ ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال له الم تر اننا انزلت هذه الليلة لم ير مثلها قط فاعوذ  
برب الفلق وقل اعوذ برب الناس واخره في صحيح ابن حبان من حديث عقبه  
ايضا بلفظ لن يقرأ سورة احب الى الله ولا ابلغ من قل اعوذ برب الفلق وقل  
اعوذ برب الناس فان استطعت ان لا تدعها في خلق فانعل **قوله**

**سورة الموالين**  
وقد يسمى المودتين ايضا بالمعتشين **قوله** محلف فيها لكن المختار انما  
مدنيتهما كما تقدم في اول الفلق **قوله** واباست فاد صاحب الاقان  
ارها سبع وقيل ست لسم الله الرحمن الرحيم **قوله** قرئ في السورتين حرف  
الخرج الخ كما قرئ في نزاد رجة **قوله** لما كانت الاستعاذه في السورة المتقدمة  
الخ قد سبق في تفسير تلك السورة كلام يتعلق به فتذكر **قوله** في الاضافة  
ثم مبني على نعم الفلق لجميع المكائن واما اذا اخضر بالصب فقد تقدم وجه  
تخصيصه بالذكرا فاك هذا ثم مقتضى ظاهر تقرير المصخص الاضافة بدوات الابد  
من المخلوقات لان تجاوزة التعميم الي ما يشمل سائر عالم الخلق والامر **قوله** عطف  
بيان له اي لرب الناس ويجوز ان يكون وصفيين اوبدين **قوله** فان الرب قد  
لا يكون ملكا يعني ان رب الناس يطلق على من لا يكون ملكا لم كقولهم نعم اخذوا  
احارهم ورهبانهم اربابا من دون اييه قد يقال الاية كقوله نعم اخذوا من دوله  
لسم الله التي كون كل منها لا تبار الا تخادعها لا دلالة فيه على صحة اطلاق الالهة  
على معبوداتهم الماطلة كذلك لا دلالة فيه على صحة اطلاق الارباب على الاحار  
والرهبان **قوله** والملك قد لا يكون الها كلكوا الدنيا وكلمة قد للتكثير **قوله**  
حقق بالاعاذه اي لربوبية **قوله** قادر عليها يعني للملكية **قوله** غير متوكل  
عنها لمقتضى الوهية فان المتنوع العا جز لا يكون الها **قوله** واشعار على مراتب  
الباطر عدي الاشعار على لتعظيم معنى الاطلاع **قوله** في المعارف يجوز نقله لكل

من الصفات والمضاف الله والاول هو الاول **قوله** ثم سفلد الى بدخل **قوله**  
ومصادق اسماء صروفه **قوله** وتدريج في رجوع الاستعاذه المقاده يعني ان العاذه  
خاتمة على ان احدا اذا اراد ان يلوذ او لا من قام بامر وربه كاطفال فانه  
في شله يث شكواه امه واباه اللذين توليا اسم و ربه فاذا علم انه لا يحصل منه غنا يد  
الى الملك الحاكم ويستدفع المظالم كما اذا شب الغلام ويتيقن ان ابويه لا يكفيان في هذا  
المرام واذا لم يحصل منه كفايه يتضرع الى الله سبحانه تعالى ويسال منه الغايه بقوله المقاده فت  
للموجع وفي المظاشاة الى انه تع كافي واف لا استجابه تلك الاوصاف واشعار على ما تب  
عليه بغير افة المستعاذه حيث لم يكف بمذكروا حل من تلك الاوصاف المغزلة الذوات  
بل جميع بينها خلافا في سورة الفلق فان المستعاذه منه لما كان المضار البهية على ما ذكر  
لم يه بها هذا الاحكام **قوله** تنزلا لاختلاف الصفات لاد في كاتيان بصوت التقرا  
وترك العطف بالواو الجامع نوع اشارة الى هذا التفريل اذا الاول ادل على الاستعلا  
**قوله** لما في الاطوار من مزيد البيان في الكشف ان عطف البيان للبيان فكان مظنه  
لاظهار دون الاصهار **قوله** والاشعار بشرف الانسان فان ما لا شرف فيه كايها به  
ولا يعاد ذكره بل تركه وبهر لذك قال من قال اعيد ذكر نعماني لنا ان ذكر البيت  
**قوله** اي الوسوسة يعني ان الوسواس اسم معنى الوسوسة كاصدور نقل العلامة الطي  
عن بعض لغاريه ان الفرق بين المصدر واسم المصدر هو ان المعنى الذي يعبر عنه بالفعل  
المعنى الذي هو مبدأ الفعل الصناعي ان اعتبارية ليس الفاعل به وصدور منه وتجدده  
قالت الموضوع بازايه مقيد بهذا القيد كمن مصدر او ان لم يعتبر فيه ذلك فاللفظ الموضوع  
بازايه مطلقا عن هذا القيد المذكور هو اسم المصدر **قوله** وفي شرح الكافية للمحقق الذي  
يحل اسم المصدر على المصدر وهو شيان احدهما ما دل على معنى المصدر مزيدا في اوله ميم كالمقل  
والستخرج والباقي اسم العين مستقلا بمعنى المصدر كما اعطى يستعمل بمعنى الا عطا وهو في المصدر  
اسم لما يعطى شي ولا يحكي ان ما بين الكلامين التداخ و ليس في كلام الزمخشري والمصن التخصيص  
على ان الوسواس اسم المصدر ولا مخالف بين ما قاله وما قاله الرقي **قوله** وذلك القوة  
الوهية التشبه في الخوس والوسوسة وقد قيل بان الوهم شيطان رجم **قوله** او الضب  
او الرق قال صاحب الكشف هنا وحسن ان يقف القاري على الخناس ويكتفي الذي يوسوس  
على احد هذين الوجهين ويراده الواحد المعين من الوجهين وهو التسم الشامل للرفع والضب  
وبه يتدفع ما ذكره صاحب الكشف **قوله** بيان للوسواس والذكي وحوزان يكون حالا  
من غير يوسوس وبذلك من شربا عادة العامل اي من شربا لجه فان حذف المضاف كالمقاس  
وان تكون بدلا من الوسواس قلت يعني على ان يكون من تبعضيه اي يوسوس في صدورهم من  
جهة الجن انهم يملكون الخيب ويضرون وينفعون ومن جهة الناس كالكنز والجنين كذلك **قوله**  
على ان المراد ما يع القيدتين قال العوي عن الكلبي ذكر بعض العرب انه قال جاقوم من الجن  
توقوا فقل من التم قالوا اناس من الجن وفيه تعسف اي ميل وعدول عن الطريق فان الجن  
سموا جننا لاجتنائهم والناس ناسا لظهورهم من الانبياس معنى الا بصار ولونت انهم سموه  
لا قسم فانهم يستأمنون بانما لم اولوسهم اي حركتهم واضطرابهم فيع القيدتين الاصل الا  
انه خلاف المعروف مع ما فيه من شبه جمل التي قسمها مقبسه فلا يناسب القضاة القرانية

من



سورة

**قوله** الا ان يراد به الناس بعد فجزء بالكسرة عن الياء وهما سريقتان ينفذان  
وهو ان كلمات هذه السورة انقطعت من اثنين وعشرين حرفا ككلمات القاعة اشركاني  
ثمانية عشر حرفا واختصت كل واحدة بأربعة الفاتحة والحاء والطاء المهملة والصاد  
والعين المحجمة والناس بالجيم والحاء والسين المحجمة فلا يبعد والله اعلم ان يكون إشارة  
الى ان تكامل نزول القرآن من اوله الى آخره في عدد الحروف التي اشتمل عليها كل من سورتي  
اوله واخره من السنين وذلك اثنا عشر وعشرين سنة الفاتحة والحاء والطاء المهملة والصاد

الى القوم ووافي الفراع من كتابه  
في يوم الاربعاء المبارك الثالث عشر  
من شهر رمضان الفيل سنة  
وسمى يومه على يد العبد المذنب  
الحفيظ المعزى بالله  
والعصر محمد بن محمد  
الميمون عمارة  
تتم  
والله اعلم  
بما في الصدور

بسم الله الرحمن الرحيم



Süleymaniye Kütüphanesi  
Kisim: AMCA ZADE  
Yeni: HÜSEYİN PASA  
Eski Kayıt No: 42